

U0084

به فضل از ان مقامی ان قوت بخشیدن و سزا

درین زمان خیر و برکت تو امان بخین جوهر زواهر دین و ایمان خریته در غرض مقاصد
فرقان آئینه صورت نمای صدق و ایقان گلدسته از بار گلزار ارم یعنی

برج بقدر فتح احزاب

که سابق و مطیع مصطفی کیا بقا البلیغ و آید بود بعد از ان در اندک زمان هر یک از
طالبان شال کاغذ در بر بود و نظر بر آن برای نفع رساننی کاوه مسلمانان کمال مشقت

در مطیع چشم فیض و انقع محمود نیک طبع کرد

وَأَفْوَصِي إِلَى اللَّهِ تَصَدَّقُوا بِالْعَبَا

مَطْعٌ وَنَاهِيَةٌ مُبْقَامٌ كَرْدَانٌ
دَلِخٌ وَبِصْنٌ نَادِرٌ حَسِينٌ لَكُونُ طَبْعٌ

فہرست سورتھائی تفسیر فتح الغزنی سیارۂ عم

سورۃ تساول	۱۹	سورۃ النازعات	۳۶	سورۃ عبس	۴۸	سورۃ تکوید
سورۃ انفطار	۴۳	سورۃ مطفین	۸۶	سورۃ الشقت	۹۳	سورۃ البروج
سورۃ الطارق	۱۱۰	سورۃ الاعلیٰ	۱۱۶	سورۃ الفاشیۃ	۱۲۴	سورۃ الفجر
سورۃ البلد	۱۲۵	سورۃ الشمس	۱۵۸	سورۃ اللیل	۱۶۹	سورۃ الضحیٰ
سورۃ الفجر	۱۶۹	سورۃ التین	۱۹۲	سورۃ اقرأ	۲۰۵	سورۃ القدر
سورۃ البینہ	۲۱۲	سورۃ زلزلت	۲۱۲	سورۃ العادیات	۲۱۶	سورۃ القارعة
سورۃ التکاثر	۲۱۹	سورۃ العصر	۲۲۰	سورۃ الہمزۃ	۲۲۲	سورۃ الفیل
سورۃ القریش	۲۲۶	سورۃ الماعون	۲۲۶	سورۃ الکوثر	۲۲۹	سورۃ الکافرون
سورۃ النہی	۲۳۱	سورۃ تبت	۲۳۳	سورۃ لاخلاق	۲۳۵	سورۃ الفلق
		سورۃ الناس	۲۳۶	تمت		

فہرست تفسیر فتح الغزنی سیارۂ عم

قیامت کو کبھی چیزیں لازم ہیں	۱۲	بہشت ساتون آسمانوں کے اوپر ہو	۱۳
بہشتیوں کی عمر کا بیان	۱۶	روح کا احوال	۱۶
بیان اول چیزوں کا جو نفس انسانی کی تکمیل کے واسطے ضرور ہیں	۲۰	بیان مفسروں کے اختلاف کا	۲۳
قراول کہتے ہیں نوح کے آگے جانے والے کو	۲۲	موسیٰ کے قصے کا بیان	۲۶
بیان آسمانوں کی بلندی کا	۳۱	بیان علماء کے اختلاف کا اول پیدائشی زمین آسمان زمین کے	۳۲
تقسیم مصعب اور عامر کا کہ دونوں سگے بھائی تھے	۳۴	کاہن اسکو کہتے ہیں غیبیاتی کا دعویٰ کرے جسکی تعلیم آدمی کی ہے	۳۵
بیان مردے کے جانے کے عیبوں کا	۴۳	تقسیم ایک شہید ہندو کا	۴۳
سورۃ عبس کے نازل ہونے کے فائدے کا سبب	۴۶	پیغمبروں سے بھی کبھی اجتہاد میں خطا واقع ہوتی ہو	۴۶
جانور و زمین سے کئی قسم کی بہشت میں جو نگے اور کئی قسم کے دوزخ میں	۵۲	بیان محمد تو کئے پہلے گرانیکے مابہ ہونے اور غزل کے جانور ہونے کا	۵۳
نقل حضرت جبریل علیہ السلام سے	۵۸	حضرت علی علیہ السلام کو مصلیٰ رشتہ داروں کا	۵۹
حقیقت حال کاہن کا	۵۹	آدمی کو خلافت کے مرتبے حاصل کرنے کے واسطے اس جان میں کو	۶۳
عالم کے حصول کا بیان	۶۴	دریا کے مٹاؤں کا بیان	۶۵

۶۸ نجات کے اسباب کو گنوا کے پھر نجات کا متوقع ہونا
بیان کرنا کتابین کے معاملے کا آدمیوں کے ساتھ

۶۶ نہ مومن کا بیان
۶۸ حکایت سلیمان بن عبدالمکک الیہ حازم کی
۶۹ پانچ چیزوں کے سبب آدمی پانچ چیزوں میں مبتلا ہوتے ہیں

۶۹ انسان کے دل کی کیفیت
۸۲ علیین کے لفظ کی تحقیق

۸۲ مقام علیین کا بیان اور مومن کی دو نیک مقام کا اور نیک عالم کا بیان

۸۹
۹۲ آدمیوں کے گناہوں کا بیان ہو جو اگلی امتوں میں نہ تھے

۸۸
۹۰ آدمی کو بعد موت کے تین حال پیش ہوتے ہیں

بارہ برجون کا

۹۶ جمعہ کے دن سے ابتدا ہو سنے کی ہماری شریعت میں
۱۰۰ دوسرا حصہ

۹۸ خندق والوں کے قصوں کی ابتدا
۱۰۱

۱۰۱ چوتھا حصہ

۱۰۱ مجوسوں کے پاس بھی کتاب آسمانی تھی

۱۰۶ شہاب ثاقب کا احوال

۱۰۴ لوح محفوظ کا

۱۰ دونوں لفظوں کے درمیان میں چار چیزیں مل عرصہ ہو گا۔

۱۰۶ آدمی فرشتوں کا بیان جو آدمی کی نگہبانی کرتے ہیں

۱۱۴ دین کی جو بی اور عبادت اور توحید خدا کی بنی آدم کے عقائد میں ایسی ہیں

۱۱۰ جہاد کے حکم نازل ہونے کی وجہ

۱۱۵ باکی کی قسموں کا بیان -

۱۱۵ دنیا کی آگ شرطان حصہ ہو کر می میں دوزخ کی آگ سے

۱۱۰ گنہگاروں کے عذاب کی قسموں کا بیان

۱۱۰ آسمانی کتابوں کی گنتی

۱۱۸ دوزخ کی آگ کا بیان

۱۱۸ اہل عدت خدا کی ساتھ انکار رسالت کے قبول نہیں

۱۲۴ متحدہ دن کا شبہ

۱۲۳ زمین کی شکل گول ہو

۱۲۶ سورج کی تار

۱۲۴ تیس شبہ کا اور جس کے توقف کی حکمت کا بیان

۱۲۹ ملک الموت کا حال

۱۲۹ عادی سے قصے کا بیان

۱۳۴ مال کی محبت مزدور کے قدر ہو تو مومن بنیں ہو

۱۳۰ شداد کی بہشت کے غائب ہونے کا حال

۱۳۸ بیان شفقت اور رنج آدمی کے

۱۳۵ بیان نفس مارہ اور نوامہ اور مطمنہ کا

۱۴۱ سکین کی تحقیق

۱۴۰ بیان دانتوں کے پیدا کرنے کا

۱۴۲ صبر کی بزرگی کا بیان

۱۴۲ کافروں کے عمل موقوف ہیں ایمان لانے پر

۱۴۵ نبوت کا آفتاب ہری آفتاب کے ساتھ تھا ہوا سکا بیان

۱۴۲ صبر کی حق

۱۴۶ مسلمان کی غفلت اور راحت بھی بزرگی رکھتی ہو

۱۴۵ کھیتی کے واسطے چار چیزیں ضرور ہیں

۱۴۷ شریعت مثل آسمان کے محیط ہو

۱۵۰ تقویٰ اور غمور کے بیٹے

۱۵۲ حضرت صالحؑ کی اوتنی کا قصہ

۱۵۹ حضرت بلالؓ کا قصہ

۱۶۳

۱۶۴ اس سبکی اور عجمی کی حالات کا بیان جو اللہ تعالیٰ نے تھے

۱۶۶ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شخصیت کا بیان

۱۶۷ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بزرگی

۱۶۸ ان خصوصیتوں کا بیان جو آنحضرتؐ کی ذات میں تھیں

۱۶۹

۱۷۰ بیہمی اور فقری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ

۱۷۲ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہری شرح صدر کا بیان

۱۸۴ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے مرتبے کے شرح صدر کا بیان

۱۸۵ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے مرتبے شرح صدر کا بیان

۱۸۶ ان تین مقاموں کا بیان جن پر تمام اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہیں لکھا

۱۸۸ زبوتوں کے فائدوں کا بیان

۱۹۱ مکہ معظمہ کے حرم کی حد کا بیان

۱۹۵ توبہ کی قسموں کا بیان

۲۰۱ شرعی مسئلہ

۲۰۴ مسجد کعبہ کی تعمیر آدمی کو زیادہ تقریباً پانچ سو سال ہوئی

۲۰۴ علم کی نعمت سے بڑھ کر ہوا

۲۰۵ شب قدر کی بزرگی کا بیان

۲۰۹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ات مقدس دہلیز روشن تھی

۲۱۳

۲۱۹ دس ہفتین جنہیں غنی اور فقیر شہر یک ہیں

۲۲۰ ریاستوں سے بھی زیادہ بدتر

۲۲۸ ان علموں کا بیان جو اس امت کو خاص ہیں

۲۳۴ یا مثل مذہب والوں کا بیان

۱۴۹ جواب شبہہ کا

۱۵۱ تود کا قصہ

۱۵۶ زیادہ بد بخت ہونے کی وجہ قذار اور ابن مہم کی

۱۶۰ اوتینہ بین توے کے قریب ہوتا ہے

۱۶۴ تقدیر پر بھروسہ کر کے عمل کو چھوڑ دینا نہ چاہئے

۱۶۶ منقی کی تعریف

۱۶۶ بن خبیرؓ کو حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے افضل ہے

۱۶۸ مفسرین کا اختلاف نسخے اور بیل کے معنوں میں

۱۶۹ رت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کی مخصوص چیزیں

۱۷۰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان

۱۷۲ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے مرتبے کی شرح صدر کا بیان

۱۷۴ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تیسرے مرتبے شرح صدر کا بیان

۱۸۵ وزد کے معنوں کے اختلاف کا بیان

۱۸۶ انجیر کی متفوتوں کا بیان

۱۹۰ ازیتا ہوس کا بیان

۱۹۲ مسئلہ شرعی

۱۹۹ کلا کی لفظ کی تحقیق اور اوس کے مجید کا بیان

۲۰۳ خاکی اور مٹی کا فرق

۲۰۴ فائدے اور ہلاکتیں جو اس سے تعلق رکھتی ہیں

۲۰۵ بنی امیہ کی سلطنت کی مدت

۲۰۸ جماعت کی نیاہتی نماز میں دل کے نور کا اور قبول کی سبب

۲۰۹ عرب کے لوگ قبل نبی ہونے آنحضرتؐ کے دو قسم کے تھے

۲۱۳ شبہہ کا جواب

۲۲۲ ابرہہ کا

۲۲۶ ماعون کی تحقیق

۲۲۸ جان آدمی کی سوا حق تعالیٰ کے کسی کی ملک میں ہوتی

۲۳۹ شیطان کے دوسو سونے قسموں کا بیان



الحمد لله الذي وفق عباده الصالحين لإشاعة أفواج الخيرات المبرات وكثير لهم سلوك طرق الباقيات الصالحات
والصلوة والسلام على افضل المخلوقات وعلى آله واصحابه ذوي المقامات والكرامات آبا بعد سب بھایون دین دار اور
مومنین نقیبی شعار و زشائقان کلام ربانی اور متفحصان احکام پر دانی پر روشن اور ہید اہو جو کہ فضل الذکر فرض الہی کے ادا کرنے کے
بعد تلاوت قرآن عید اور قرأت فرقان حمید ہو کہ پڑھنے والا اسکا بلا واسطہ اپنے مالک اور خالق سے ہم کلام ہوتا ہو اور ہر حرف پر ثواب
پاتا ہو چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوں من قرأ حرفاً من کتاب اللہ تعالیٰ فلا بہ حسنة والحسنة بعشرین امثالھا
لا اقول الحروف ولكن اقول اللام صوف ولا ميم صوف ویم صوف یعنی ترمذی میں حضرت عبداللہ بن مسعود نے روایت ہے کہ کس
آنھوں نے کہ سنائیں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ جو شخص پڑھے قرآن سے ایک حرف تو اسکے واسطے اس پڑھنے
کے سبب سے ثواب نیک ہو اور ہر نیکی کے عوض میں دس گنا ثواب ملتا ہو تین کتابوں میں کہ اے ایک حرف ہو لیکن کتابوں میں کہ
الف ایک حرف ہو اور لام ایک حرف ہو اور میم ایک حرف ہو سو بغیر مجھے سمجھنے اور مطلب مجھنے کے اسکی لذت سے بے بہرہ رہتا ہو اور
جب تک معنوں کو نہ سمجھیں گا تب تک اس عمل کرنا بھی اسے نصیب ہوگا اور قرآن کے نازل ہونے سے مقصود اصلی یہی ہو کہ اس پر عمل کیجیے اور
سعادت وارین اور کرامت کو میں حاصل کیجیے چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوں من قرأ القرآن وعمل بہ النیس واللداء
جاء یوم القیمة ضواء احسن من ضواء الشمس فی بیت من بیوت الدنیا لو كانت فیہ فماف
بالذی اعطیل بہ ابو داؤد نے حضرت سہل بن معاذ جہنی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو
سلمان قرآن کو پڑھے اور اس پر عمل کرے تو پہنائے جائیگی ماباپ اسکے تاج فیاسکے دن جسکی چمک تیرہوگی آفتاب کی روشنی سے جو تمھارے کسی
گھر میں ہو دنیا کے گھر و زمین سے چھڑ گیا گمان ہو تمھارا اسکے ساتھ مجھے عمل کیا اس پر مجھے جب اسکے سبب اسکے ماباپ کو یہ رتبہ اور بزرگی حاصل ہوگی
تو اسکے واسطے اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہو کہ کیا کچھ ہوگا اعلیٰ انھوں میں ہندوستان کے حمام لوگ بالکل اس نعمت سے محروم ہیں اور قرآن فخر ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس سورت کا نام تساول ہو اور اسکو سورہ نبا بھی کہتے ہیں مگر یہ یعنی قبل ہجرت کے نازل ہوئی ہو
 اہمیں چالیس آیتیں اور ایک سو تتر کلمے اور سات سو ست حرف ہیں اور ربط اس سورت کا سورہ مرسلا
 سے اسویر سے واقع ہو کہ ان دونوں سورتوں میں جزا اور سزا کے معاملے کو یوم الفصل کے آنے پر
 وابستہ کیا ہے اور تھوڑا سا احوال یوم الفصل کا بیان فرمایا اور کافروں کا تعجب کرنا قیامت کے انہیں
 اسی مقدمے سے دفع کیا کہ قیامت کا آنا بدو یوم الفصل کے نہیں ہو سکتا اور یوم الفصل بدو یوم
 خراب کرنے اس عالم کے اور منقطع کرنے نوع انسانی کے ممکن نہیں ہے چھ پر قبل اس دن کے طلب سزا اور
 سزا کی کرنا ایسا ہے جیسے کوئی گرمی کے دنوں میں جاڑوں کا میوہ طلب کرے یا جاڑوں میں میوہ گرمیوں کا
 کہ سوائے محنت بے فائدہ اور حماقت کے کچھ حاصل نہیں ہے اسی سبب مضمون میں بھی ان دونوں سورتوں
 کے بہت مشابہت واقع ہے جیسے اس سورت میں واذا السماء فرجت واذا الجبال نسفت
 واقع ہے اور اس سورت میں وفتح السماء فکان ابوابا وسیدر الجبال فکان سربا اور اس
 سورت میں الارض کفاتا وجعلنا فیہا رواسی شامخات واسقینا کرماء فواتا واقع
 ہے اور اس سورت میں الارض مہادا والجبال اوتادا وانزلنا من المعصرات ماء
 ثجاجا واقع ہے اور اس سورت میں سورسش ودرخ کی اور بھڑکنا اور شعلے مارنا اسکا مذکور ہے اور اس
 سورت میں تھوڑا سا گرم پانی کا اور پینا بہت گرم پانی کا ودرخ میں مذکور ہے اور اس سورت میں ہذا یوم لا یظنون
 مذکور ہے اور اس سورت میں یوم یقوم الروح والملائکۃ صفا لا یتکلمون ہے اور اس سورت میں
 ان الملتقین فی ظلال وعین و فواکہ مذکور ہے اور اس سورت میں حدائق واعنابا متقیون کے

واسطے وعدہ دیا گیا ہو اور اس سورت میں ارشاد فرمایا ہو کہ اگر کافروں کو دنیا میں کہا جاوے کہ خدا کے واسطے ایک مرتبہ جھکنا اور سجدہ کرو تو کبھی نکلن اور اس سورت میں ارشاد ہوا ہے کہ قیامت کو کافر آرزو کرے گا کہ میں مٹی ہو جاؤں اور دوزخ کے خدا کے خلاصی پادین اس تکبر اور غرور کو اس گریہ وزاری اور ذلت و خواری سے کیا نسبت رہی اور اس سورت کا سورہ تساول نام رکھنے کا سبب یہ ہے کہ تساؤل عرب کی لغت میں کسی چیز سے آپس میں بہت سوال کرنے کو کہتے ہیں اور اس سورت میں بیان کرنا اس بات کا منظر ہے کہ بہت چھوٹا چھوٹا آخرت کے کاموں کی حقیقت سے اور بخت اور تکرار ذات اور صفات الہی میں کرنا اور قضا اور قدر اور جبر اور اختیار اور توحید و جود اور شہودی کے مسئلے میں زیادہ مباحثہ کرنا اور صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آپس میں جھگڑے بیان کرنا اور شرعی حکموں کی وجہوں میں غور کرنا جیسا کہ عام کی فہم اور بوجہ میں آنا محال ہو اور انکی عقل ان چیزوں کے فہم کی گنجائش نہیں رکھتی ایسی چیزوں کی بحث اور تکرار نہایت قیمتی اور باری اس واسطے کہ اکثر بحث کرنا ایسی چیزوں میں نا فہمی کے سبب سے ان چیزوں کی حقیقت کے انکار کا سبب ہو جاتا ہو اور اگر انکار نہ کی تو اکثریوں کے دونوں میں شہ پر جاسے میں تو کچھ شک ہی نہیں ہو اور حال یہ ہے کہ ایمان و قناعت ان چیزوں کے یقین لانے پر موقوف ہو انکی وجہوں اور تفصیلات کے دریافت کرنے اور زیادہ تفتیش کرنے کے واسطے حکم نہیں کیا گیا تاکہ ان چیزوں کا حقیقت حال دریافت کرنا وہی کی ضروریات سے ہوتا ہو یہی گھٹن اور لاعلاج بیماری اس امت میں عقیدہ دل کے فاسد ہونے کا اور گمراہ فرقوں کی جدائی کا سبب بنی ہو اور ایمان ایک علم کا بالکل برباد کیا ہوا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں اسکی برائی بیان فرمائی تاکہ آدمی اس سے گھڑے نکلے اور گمراہی کے جھوٹے دھوکے میں آوے اور اس سورت کو سورہ نبا اس واسطے کہتے ہیں کہ مباحثہ کی زبان میں خبر کو کہتے ہیں اور خبر قیامت کی اس مرتبہ کو بزرگی اور بڑائی رکھتی ہو کہ گویا سوا سے اسکے کوئی خبر نہیں ہو جسکو پوچھے اس واسطے اس جبر و نبا عظیم فرمایا ہو کہ ہم اپنی ذلت میں بھی عظمت اور بزرگی رکھتی ہو اور اسکے ہونے میں بھی عظمت اور بزرگی ہو اور سمجھ بوجھ میں بھی اسکی عظمت ہو اور یہ ظاہر ہو کہ نزدیکی خبر کی یا باعتبار اسکی ذات کے ہوتی ہو کہ اسکو عمدہ شخص بیان کرنا ہو یا وہ عظمت اس شخص سے مضمون واقع ہونے کے اعتبار سے ہوتی ہو کہ ایک بڑے حادثے پر دلالت کرتی ہو یا وہ عظمت اسکے احوال اور حقیقت سے سمجھنے اور بوجھنے کے اعتبار سے ہوتی ہو کہ کسی کی سمجھ میں نہ آتی اور نہایت دقت سے سمجھی جاتی ہو اور جو بے تیون صفتیں اس خبر میں ملتے ہوئی ہیں یعنی یہ خبر اسنے دی ہے جو سب سے بڑا ہو وہ اللہ کا ہو کہ سوا سے اسکے اس خبر کو کوئی نہیں کہہ سکتا اور یہ بھی ہو کہ ایسے بڑے حادثے کے واقع ہونے پر دلالت کرتی ہو کہ کسی کی سمجھ اور خیال میں نہیں آتا اور سمجھنا بھی اسکا نہایت مشکل ہو کہ آدمی کی عقل بغیر انوار غیبی کی مدد کے اسکو بوجھ نہیں سکتی تو ان سمجھوں سے اس خبر نے نہایت بزرگی پیدا کی ہے پس ایسی چیز میں دعوائے کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ خبر کا نام ہے اور سب خبریں ہیچ ہیں اور جب آپس میں کہا جاوے کہ خبر کیا چیز ہے تو گویا یہی خبر پوچھی جاتی ہو تو جس سورت میں یہ خبر بیان ہو وہ ان کا نام بھی خبر رکھنا چاہیے اور اس سورت کے نازل ہونے کا سبب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہوئے اور قیامت کا حال بیان فرمایا تو کافروں کو یہ بات انکی معلوم ہوئی اور آپس میں تعجب اور ہنسی سے کھنچ اس بات کا شروع کیا لیکن کہتے تھے کہ کیف یحیی العظام وہی ہم مریوینے کیونکر زندہ ہو گیں ہڈیاں جب شتر کی گھین اور لیٹنے کہتے تھے کہ متی هذا الوعد لیکن کب ہو گا یہ وعدہ اور بعضوں کو شبہ تھا اور کہتے تھے کہ وما اظن الساعة قائمة لیکن ہرگز یہ بات ہونیوالی نہیں ہو ان ہی الاحیوتنا الدنیا متنا ونحیا ومانحن بمبعوثین کچھ نہیں مگر یہی زندگانی دنیا کی مرتے ہیں ہم اور زندہ ہوتے اور ہم بعد مرنے کے اٹھنے اسے نہیں ہیں پھر آئے کام انکی سمجھ اور بوجھ کا یہ تھا کہ اگر یہ بات ہونیوالی ہو تو کوسو واسطے ایک مرتبہ ہمارے سامنے نہیں ہونی اور بدلاؤ میں آچے اور چیزوں کے اُنکے کاموں کے موافق انتظار اس دن کا کوسو واسطے ہی دنیا میں کیوں نہیں دیتے کہ آدمیوں کو اسکے دیکھنے سے عبرت اور نصیحت ہو جاوے اور بد کام چھوڑ دیں اور نیک کام کرتے لگیں اللہ تعالیٰ نے یہ سب باتیں انکی روکر کے خداوند کا دنیا قیامت کے دن تقویٰ رکھنا بیان فرمایا

واقع ہوگی اور دوسرے بار کو قیامت کے دریافت ہونے پر کہ وہ ان جزا اور اس حقیقی ہوگی اس واسطے کہ وہ ان روح کو بدن سے تعلق ہو جاوے گا
اور باوجود اس تعلق کے معنی تجرؤ کے روح پر غالب ہونگے اور کیفیت تعلق کی باوجود غلبہ کے اسے اس روز کھل جاوے گی اس واسطے کہ دنیا
کا تعلق تجرؤ کے مغلوبیت کا سبب ہو اور عالم برزخ میں اس کے برعکس ہو گا یعنی تجرؤ غالب اور تعلق مغلوب ہو گا پس مطلع ہونا تعلق کی
جامعیت تجرؤ کے غلبہ قیامت کے آنے سے پہلے کی طرح ممکن نہیں اب اس جگہ ایک سوال جواب طلب باقی رہا وہ یہ کہ سورہ نکاح
میں کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف تعلمون واقع ہوا اور اس سورت میں سیعلمون واقع ہوا اور سوف تاخیر
اور صاف پر دلالت کرتا ہوا اور میں متنبی اور جلدی پر اب اگر قیامت کے آنے کو قریب اعتبار کریں خط سوف کو سورہ نکاح میں کیوں
لائے اور اگر وہ اعتبار کریں تو اس جگہ حرف سین کے کیا معنی ہونگے جواب اس سوال کا یہ ہے کہ سورہ نکاح میں کفار مخاطب ہیں اور
ان کے نزدیک قیامت بہت دور ہے اس واسطے اس جگہ ان کے گمان کے موافق خطاب فرمایا اور حرف سوف کا کہ دوری اور بعد پر دلالت
کرتا ہے لائے اور اس سورت میں ایمان والے مخاطب ہیں کہ قیامت کے آنے پر ایمان لائے ہیں اور جو چیز یقیناً آنے والی ہے وہ بہت نزدیک
ہو اس واسطے یہ ان کے یقین کے موافق خطاب فرمایا اور حرف سین کا جو نزدیک پر دلالت کرتا ہے لائے بموجب اس آیت کے اِنَّهُمْ حَرِيْرُونَ
بعید گونہ قریباً گویا کہ مومنوں کو ارشاد ہوتا ہے کہ یہ کافر عقرب قیامت کے آنیکو سب احوال اور واقعات کے ساتھ جان لینے اور
جب ان سوالات بیفائدہ کی فوج اور تنبیہ سے فراغت پائی تو اب ہتھم تقریری کے طور سے کئی چیزوں سے پوچھا جاتا ہے اور اقرار کرایا جاتا ہے
اور وہ سب نوچیزیں ہیں کہ عوام الناس کے ذہنوں میں قرار و مدار دنیا کا ان چیزوں پر ہوا کر کوئی ان نوچیزوں سے محروم رہے تو گویا وہ
دنیا میں نہیں ہے تو جو کوئی دنیا میں زندہ ہے ضرور ہے کہ ان نوچیزوں میں شہ یک ہو گا اور باوجود ان نوچیزوں کی شرکت کے بالکل جدائی
آویسوں کی آپس میں حاصل نہیں ہو سکتی پھر جدائی اور فرقت کا چاہنا ان نوچیزوں کی شرکت کے ساتھ ویسا ہے کہ جیسے ایک گھر کے رہنے والے
آدمی چاہیں کہ سب کے سب کھانے اور پینے اور لباس اور گھر اور فرش اور سب باتوں میں ملے رہیں مگر جب کہ ایک دوسرے سے لگاؤ اور میل نہ کرے کہ
یہ بات صریح قشت ہو اور دعویٰ بلا دلیل ہو اور اسکا ہونا محال ہے بلکہ اجتماع خدین کا ہمیں لازم آتا ہے اَللّٰهُ يَجْعَلُ الْاَرْضَ مَهْدًا
کیا ہے زمین کو فرش اور پچھو نہا تمہارے واسطے نہیں بنا دیا کہ ہمیں بنا کر داور کھیتی اور سودا گری کیا کرو اور جینے اور مرنے میں تمہارے ٹھکانے
جگہ وہی ہے اور اس بات میں نیک اور بد مسلمان کا فرق نہیں کسی طرح جدائی نہیں رکھتے اور قیامت کے دن چاہیے کہ نیکی کی جگہ
بہشت ہو اور بدوں کی جگہ دوزخ ہو تاکہ جدائی اور فرق ابھی طرح سے ثابت ہو وے جیسا کہ ایک جگہ فرمایا ہو ومن عمل صالحا فلانفسہ
یمهدن اور دوسری جگہ فرمایا لھن جھن مہادہ والکمال اوتاد اور کیا ہے پہاڑوں کو سنجوں کے مانند نہیں کیا کہ اپنے جو جھم
اور بھاری پن سے زمین کو ہوا سے نہ نہیں دیتے جس طرح نیچیں جیون کو پٹنے نہیں دیتیں سو اس منفعت میں بھی سب آدمی شریک ہیں جدائی
اور فرق آپس میں نہیں رکھتے اور قیامت کے سب سے چاہیے کہ بدستیوں کے رہنے سے نہ کی جگہ بہشت میں محل اور مکان ستھری جڑا ہوں اور دوزخ
دوزخ میں زنجیریں اور طوق لوہے کے کہ سب گرمی کے آگ کے مانند جلنے بجھنے رہتے ہیں وَخَلَقْنَاكُمْ اَزْوَاجًا لَّتَعْرِفُوْا
پیدا کیا تو آپس میں صحبت کرو اور نسل جاری ہو و اور نسبتیں اور ناتے باپ بیٹے اور سسرالہما کے تمہارے آپس میں ثابت ہوں اور سب کے آپس میں الفت اور
جمعیت اور معاونت اور مدد ایک دوسرے سے حاصل ہو اور دنیا کی زندگی کافی رون پرستہ ہو مفضل کو قیامت کا دن ہو چاہیہ کہ عطا فی کل من اس واسطے کہ
ایک نہانے والے کا بیج نہانے والوں کے بیج کا باعث ہوتا ہے پھر اگر دنیا میں کسی نیک شخص کو قربت دے کہ وہ دیون تو اس نیک کو بیج ہو تو گویا یہ
دونوں ہنس مذہب میں شریک ہو اور اگر بدوں کے اقربا پر انعام و بخشش کریں تو وہ نیک بدوں کو بھی سبب قربت کے اپنے ساتھ شریک کرینگے
اور اگر ایسا نہ ہو تو حسان قربت کا اٹھنے فوت ہو جاوے اس نیک بنی میں تصور چاہا و اوہ ہمیں بخشش بدوں پر لازم ہوتی ہے اور اختلاف جہنم کا

ماہل نہیں ہوتا بخلاف یوم انفصل کے کہ اس دن ان نائون رشتوں کا نام نہ لے گا اور بالکل بے علاقے ٹوٹ جاوے گا جس کا دوسری جگہ فرمایا ہو
 فانما یفخر فی الصلوٰۃ فلا ینساب یتھطر اور دوسری جگہ فرمایا ولا یسئل احدکم عیبا وجعلنا نواک کوسبا اور سمجھنے دنیا میں تمہاری
 نیند کو آرام و چین کا سبب اور کام سے فراغت کا باعث کیا تا ماندگی اور مشقت دور ہو اور خوشی اور نر و ناز کی حاصل ہووے اور یوم انفصل کو
 چاہیے کہ نیند نہ ہو اس واسطے کہ اگر آدمی نیک ہو اور سکون خوشی اور خوشی کے سوا بے اور کچھ نہ ہو گا جیسا کہ دوسری جگہ بشتیوں کے حق میں فرمایا ہو
 لا یسرہم فیہا نصدیبا لیسرہم فیہا لغوب تم حاجت نیند کی بھی نہوگی بلکہ اگر وہاں نیند ہووے تو بڑے فائدے پہنچنے سے بے نصیب ہو گیا
 سبب ہووے اور ہمیشہ کے ثواب سے نقصان کا باعث ہووے اور اگر آدمی بد ہو تو اسکو ہمیشگی کا رنج اور طال اور فریاد اور شور لازم ہو رہے اور عذاب سے
 اسکو کب فرصت ہوگی کہ ایک دم آرام سے گزارے اور وہاں سوا سے صراخ اور فریاد اور شہیق اور وایلا کے کچھ نہ ہو گا جیسا کہ دوسری جگہ ان معنوں کو تصریح
 سے بیان فرمایا ہو **وَجَعَلْنَا اللَّیْلَ لِبَاسًا** اور سمجھنے رات دنیا والوں کے واسطے لباس اور پردہ بنایا کہ جو چیز چھپانے کے لائق ہو اس میں کیا کریں
 جیسے صحبت داری عورتوں سے اور مشورے پوشیدہ اور بھگنا دشمنوں سے اور چوری اور نیابت اور عیش عشرت اور ناپاچ رنگ اور تہجد اور مراقبہ اور
 سوا کے فائدے کی بہت چیزیں ہیں کہ تعلق پردہ پوشی اور چھپنے سے لھتی ہیں اس واسطے کہ ہر شاعر نے اللیل للعاشقین ستر کالیت لوقلہ
 ندوم یعنی رات عاشقوں کے واسطے پردہ پوشی ہو کیا اچھلے ہو تا کہ رات ہمیشہ رہتی اور قیامت کو چاہیے کہ احوال اس کے ہر کسی خاص عام پر ظاہر اور کھلے
 ہوں چھپے اور پوشیدہ نہ ہوں ورنہ عظمت اور بزرگی نیکوں کی اور فضیحت اور رسوائی بدوں کی ثابت نہ ہو اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے ایک شخص نے پوچھا کہ عقد نکاح کی مجلس رات کو کرنا چاہیے یا دن کو آپ نے فرمایا رات کو ہو واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے رات کو لباس فرمایا ہو اور
 نکاح والی عورتوں کو بھی لباس فرمایا ہو ہن لباس لکھو اور ایک لباس کو دوسرے لباس کے ساتھ پوری نہایت **وَجَعَلْنَا النَّهَارَ**
مَعَاشًا اور سمجھنے دن کو دنیا کے آدمیوں کے واسطے روزی تلاش کرنا وقت کیا اور قیامت کے دن ہرگز تلاش نہوگی اس واسطے کہ نیکوں کو آپ ہی
 آپ نعمتیں مہیا اور موجود ہوں گی کیونکہ اگر انکو وہاں بھی تلاش کرنا ضرور پڑے تو عین عذاب میں ہوں اور بدوں کو بھی وہاں تلاش کرنا نہیں ہو اس واسطے کہ
 ان کے پیروں میں زنجیر اور گردن میں طوق پڑا ہو اور دوزخ کے نگہبانوں کے ہاتھ میں گرفتار ہونگے اور بھوکہ پیاس کے عذاب میں مبتلا رہونگے تا
 پوری جدائی فرقوں کی محاسن کے درمیان ظاہر ہووے اور دنیا کی طرح ایکساں رنج اور گرفتاری میں نہ ہوں **وَبَيَّنَّا فِي قُلُوبِكُمْ سَبْعًا**
شکلا اور سمجھنے تمہارے اوپر سات طبقے سخت اور مضبوط بنائے کہ ہرگز کبھی پرانے نہیں ہوتے اور ان میں سات ستارے پھرتے والے بنائے کہ ان میں
 حرکتیں ایک دوسرے کے مخالفت کرتے ہیں اور نئی نئی طرحیں ظاہر کرتے ہیں اور ہر طرح میں ایک تاثیر ان سے ظاہر ہوتی ہے اور ہر موسم اور کافز اور نیک اور بد
 اس تاثیر کے نفع اور نقصان میں شریک ہر قیامت کے دن کے برخلاف کہ وہاں نیکوں کو درجے جس کے مانند بھت کے ہونگے اور روجین نورانی تہیوں اور
 پیشوا یوں کی درجے بدرجے سے والوں کے حق میں مدد فراوانی اور نیچے والے انکی امداد سے ترقی حاصل کریں گے اور بدوں کو نیچے سے درکات دوزخ کے
 گہرے ہونگے اور روجین نصیبت اور ان کے پیشوا اپنی اندھیریوں کی کیفیات اور بدانوں کے عذاب کو دنا کر نیچے **وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا**
 احمد بن حنبلہ نے دنیا والوں کے نفع کو اس واسطے ایک چراغ چمکتا ہوا تیز روشنی والا کہ آفتاب ہو اور گرمی اور روشنی کھلی سمیٹ پائی جاتی ہے اور ہر کوئی جس
 نیک ہو یا بد اسکی روشنی اور حرارت سے نفع اور نقصان میں برابر ہیں بخلاف قیامت کے دن کے کہ جمال الہی کی روشنی بہت میں نیکوں کو تہذیب کرے گی
 اور جمال الہی کی تجلی کہ حدیث میں اس معنی سے قدم کا لفظ آیا ہے و فرعون کو سخت حرارت اور نہایت گرمی سے جلا دی گئی **وَاَنْزَلْنَا مِنَ الْمُجِشَّةِ**
 اور سمجھنے اتنا مانگنے والے بادلوں سے **مَاءً ثَجًا** کہ پانی بہت بہنے والا **لِشَجَرٍ حَبَابًا** کہ ہم اس جانی سے اندک نکالیں کہ کھانا تھا اسکو اور **وَجَعَلْنَا**
 اور بہت سا سبز مکس کہ سمجھنے کو بھیجی بنائے ہو اور نیچے کو مصالح کرتے ہو اور نیچے دانا اور چار اٹھارے جانوروں کا ہوتا ہے اس سے دوسری کمی اور بڑھ
 اپنے کام میں **وَجَعَلْنَا الْفَلَکَ** اور کمان دھنوں کے بلوغ نامکو مہو مکھانے اور لذت اٹھانے کے کام آوین اور ان باغوں کے بیوہ کو طرح طرح کی ترپ

دیکھئے مانند پھار اور مرہا اور سرکہ اور رس اور شراب وغیرہ بنا سکے گا اور اس منفعت میں ہم سب نیک اور بد مسلمان اور کافر و شریک ہو سکتے ہیں کی جدائی نہیں ایسا نہیں کہ پانی ایک جگہ برے اور دوسری جگہ نہ برے اور کھیتی ایک جگہ پیدا ہو دے اور دوسری جگہ نہ ہو اور باغ ایک جگہ جھے اور دوسری جگہ نہ جھے اور میوہ نہ پکے بجلافت دن قیامت کے کہ وہاں نیکیوں کے عمل اور اعتقاد اور احوال اور درجہ کماٹے ہوئے بدلیوں کے مانند دودھ اور شہد اور شراب خیزد اور پانی صاف برساوینگے اور اس سے نہریں جاری ہونگی اور درخت ہنسکے اس پانی کی قوت سے اور پانی کی ہر ون کی طراوت سے کہ انکی جڑوں میں پھونپھونتی ہو لذت والے مزیداریو سے خود بخود دینگے اور مسوقت کوئی پھل کسی شاخ سے توڑکے کھا جاوے گا تو اسوقت دوسرا میوہ ہوا کی تروتازگی اور کمال نشوونما کے سبب اس جگہ پیدا ہو جاوے گا اور تلخ ذرا اور میوہ دنیا وہاں کے درختوں کا کہ جسے منقطع نہوگا اور بدون کے عمل اور اعتقاد اور برے خلق دھونی کے مانند اٹھینگے اور چنگاریاں برساوینگے اور انکے جسموں کو جلا دینگے جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہو وظل من جمجمہ من انطلقوا الی ظل ذی ثلث شعب اور بر قوم اور دوسرے درخت خاردار اور بد مزہ اور بڑی شکل کے پیدا ہونے کا سبب ہو گا اور امتیاز اور جدائی و بدون فرعون کی گذران میں غوطہ سیر سے حاصل ہو دیگی تو معلوم ہو کہ یوم الفصل دنیا میں نہیں ہو سکتا ہو سوا سطلیکہ جدائی اور ملاپ آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں ایک جگہ پائیں سکتے تو قیامت کا دن ہو نیکیاں باوجود ان چیزوں کے باقی رہنے کے کہ انہیں شراکت اور اتفاق واقع ہو تصور کر نہیں سکتے بلکہ اس عالم کے خراب ہونے اور اس دنیا کے انعامات کے اور شراکت کے اصول اور ارکان درہم برہم کر نیکیے بعد البتہ اسکی امید رکھنا چاہئے اور قیامت کے آئنا وقت اس عالم کی خرابی کی شروع سے بوجھا پائے جیسا کہ فرمایا ہو **ان یوم الفصل** البتہ جدائی کا دن اور نیکیوں بدون سے امتیاز اور فرق کر دینا اور آپس میں نیکیوں کے مرتبے علیحدہ کرنا اور بدون کے مرتبے کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنا **کان میقاتا** ہو ایک وقت ٹھہرایا گیا کہ اس سے آگے مجھے نہیں ہو سکتا اور دنیا میں کافروں کی جلدی کرنے سے اسوقت کے لائیمین جلدی نہیں کرتے ہو سطلیکہ اسوقت کو کوئی چیزیں لازم ہیں پہلے یہ کہ روح کا تعلق بدن کے ساتھ کہ اسے اصل ہو بعد جدا ہو نیکیے پھر طے ہو اسے عالم میں بھی یہ امر ممکن نہیں ہو سطلیکہ وہاں روح کو بدن سے ہرگز علاقہ نہیں اور روح کو پہلے بدن سے تعلق رکھنے کے سوا اس بدن کے کہے ہوئے کا ہونگی جزا اور جزا دیکھتا ممکن نہیں ہو سوا سطلیکہ روح کو بے تعلق بدن کے سیر تمام عالم کی کرنا مثل خیال کر نیکیے ہو اور کچھ نہیں مانند ایک کھنے والے کے کہ اسکے ہاتھ کا بائیں اور وہ اپنی انگلیاں ہلاوے اور اپنے خیال میں گویا لکھتا ہو تو اسے یہ حقیقت میں کچھ لکھنا نہیں خیال محض ہو دوسرے یہ کہ روح میں اور بدن میں تعلق میں جمع ہو وین اسوا سطلے کہ فرق اور جدائی بدون جمع ہونے کے ممکن نہیں مثلاً ایک گروہ کے ساتھ ایک جگہ پر ایک طرح کا معاملہ کیا امتیاز اس گروہ کا حاصل ہو گا جب تک کہ اور جماعتوں کے ساتھ اسی جگہ پر اسوقت دوسرے طرح کا معاملہ نہ کریں والا گمان اس بات کا ہوتا ہو کہ شاید یہ معاملہ معتقداً اسوقت کے ہوتا ہو اگر اور جماعتیں اسوقت اس مکان میں ہوتیں تو انکے ساتھ بھی یہی معاملہ ہوتا جیسا کہ دنیا و آخرت اور دولت اور رزق کی کشادگی اور تنگی کو آزمائی کر دیکھتے تھے سب سمجھتے ہیں اور اپنے دل کو سمجھاتے ہیں کہ اگر اگلے اسوقت میں ہوتے تو اسی حالت میں گرفتار ہوتے اور اگر ازانی کے ملکوں کے رہنے والے قحط والے ملکوں میں ہوتے تو جو کچھ ہو کچھ پکارتے اسوا سطلے ضرور یہ کہ قیامت کا دن فریغ انسانی کی تمام ارواح اپنے بدن سے جدا ہونیکے بعد واقع ہو گا ایک وقت میں ایک جگہ پر سب روحوں کا انکے بدنوں سے تعلق ہو گا تو تشریف یہ کہ مشترک نعمتیں جو فقیر اور غنی دونوں اور کافر و نیکیت اور بد بخت نعمت و کام اور غدا و کامند رسوا و بدو کے درمیان دنیا میں برابر ہیں کچھ باقی نہیں والا برابری اور شراکت لانم آتی ہو مقصود اصلی کہ تفرقہ اور امتیاز ہو حاصل ہو چو تھے یہ کہ اس آسمان اور زمین کے برے ایک اور مکان چاہیے اور جب وہ مقام اور وہ جگہ اس عالم میں آسمان و زمین کے نیچے چھپی ہوئی ہو تو اسے ظاہر کرنے میں آسمان و زمین کا نیست کرنا بھی ضرور ہوا تاکہ نیکیوں کو بہشت آسمان پر سے ظہور ہو دے اور بدون کو دوزخ زمین کے نیچے سے جھڑکے اسوا سطلے وہ روز تازہ و کامند **کیوم یفقر فی الصور** یہ جسے بدن چھوٹا جامدے صورت اور بیان مراد دوسری بار کا صورت چھوٹنا چو کہ اسی سے قیامت کے دن کی شروع ہو اور اس چھوٹنے کے سبب روحمین چھوڑو انسان کی اپنے اپنے بدنوں سے علیحدہ ہو جائے گا اور دشتے تو تک کی طرح سب دیووں کے

نہایت
فصل

علیہ علیہ جتنے کر دینگے جیسے ہو و اور نصاریٰ اور مجوسی اور ہندو اور ان کے سوا سبکی صفیں جدا جدا ہو گئی اور مسلمانوں کی مسکن علیہ ہوگی
 پھر ہر پیغمبر کی مسکن علیہ اور ہر ایک پیغمبر کی امت میں بھی ہر مذہب والا علیہ اور اسی طرح ہر عمل والا نیکی یا بد علیہ ہوگا جیسے نمازی علیہ
 اور روزہ دار علیہ اور حرام کار علیہ اور چنے علیہ اور شرابی علیہ اور سبط ہر خلق والا علیہ ہوگا جیسے شکر اور بد خلق علیہ اور رحم دل اور
 والے علیہ سب طرح ہر ستبے والا علیہ ہوگا جیسے حد کرنے والے علیہ اور صبر کرنے والے علیہ اور شکر کرنے والے علیہ اور متوکل اللہ پر بھروسہ کرنے
 علیہ کھڑے کیے جاوینگے بڑے لشکر کے رسالوں اور پلٹنوں کے مانند کہ پہلے امیروں کے سب سے پہچانے جاتے ہیں کہ یہ لشکر فلاںے امیر کا ہے پھر رسالہ دار
 کہ یہ رسالہ فلاںے رسالہ دار کا ہے اور یہ لوگ فلاںے جمعہ دار کے ساتھ کہ ہیں پھر فتون سبکو اسی انتظام سے حشر کے میدان میں بھیجینگے **فَاتَقَاتُونَ**
اَقْوَامًا یعنی پھر آؤ گئے ہم سب غول غول در فوج فوج ہرگز ایک دم کے لوگ دوسرے سے ملنے نہ دینگے اور ان معنوں کو بہت آیتوں اور
 حدیثوں میں بیان فرمایا ہو انہیں سے ایسی آیت ہو **وَيَوْمَ نَحْشُرُ اَعْدَاءَ اللّٰهِ اِلَى النَّارِ فَرُّهُمْ يُوزَعُونَ** ص ۳۳ ع ۱ اور دوسری جگہ
خَرَّيَا هُوَ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْقَ بَآئِمَةٍ يَكُذِّبُ یا یا ایتھا لھم یوم یحشرون ص ۳۲ ع ۱ اور سوا اسکے بہت سی تین ہیں کہ ان کے
 ذکر کرنے میں کلام بڑم جائیگا اور بعض صحیح حدیثوں میں نشان اور خلاصہ ہر فوج کی بھی بیان فرمائی ہو جیسے دغا بازوں اور عمدہ شکنوں کی
 مقصد پر ایک نشان مینے جھنڈا ہوگا اس طرح سے کہ بڑے معاملے کے دغا بازوں پر بڑا جھنڈا اور چھوٹے مقدمے کے دغا بازوں پر چھوٹا جھنڈا
 اُس مکان پر جسے گا اور جھنڈوں نے غنیمت کے مال میں دغا بازی کی ہو اور کوئی چیز اپنے سردار کی بغیر سے لے لی ہو وہ چیز اسکی گردن پر لٹری
 ہوئی لاوینگے اگر اونٹ یا بکری یا گائے ہو تو وہ آواز کرے گا اور اگر تھان یا کوئی کپڑا ہو تو پھر ہری کے مانند ڈولگا اور تھید و لکھنوں بھڑا ہوگا اور اٹھائے
 اور ان کے زخموں سے مشک کی بو آوے گی اور زانیوالی عورت کا کرتا گندھک ہوگا اور بدن اسکا خارشیتوں کا سا ہوگا اور بے احتیاج سوال کرنے والے
 کا منہ زخمی اور چھلکا ہوگا علیٰ ہذا القیاس صحیح حدیثوں میں تلاش کرنے سے اس طرح کی نشانیاں بہت سی باقی بچاتی ہیں اور غلبی نے اپنی تفسیر
 میں مع سند بیان کیا ہو اگرچہ سند اسکی بہت معتبر نہیں ہو اور وہ تین اسکی بہت مضبوط نہیں ہیں وہ یہ ہے کہ ایک روز صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے ان فوجوں کا حال جو اس سورت میں مذکور ہو پوچھا تھا آپ نے فرمایا کہ دس فرقے اس سے دس جتنے ہو کر آوینگے ایک سے قہ ہندروں کی شکل ہوگا وہ
 چنگھڑ ہونگے دوسرا فرقہ سور کی شکل ہوگا وہ حرام خور اور رشوت لینے والے ہونگے تیسرا فرقہ اندھا بھینے نہ بچے اور باہون اور پر ہونگے اور فرشتے انکو مہمہ کے
 بل کھینچینگے وہ بیان کھانہ والے ہونگے جو تھا فرقہ اندھے ہونگے وہ قاضی اور مفتی ہونگے کہ ناحق حکم کرتے تھے اور جھوٹا فتوے دیتے تھے پانچواں فرقہ گونگے
 بہتر ہونگے وہ دو لوگ ہونگے کہ اپنی عبادت اور بندگی پر گھمنڈ کرتے ہیں اور اپنے برابر دوسرے کو نہیں جانتے چھٹا فرقہ زبانیں اپنی چلاوینگے اور ان کی
 زبانیں منہ سے نکل کے انکی چھاتیوں پر پڑی ہونگی اور زرو پانی اور مپ انکے منہ سے بہتا ہوگا کہ محشر والے انکے دیکھنے سے کراہت کرینگے لوگ عالم اور
 مشائخ ہونگے کہ انکے عمل انکے قول کے مخالف ہونگے کہیں کچھ اور کہیں گے کچھ سنا تو ان فرقہ ہاتھ پر کئے ہوئے ہونگے وہ دو لوگ ہونگے کہ بے زبان باہور و لکھن
 دیتے ہیں اور مہیاہ کو بچ دیتے ہیں انھوں نے فرقہ آگ کی سولیوں پر کھینچے ہونگے وہ دو لوگ ہونگے کہ لوگوں کے بھید ظالم حاکموں سے ظاہر کر کے ایذا رسانی کرتے ہیں
 تو ان فرقہ وہ لوگ ہونگے جنکی بد بومر وارشہرے کی بد بوسے زیادہ ہوگی اور محشر والوں کو اس بوسے ایذا ہو چکی وہ دو لوگ ہونگے کہ اپنی شہوتوں اور دنیا منوں کو
 گرفتار نہ ہونے کے اور اپنے مال سے اللہ کا حق نہ دیا ہوگا اور دھال چڑی کی خوشبو نہیں خرچ کیا ہوگا انھوں نے فرقہ وہ لوگ ہونگے کہ گندھک کے تھپڑوں میں تھپڑے انکے بدن پر
 چپکے ہوئے ہوں گے لوگ تکرار و غرور کریں گے ہونگے یہ سب بخت اور گم گار اس امت کے ہیں لیکن ایماندار اور نیکبخت سو جتنے آئے جو دھوین رائے کا کچھ نہ اندازیں گے
 کے ستاروں کے جیسے جگتے ہونگے اور جتنے نور کے زیر و نیز جگتے ہونگے اور جتنے جزاؤں کو سہرا اور جتنے شک و زعفران کے ٹیلے پر علیٰ ہذا القیاس **وَفَتَحَتِ السَّمَاوَاتُ**
 کھولا جاوے آسمان جتنے سے نافرستے تھے اہل ایمان کے آئین اور ان علوئی حوزین کے آئین پر جتنے کے بعد پیدا ہوئی تھیں علی ہر دوین اور بہشت کے جاوے آسمان کا ستون آسمان
 اور پر ہوا ہر دو گویا کہ آسمان مانند سر پوسن کے خوان سے اٹھایا ہو **فَكَانَتْ اَنْوَالًا** یعنی پھر جو گویا آسمان دروازہ کہ اسی راہ سے بہشت میں داخل ہونا ہوگا

اور نعمتیں بہشت کی دیکھیں گے **وَسَيَرَوْنَ الْجَنَّةَ** اور چلائے جاؤ گئے بہار کہ زمین کی بیخون کے مانند تھے **وَكَانَتْ رِجَالًا مِّنْ سِجِّينَ**

وہ بہار جیسے آتی ریت کہ دور سے پانی کی طرح نظر آتی ہو اور حقیقت میں ریت ہو اور سطرچ سب بہار چلنے کے وقت دور سے ایسے معلوم ہونگے کہ بہار

ہیں اور حقیقت میں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر ریت کے مانند ہو چکے ہیں جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا ہو کہ **وَكَانَتْ رِجَالًا مِّنْ سِجِّينَ** اور وہ سطرچ

فرمایا ہو کہ **وَكَانَتْ رِجَالًا مِّنْ سِجِّينَ** نہ وہ اور جب زمین کی بیخون کی یہ حالت ہوگی تو زمین بطریق اولیٰ تو ہم پر ہم ہوگی اور ٹھکانا دوزخ کا کہ اس کے نیچے تھا

ٹھکانا دوزخ کا آسمان کی جگہ بہشت ٹھہرے اور زمین کی جگہ دوزخ اور جدائی نیکیوں اور بدوں میں اور تابعدار اور نافرمانوں میں ثابت ہو اور سب

آسمان اور زمین بیچ سے اٹھ گئے تو سورج اور برسات اور دوسری نعمتیں کہ کافر اور مسلمان اس میں شریک ہیں نصیب ہو جائیں گے اور سطرچ شریک

اور برابری نیکیوں اور بدوں میں نہ ہوگی اس واسطے کہ نیکیوں کی جگہ اور ٹھہری اور بدوں کی جگہ دوسری ٹھہری **أَن جَعَلُوا زِينَتَهُمْ**

پیشک دوزخ جو تاک میں اور مکان و مخرج کو کہ اس کے کنارے پر فرشتے گزر اور زینچ اور طوق آگے پیچھے کھڑے ہوں گے اور دوزخیوں کو پیرائے بجا دینگے

لِلطَّاغُوتِ شریکوں کا ٹھکانا اور مسلمانوں اور نیکیوں کا روں کو سوائے اس پر گزرنیکے اور اس کے دیکھنے کے خوش کے اور کوئی بیخ اور اوبت

بہشت کی جیسے ایسے کی طرح ٹپکے اس پل سے پار ہو کر بہشت میں چھوٹیں گے اور جیسے آندھے کی طرح اور جیسے ڈرتے ٹھوڑے کی طرح اور علیٰ ہذا الشیاس

بہشت تک کہ کوئی اسے کوئی مسلمان کہ بہت گناہوں میں آلودہ ہو گا کرتے پڑتے سات ہزار برس میں اس پل پر سے پار ہو گا اور حضرت فضیل ابن عیاض رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مسافت پل صراط کی تین ہزار برس کی راہ ہے یاں سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے ہزار برس چڑھاؤ اور وہ ہزار برس اتار

اور ہزار برس برابر کی راہ ہے یاں سب امانت داروں کا حال ہو اور کافر دوزخ کے موٹکوں کے مانند ہیں گرفتار ہو کر دوزخ میں ڈالے جاؤ گئے **لَا يَخْرُجُ مِنْهَا**

أَحَدٌ ایک ایسے دوزخ میں بیشمار قرون اور ہلال عجمی سے منقول ہے کہ انھوں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے حقیقہ کے سننے کو چھوٹے سو آپ نے فرمایا

کہ حقیر ہزار برس کا ہونا ہوا ہزار برس بارہ مہینے کا اور مینا تیس دن کا اور ایک ایک دن دنیا کے برس کے برابر ہے اور یہاں مراد ہے بیشمار مدت اور مہینے

ناو ان اس آیت میں نعم کی غلطی سے کہنے ہیں کہ اس آیت سے دوام اور ہمیشگی بوجہی نہیں جاتی جیسا کہ اور آیتوں سے معلوم ہوتا ہے اور حال یہ ہے کہ اس آیت میں

احقاب کی تعین نہیں فرمائی ہے تاکہ عذاب کا قطع ہونا معلوم ہو بلکہ کثرت سے ہی بوجھا جاتا ہے کہ احوال غیر متناہیہ مراد ہیں اور ان نادانوں کو اس بات کا

شبہ ہو کہ جو حقیقہ کی مدت معین ہو تو احتساب بھی معین ٹھہرے اور یہ نہیں بوجھتے ہیں کہ ایک حقیقہ کی مدت کا معلوم ہونا احتساب کی مدت معلوم ہونا کیا نسبت میں ہوگا

اور جیسے مفسر دن نے کہا ہے کہ اس آیت میں دوزخیوں کے دوزخ میں ٹھہرنیکی مدت کا بیان کرنا منظور نہیں بلکہ منظور یہ ہے کہ دوزخیوں کے ٹھہرنیکی مدت دوزخ

میں عقوبت سے اندازہ کیا جائے نہ قرون اور ہزاروں اور سو ہزاروں سے اس واسطے کہ اگر مدت کسی چیز کی کم ہوتی ہو تو سو ہزاروں سے کہتے ہیں اور اس

زیادہ ہو تو دونوں سے اور جو اس سے بھی زیادہ ہو تو ہزاروں سے اور جو اس سے بھی زیادہ ہو تو قرون سے کہتے ہیں اور جو

شمار میں نہ آسکے تو عقوبت سے ہونے ہیں جیسے طرح تھوڑے مال کو دو ہزاروں سے شمار کرتے ہیں اور جو کچھ زیادہ ہو تو ہزاروں اور ہزاروں سے بھی زیادہ ہو تو ہزاروں

اور اس سے بھی زیادہ ہو تو ہزاروں اور جو شمار میں نہ آسکے ہو تو ہزاروں اور کثرت سے نہیں کرتے ہیں اور قرآن ایک ایسے عالم کا نام ہے جس نے کہا کہ لفظ احتساب کی اس

فرمایا کہ اگر بانی کرم گنوا ہو کہ انکی انگریزیاں کاٹ ٹھانے کا اعلان کر دی گئی ہو گئی کر دیکھا تخفیف کا تو کیا ذکر ہو و غشاکا
اور پھر پھر زرد پانی کہ دوزخیوں کے ہر ہر پلے ہوئے بندوں سے نکل کر گزروں میں جمع ہو گا اور پیاس کی نہایت بیکاری سے ہلکے پانی جھلک
پی جانو گئے اور وہ انکے اندر کو ایسی برسی طرح سے خراب کر دیکھا کہ اس کا نہر تمام بدن میں پھیل جائیگا اور دوزخیوں کے دوزخ میں اپنے کی مدت
دور و دراز سر کسی کے دل میں شبہ آوے کہ کافروں نے کفر اور گناہ دنیا میں تھوڑے دنوں کیا تھا اپنے عمر بھر کہ وہ مدت مقرر ہے اور اس کے عرصہ میں
ہمیشگی کے عذاب کی سزا دینا ظور صریح ہو اس کا جواب یہ ہو کہ یہ تمھاری غلط فہمی ہے بلکہ تجویز کرنا ہمیشگی کے عذاب کا انکے وہ سبب ہیں انصاف ہو اور اس
عذاب میں جزا نہ بجا دے گی مگر جزا اور قافا یعنی بدلہ اور امداد فوج انکے عملوں کے ذریعہ اس سے سوا سطلے کے بعد تامل اور غور کر لیتے ہیں جو ہر آدمی کے
جس ابدی اور غیر مٹنا ہی تھے اس سطلے کے انھم کا نو اکیر جو حسابا اور ہر حساب کی توقع نہ تھے اور جب امید حساب نہ تھی تو انھیں
کا وہاں کا موقوف ہونا ایسا ہی ہے اور اس بات کے کہ موت سے تھانہ عذاب الہی کے خوف سے اور ثواب نہ ملنے کے سبب اس سطلے کے یہ دوزخ
باتیں حساب کے توقع کی صورت میں ہوتی ہیں اور انکے عمل نہ کر نیکی وہ مثل ہر کھسکت بی بی ازبے چادری اور انکے دلون میں محبت گناہ کی ایسی
کجی تھی کہ انکی روحوں کی رگ ریشہوں میں مل گئی تھی اور ایسا ص طبیعت کا حکم پیدا کیا تھا اور روح نواید متی ہو ہمیشہ سبکی اور اس طرح میں
طبیعت کا حکم اس سے جدا ہونا محال ہو تو وہ خاص طبیعتیں بھی جنہیں کہ روح ہو اسکے ساتھ ہیں اور سبب اسکے عذاب کا اور جب سبب ہویشہ ہر سبب
پائے جانے میں کیا تعجب ہو اور بھی یہی بنے اعتماد ہی حساب آخرت سے عمل جو ارجح پر کفایت نہ کی تھی بلکہ وہ عمل کہ انکی روح کی ذرا تہ سے خلق کئے تھے
اور ہرگز اسباب اور جو ارجح کو اس میں داخل تھا ان سے صادر ہوئے تھے تو وہ فعل ہیں روح کے ساتھ ہیں اس سطلے کے یہ کفر کرتے تھے و کذب و انا باریتہ
اور جھٹلانہ ہمارے آئین میں جو جزا اور حساب کے ہونے پر دلالت کرتی تھیں کذابا کہ انکے دلون میں انکے سچے ہونیکا گناہ بھی تھا اور اس سطلے کا
مگر جانا کام روح کا چونکہ بدن کا تو بعد جدا ہونے روح کے بدن سے بربخ میں اور پھر بعد ملنے روح کے بدن سے عالم شہر و نشر میں ہمیشہ وہی انکار
باقی ہو مانند بد مزاجی سخت کے کہ وہ سبب سبب رنج کا ہو گیا ہو اس طرح یہ انکار بھی بدمذہب زبانی عذاب کا سبب ہو گا اور پھر اگر کسی کی خاطر میں شبہ گذرے کہ
گناہ کی محبت اور آیتوں کا انکار اور دوسرے کے بڑے عمل اس طرح کے تھے کہ کسی پر ظاہر ہوتے پھر اسکے بدلے میں اس طرح کا عذاب کرنا ظاہر میں کما حقہ
درست ہو گا اور جب تک گناہ ظاہر میں ثابت ہو نہ مواخذہ اور پھر اس پر درست نہیں ہو اور جو ان لوگوں کے گناہ آدمیوں کے سامنے ظاہر ہوتے تھے یہی عمل
بدن کے تھے کہ سبب جدا ہونے روح کے بدن سے موقوف ہوئے اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ باری کا حال حاکم کو معلوم ہونا نہ ہو کسی کو معلوم ہو نہ ہو
اور انکے اعمال روحیہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہو بلکہ اسکے خفیہ قوانین یعنی کرامات میں سے بھی لکھ رکھا ہو اور قول اور فعل انکے بھی اس پر دلالت کرتے ہیں
وکل شیء اور ہر چیز بدن اور روح کے عملوں سے اور وہ قول اور فعل کہ ان پر دلالت کرتے تھے اخصیۃ تھے انکو گن رکھے ہیں اور
ہمیشہ فقط اپنی کفایت پر اعتماد نہیں کیا بلکہ کمالا یعنی کمال کرنا قیامت کے کارکون کو ہر وقت یاد رہے اور عمل غیر مٹنا ہی کی جزا بھی غیر مٹتی ہے
جاسیے قد و قوافل نریہ کہ انکے کمالا اب چھو کہ ہم نہ بڑھانے جاو گئے تھے مگر مارا اور عذاب کرنا بخلاف ایماندار گناہگار
کہ انکا عذاب صرف انھما کے عملوں پر ہو گا اور موقوف ہو جاوے گا اس سطلے کہ انکی رو میں ایمان کے سبب بدی سے پاک تھیں یعنی بدی
نرکتی تھیں اور تہنید الغافلین میں لکھا ہے کہ جب دوزخی بہت پیاسے ہونکے اور پانی مانگیں گے تو ایک سیاہ بادل پیدا ہو گا اور وہاں
سے سائب اور بھگو پھٹی اونٹوں کی گردنوں کے جیسے برسین گے اور انکو بھٹا بھٹا کھاوینگے اور انکا زہر ایسا ہو گا کہ ہر سال ایک
اسکی تاثیر انکے بدنوں سے بجاوے گی اور یہی سنے ہیں اس آیت کے کہ یزنا تھم عذابا فوق العذاب ۱۸ ع اور اس آیت
میں بھی کہ فذوقوا علقن نریہ کہ انکا عذاب اور اس جگہ ایک شبہ اکثر آدمیوں کی خاطر میں گذرتا ہے کہ وہ یہ کہ جو چیز غفلت و غیبت
کے ساتھ دوام اور ہمیشگی کے سبب اسکی تاثیر معلوم نہیں ہوتی اور کچھ رنج اور کھسین ہوتا جس طرح وہ اسے کوئی بھی ہے

نہیں ہوتی جو اسکا جواب یہ ہو کہ اس طرح کا معلوم ہونا بد مزاجی دشمنی کی صورت میں ہر بد مزاجی مختلف میں اور دوزخ والوں کو طرح طرح کے عذاب سے دکھ دہشتہ اور ہر قسم کے عذاب کو دلوں کو موت سے دریافت کرنے کے جیسا کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے اور دوسرا جواب یہ بھی ہو کہ دریافت کرنے کا واسطہ آدمی کے بدن میں جلد ہر مینے بدن کی چمڑی اور دوزخوں کی جلد جلنے کے بعد پھرتے سر سے پیدا ہوگی اور لوہے کی جلد کی دریافت کی قوت نازکی کے سبب بہت قوی ہوگی جیسا کہ یہ زخم پٹی کھال جتنی ہو تو اس کے دریافت کی قوت قوی ہوتی ہے اور ادنیٰ اسی ادنیٰ سردی اور گرمی اس سے معلوم ہو جاتی ہے اور دوزخوں کے عذاب کی زیادتی کا سبب ایک ہی بھی ہوگا کہ ان کے مخالف اور دشمن طرح طرح کی نعمتوں سے نوازا جائے گی

جیسا کہ فرمایا ہوتا ہے للثقیل مَقَارِ اَبَشَکْ والوں کو مردہ ملتی ہے اور ان کا مرتبہ بے حکم ہوتا ہے فرماؤ ان کے مرتبے سے جدا اور مت زہر

حَدِثُ بَاقِی باقی ہیں بیرون ہونے کے اور گرد اگر دوان باغوں کے دیوار ہو محافظت کے واسطے اور حدیث عرب کی لغت میں باقی باغ کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دیوار ہو **وَعَنَابَا** اور انگور بہت میٹوں سے لگے ہوئے آریہ باغ و دوزخوں پر مانند دوسری دیوار کے ہوگا اور جو انگوروں کی مٹیوں کی جیسی ہوتی ہیں کہ اس کے سائے میں بیٹھتے ہیں اور مانند چھکے اسکو بناتے ہیں اور ایک طرح سے وہ درخت ہیں کہ مقصود اس سے بیوہ کھانا ہے اس واسطے اسکو خاص کر کے ذکر کیا ہے تا یہ بھی انھیں سب بیوہ میں داخل ہو کہ حلالی کی لفظ ان سب کو شامل ہو تو گویا ارشاد ہوتا ہے کہ ان باغوں میں ساہبان انگور کی میٹوں کے ہونے کے بجائے بارہ دری اور نیلے کے **وَكُوْا اِعْب** اور نوجوان عورتیں ان بیباہی کہ ان کی چھتیاں اٹھی ہوئی سخت سونگی بلوغت کے حد کو پہنچی ہوئی یہ اس واسطے کہ سیر باغ و بہار کی بے یاروں اور خوبصورت آشنائوں کے اور بغیر پوشاک کے بے لطف اور بے مزہ ہر اتر جائے وہ سب عورتیں ہم سن ایک سر کی ہونگی اور پرہیزگاروں کی عمر کے برابر اس واسطے کہ سبکی و حوں کا بدن سے ملنا ایک ہی وقت میں ہوگا وہ وقت جب دوسری مرتبہ صورت چوڑا جائے کہ صورت چوڑا ہونے کے ساتھ ہی سب دھینچنا اپنے بدن سے ملنا و نیکی تو گویا ایک ہی وقت کے سب پیدا ہو جیسا کہ سورہ فرمایا ہوتا ہے **اِنَّا اَنشَاْنَا هُنَّ اَنشَاْنَا فَعَجَلْنَا هُنَّ اَبْکَا** عریا اتر آگیا لایا لایا لایا عورتیں دنیا کی ہونگی کہ متقیوں کو سمجھنی کے سب ان کی صحبت اور خوشی خاطر خواہ حاصل ہوگی اور ان کا ہم عمر ہونا لغت اور محبت کا زیادہ تر سبب ہوگا اور یہی سبب ہے جو عورتوں کو جو ان کی صحبت سے اور خوشی اسی عمر میں زیادہ ہوتی ہے و الا پیدائش ان کی دوسرے صورت چوڑا ہونے کے وقت ہوگی اور اس وقت سے بہشت میں داخل ہونے تک مدت بہت ہو اور جو بعضی روایتوں میں آیا ہے جیسا کہ تفسیر زاہدی اور تفسیر واحدی میں مذکور ہے کہ عورتیں پندرہ اٹھارہ برس کی عمر کی ہونگی اور مرد متقیوں میں کی عمر کے ہونے اسکا مطلب یہ ہے کہ عورتوں کی صورت اور جوڑ بندہ بہشت میں دنیا کی عورتوں کے موافق ہونگے اس واسطے کہ عورتوں میں خوبصورتی کا کمال اسی عمر میں ہوتا ہے اور اسکے بعد نقصان شروع ہوتا ہے اور چھتیاں جتنے اور دو دم پلانے کے سبب ڈھل جاتی ہیں اور ان کی فراخ بیضے زانہ مزاج کہ نسبت بہ اس وقت میں خشکی کے سبب ال پر ہوتا ہے اور بدن کا سٹڈول خوش چمتی ہونا اور سادہ پن اور ناہم ہونا کہ محبوبوں اور معشوقوں میں مرغوب ہو اس عمر میں بہت ہوتا ہے بخلاف مردوں کے کہ کامل ہونا عقل کا اور ہر کام میں آزمودہ کار ہونا مردوں میں بہتر اور پسندیدہ ہے مانند بچے کے کہ بچا ہو وہ بہتر ہوتا ہے بچے سے اور عورتیں مانند اس بچے کے ہیں کہ بچا اسکا بہتر اور مزیدار ہوتا ہے بچے سے جیسے لکڑی کے بچہ کو گاسا اور پیالے شراب کے **دھاکا** بھرے چھلکتے ہوئے ایک پر ایک دیے گئے اور دھان کی لفظ سے عرب کی استعمال کے موافق دونوں بائیں بوجھی جاتی ہیں پھر ہونا اور پے در پے دنیا اور پرہیزگاروں کو شراب پلانا خوشی اور مزے کی زیادتی کے واسطے ہوگا اس واسطے کہ شراب پینے سے ایسی شکر و حسی اور خوشی انکو حاصل ہوگی کہ میاں اور عجباب ہو کے عورتوں سے فریادیاں کرنے لگیں اور باغوں کی سیر کا لطف بخوبی پاؤں گے اور تمکین اور وقار ان فریادریوں کے حاصل کرنے میں کچھ مانع نہ ہوگا جیسا کہ دنیا میں محبت اتنی کی شراب سے مست ہو کے حلال مقامات اور ابکار انواع و اواطع و واردات کے باغوں سے چل اور لذتیں حاصل کی تحمیل میسر نہ دمان کی شراب میں کہ صحبت

کہ سمجھتے تھے کہ سمون کی مثال ہو کوئی فساد کی بات اور کچھ بُرائی ہوگی جیسے دنیا کی شراب میں ہوئی ہو سو پہلے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے عرض کیا کہ بہشت کی چیزوں کے نام دنیا کی چیزوں کے مانند ہونگے اور حقیقتیں سب کی مختلف ہونگی اسو پہلے کہ دنیا کی چیزوں کا خاصہ مواد عنصر کثیف میں صورت نوعیت کے درجے سے ہوتا ہو اور بہشت کی چیزوں کا خاصہ اسماء الیہ اور حقائق قدسہ کی تجلیات کی تاثیر سے کہ مادہ لطیفہ مثالیہ میں حاصل ہوگی بایا جائیگا چہ دنیا اور آخرت میں ہمسما الیہ اور ظہور تاثیرات اُن ہمسما کے غلبے کے سواے کوئی دوسرا سبب نہیں ہو لیکن کمال ظہور اور طہارت نشاط اور لطافت مواد کے لحاظ سے اور ناپاکی برائیوں کے دور ہونے سے دونوں کے درمیان تفاوت آسمان اور زمین کا جو وہ آگ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسکی روشنی طور پر دیکھی تھی اسکو بھی کی آگ سے کہ گدھے اور گائے کی لید سے حاصل ہوتی ہو کیا نسبت و لقمہ ما قبل یعنی کیا جمیہات ہو کسی شاعر کی ہر مرتبہ از وجود ملے دارو بہ کفر و مراتب نکتہ زیدی ہر مرتبہ کو ہستی کے ایک حکم اور ہر ہستی جہاں جو نہ کرے وہ سورت ہو جس بہشت میں شراب کی مجلس ایسی برائیوں سے پاک ہوگی کہ لا یسمعون فیہا الخمر و لا یذابوا یعنی اس شراب کے پینے میں نہ ہو وہ بات منہ پر اور نہ جھوٹہ تولد ائی اور گالی اور نہ بیان اور بک بکنے فائدہ کا کیا ذکر ہر جہاں علی مجلس نمایین بھی ایسی نکستی باتوں سے پاک تھی اور جھوٹہ اور منہ باری اور سحر کی اور عیب گیری انکی صحبت میں دخل نہ ملتی تھی اس طرح بہشت میں بھی ہوگی اور یہ نعمتیں اور لذتیں کہ وہاں انکو حاصل ہوگی اس طور پر نہیں ہیں کہ اس عالم کی آب و ہوا کے تقاضے سے ہوئی ہوں جیسا کہ دنیا میں ہوتی ہے اختلاف سے سردی اور گرمی اور قحط اور بارشانی ہو اگر تھی ہو بلکہ بے چیزین انکو ملتی جزاء میں گناہ بدلایہ پروردگار کا بطور سے کہ کامل ہو اور کامل جو دنیا کو پورا دیا اور اگر کسی کے دل میں گدھے کے بدلے میں دو چہرہ کا لحاظ ضرور ہوتا ہو ایک مرتبہ پینے والے کا دوسرے قدر اس کام کی جسکے عوض میں بد دیتا ہو اور بیان ہر چند کہ جزا دینے والا نہایت اعلیٰ مرتبہ کا ہو لیکن نیک کام سب ملے اس قدر کمال نہیں کہتے ہیں اسکے جواب میں کہیں کہ نعمتیں اور لذتیں حقیقت میں جزا نہیں ہیں بلکہ عطا بخشش اور انعام ہیں لیکن بخشش اور انعام ابتدا نہیں بلکہ حساباً موافق انکے عملوں کے دیا ہوئے عمل کے اندازے پر مثلاً جیسے کسی بادشاہ کو انعام اور بخشش اپنے نوکروں کو دینا منظور ہو تو حکم کرے کہ جو ہمارے جلدی جان رہتے ہیں انکو اتنا دواور جو فلا نے قلعے پرستیں ہو اسکو اتنا دواور جو فلائی خدمت پر مقرر ہو اسکو اتنا دواور جیسا جگہ انعام کی تقسیم میں لحاظ کام کا اور انعام دینے والیکے قدر کا نہیں ہوتا ہو بلکہ فقط کاموں کے شمار کے نشان اور پیمان کے واسطے ہو اور میں لیکن جو انعام اور بخشش کو عملوں پر نظر فرمایا ہو اسواسطے جزا کے ساتھ بہت مشابہت پیدا کی اور اسی سبب اسکا نام ہزار کہا ہو اور بھی جو یہ جزا دینے والا ایسا شخص ہو جسکی صفت یہ ہو کہ **السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا** پروردگار آسمان اور زمین کا اور جو کچھ اُن دونوں کے درمیان میں ہو اور آسمان اور زمین پر اور جو کچھ ملے درمیان میں ہو سب پر بخشش اور انعام ابتدائی بدولت تکلف اور بے اگلے وعدے اور بے سخن ہونے کے نہایت اعلیٰ مرتبہ کیا ہو تو یہ انعام اور بخشش اپنی ان لوگوں کے حق میں جو جو طوری سے لیاقت بھی کہتے ہیں اور وعدہ بھی اُن سے ہوا ہو اور تکلف بھی میں کس طرح پھر شی کے اس واسطے اسکا نام ہو **الرَّحْمَنُ** یعنی بخشنے والا مطلق اور جو یہ نام رکھتا ہو بے وعدہ ہزاروں احسان کرنا ہو تو جس سے وعدہ کیا ہو کیونکر نہ پورا کرے گا لیکن باوجود اسکی ایسی قسم ہے کہ باب سے زیادہ اپنے فرمان بردار بندوں پر شفیق اور مہربان ہو بزرگی اور عطا بل بھی اسکا نہایت مرتبہ اعلیٰ ہے جو یہاں تک کہ **لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ** قدرت نہ رکھتے اس سے باوجود وعدہ اور نعمت اور عطا دینا اور ترویج اور تہذیب کے **خَطَايَا** بات کہنے کی بدولت وسیلے کے اپنے مقصد میں یا کسی کی شفاعت میں قریب ہو یا اپنا آشنا ہو اور عظمت اور بزرگی پر جب کہ انکی ذات کو لازم ہو لیکن ظہور کامل اسکا ہوگا مگر **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ** جس دن کھڑی ہو وہی روح اور روح نام ہو ایک لطیفہ ذرا کہ مستبطلہ کا کہ ہر مخلوق کو وہی ہو آسمان ہو یا زمین ہوا یا دیار وخت ہو یا چہرہ اور سیکو دوسری جگہ پر مملکت کل شئی کے کہ تفسیر فرمایا ہو جیسا کہ سورہ لیس اخیر میں ہو اور اسی لطیفہ ذرا کہ سبب ہر مخلوق کو اپنے پروردگار کی تسبیح اور عطا و تہذیب و انعام میں **لَا يَسْبُحُ** اس کے کہ تمام مخلوق تسبیح اللہ ۱۳

اور حقیقت میں وہ لطیفہ ایک جو ہر نورانی کہ جو اہر اور اعراض سے تعلق رکھتا ہو اور اسی جو اہر روحانی کے سبب قرآن کی سورتیں اور نیک عمل جیسے نماز اور روزہ اور کعبہ معظمہ عالم برزخ میں اور قیامت میں شفاعت کرینگے اور گواہی دینگے اور آسمان اور زمین اور دن اور رات سب گواہ ہونگے اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ مؤذنوں کے واسطے ہر تہجر اور ڈھبلا اور دخت اور لکڑی جہاننگ اذان کی آواز پھونکتی ہے قیامت کے دن گواہی دیگا اور اُسدن و دو جو ہر نورانی اپنی اپنی مناسب شکلیں بکھر کے عشر کے میدان میں کھڑے ہونگے اور گواہی دینے میں اور شفاعت کر نہیں مشغول ہونگے اور فرق آدمیوں اور جانداروں کی روحوں کے تعلق میں اور دوسری مخلوقات کی روحوں کے تعلق میں بہرہ ہر تعلق پہلا دہمی ہے اور حلول نریانی سے مشابہت رکھتا ہے جو شب و طبعیہ اور نباتیہ اور حیوانیہ میں درآ کے اپنے حکم کا تابع کیا ہو اور دوسرا تعلق دہمی نہیں ہے اور حلول طریانی سے مشابہت ہے جو اس واسطے دنیا میں بھی بعضے وقت انرا اس تعلق کا ظاہر ہوتا ہے اور تہجر اور دخت نبیوں سے کلام کرتے ہیں اور انکے حکم پر کام کرتے ہیں اور انکو سلام کرتے ہیں اور قیامت کے نزدیک یہ تعلق بھی نزدیک ہونگے اور نریانی کے جو جایگا اور یہی سبب ہے جو احادیث میں آیا ہے کہ قیامت کے نزدیک ایسے ایسے عجائبات بہت پائے جاوینگے اور اسکا بھید یہ ہے کہ اس تعلق کے اثر کا ظہور ایسے وقت میں ہوتا ہے کہ حکم روحانی غالب ہو جائیں تو قیامت کے قریب کہ احکام روحی کے غلبے کا وقت ہے زیادہ تر ظاہر ہونگے اور نبیوں اور ولیوں کے ہاتھ سے انکے سامنے بھی روح کے حکم ظاہر ہوتے ہیں اور دوسرے تفسیر و تفسیر میں روح کی تفسیر میں باتیں مختلفہ لکھی ہیں لیکن حق بات یہ ہے جو آجگاہ مذکور ہوئی **وَلِلّٰہِ کُلُّ شَیْءٍ** اور کھڑے زمین فرشتے ساون آسمان اور زمین کی صفیں باندھ کر اُسدن کے کاموں کے جاری کر نہیں جیسے جزا اور سزا دینا اور غلو ٹوٹنا اور نامہ اعمال کو دکھلانا اور پہل صراط سے اتارنا اور سوا اسکے اور کاموں میں مستعد اور تیار رہیں **لَا یُکَلِّمُنَا** اس وقت میں بات نہ کیگے بلکہ دم نہ مارینگے اگرچہ وقت شفاعت اور شہادت کا ہے **اَلَا مَرَجَ اٰدِنَ لَہِ الرَّحْمٰنُ** مگر جسکو پروا نہ گی وہی عمل نے اور حکم ہووے کہ فلا نہ شخص کی شفاعت کر دیا گواہی دو اور یہ حکم رحمت کے تقاضے سے ہوگا اس شخص کے حق میں **وَقَالَ صَوّٰیَا** اور کہیگا وہ شخص بات سچی اور خالصت قاعدے کے عرض نہ کرے گا کافور بد عقیدوں کے واسطے شفاعت نہ کرے گا بلکہ جو شخص ایمان کے سبب لائق بخشش کے ہوگا اسکے گناہ کی بخشش طلب کرے گا اور سب طرح شہادت میں احتیاط کرے گا کہ زیادہ نہ کہیگا اس واسطے کہ **ذٰلِکَ اَلِیْقُوْمُ** وہ دن حق کا دن ہو جو ٹھوٹھ اور نکیتی بات اُسدن میں نہ جاوے گی اور سر نہ ہووے گی دیکھا دنوں کے برخلاف کہ یہاں سچ اور جھوٹھ اور اچھائی اور بُرائی سب ملی ہوئی ہے کچھ فرق نہیں ہے اور ان معنوں کا بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ وہ روز وہ ہے کہ جدائی اور تفرقہ نیکیوں اور بدوں میں اور امتیاز کرنا مسلمان اور کافر میں حق اُسدن کا ہے اور وہ دن اسی کام کے قابل ہے نہ مانند دنیا کے دنوں کہ قریب اور دُعا اور برابری نیک و بد کی اور شریک ہونا فرمانبردار اور گنہگار کا یہاں سب جاری ہے **فَمِنْ شَآءِ اَلْخَدَّیْ اِلَیْہِ مَا یَہْوٰی** بنا لیے اپنے پروردگار کے یہاں ٹھکانا کہ اُسدن اسکو امتیاز اور عزت و بھیمون اور برابری والوں میں حاصل ہووے اور طرح طرح کے عذاب کے نہ فرمائی اور بے پروائی کے سبب حقیقی کی طرف سے اُسدن تیار ہووے ہیں خلاصی پاوے اور رجوع الی اللہ کا فائدہ اس عذاب کی خلاصی میں کر تیا شکوہ نہ ہووے نصیب ہوگا منہ نہیں ہو بلکہ **اَنَا اَنْذَرُکُمْ** تنہی بنا قرآن مجید میں اور پیغمبر و نکی زبانی شکوہ روا دیا ہو کہ تم رجوع الی اللہ میں تصور کرتے ہو اور اسکے حکم کی اطاعت کرکشی کرتے ہو **عَذَابُکُمْ اَبَدًا** ایک عذاب کے ہر شخص کو منہ کے بعد عالم برزخ میں پسین آوے گا اور اس عذاب میں اہل اور کفر عالم کے خراب کرنیکی احتیاج نہیں ہے بلکہ عالم صغیر انسانی کو خراب کرنا اور اسکے رکن اور بنیاد کو لگا دینا کفایت کرتا ہے اس واسطے کہ اس عذاب کی حقیقت بد عملوں کی بُری اور کالی شکلوں کا ظاہر ہونا ہے جو بد عمل مردے کی ذات پر غالب ہے بد صورتوں اور ڈرائی شکلوں سے اسکی قوت خیالیہ میں اس طرح ہے کہ وہ قوت انکے اثر سے بھر جائیگی بغیر اس بات کے کہ نامہ اعمال کھولے جاوے اور تھوڑے بہت پر آگاہ کریں اور گواہ اور شاہد و ٹوٹو حاضر کریں اور وہ مالک علی الاطلاق ہے پردہ بجلی فرماوے اور اپنے اپنے حقونکے دعوائے کھولے جمع ہووے اور سب گلے اور پھیلے لوگ جمع ہوں اور ایک جہی جائیگی کیوں کیوں اس واسطے اور دوسری چیز بدوں کیوں اس واسطے علیحدہ علیحدہ مقرر کیجاوے اس واسطے کہ وہ عذاب قریب واقع ہوگا **یَوْمَ یَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَیْہِ** جس شخص کی بھیجا جو

فعل کے طیف سے مذکور ہیں جیسے فائز بہ نقعا فی سطن جعلا اور ان دونوں سورتوں میں پانچوں صفیں اسم فاعل کے صفیے سے مذکور ہوئی ہیں سورۃ
 دونوں سورتوں کو شروع کی روش اور انداز میں بہت مناسبت ظاہر ہو لیکن باریک بین صحابیوں نے بہت غور کر کے دریافت کیا ہو کہ مدار سورۃ
 والہ رسالت کا قیامت اور اسکے حکموں کے بیان پر جو اور سورۃ عم متباد لون بھی اسی قیامت کے وقایع اور احوال کی شرح ہو تو گو یا سورۃ تساول شرح اور
 تسامی رسالت کی ہو اسی واسطے دونوں کو ایک جگہ پر لکھا ہو بعد اسکے ابتدائی مناسبت کی عایت سے اس سورے کو لائے اور بعد جب غور کر چکے ہیں معلوم
 ہوتا ہو کہ اس سورے کے مضمون کو سورۃ تساول کے مضمون کے ساتھ استفادہ مناسبت واقع ہو کہ نوبت اتحاد کی چوٹی ہو اور باوجود اس مناسبت کے کہ
 مناسبت مطلع کی چند ان ضرورتیں ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہو کہ اس سورت کے اول میں آسمین سوال کرنا کافرون کا قیامت مذکور ہو اور اس سورت میں
 سوال کرنا کافرون کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور ہو جیسا کہ یثقلونک عن الساعة یا ان مرسلہا اور اس سورت میں ہر الجعل الا وض
 صہلا اور اس سورت میں ولا یرض بعد ذلک دحلہا اور اس سورت میں والجمال او تاذ اور اس سورت میں والجمال ارسلہا اور اس
 سورت میں واللیل لبائسا وانہا رسا شأ اور اس سورت میں واغطش لیلہا واخرہ صحلہا اور اس سورے میں سبعاً شلالا اور
 اس سورت میں یاء انکھرا شئ خلقا ام لہما بناہا اور اس سورے میں بارش کے پانی کا ذکر ہو کہ آسمان سے نیچے آتا ہو اور سبرے کو اگاتا ہو اور
 اس سورے میں چشموں کے پانی کا ذکر ہو کہ زمین سے نکلتا ہو اور سبرے کے اگانے میں مدد کرتا ہو اور آخر ہر منہا ماء ہا و مرعلہا اور اس سورت میں
 یوم ینفخ فی الصور اور اس سورے میں تتبعھا الرادق اور اس سورے میں جنہم کے حق میں فرمایا ہو للطاغین ما بآ اور اس سورے میں
 فاما من طغی واثر الحیوة الدنیا فان الحیثم للماوی اور اس سورے میں درنگی ٹھہر او دوزخوں کی دوزخ میں اس عبارت سے ارشاد ہوئی
 کہ لا یتنبی فیہا احقا با اور اس سورے میں کم ٹھہر او دوزخوں کا دنیا اور بزرخ میں اس عبارت سے فرمایا کہ لہ یلبثوا الا عشیۃ و یصلوا
 اور اس سورت میں جنت اور اسکی نعمتوں کے حق میں یون فرمایا ہو للمتقین مفاخر اور اس سورے میں واما من خلف مقام ربہ ونھی النفس
 عن الھوی فان الجنة للماوی اور اس کے اور بہت سی مناسبتیں مذکور ہیں کہ خوب غور کر نیکی بعد ظاہر ہوتی ہیں اور اس سورے نازعات نام رکھنے کی
 وجہ یہ ہو کہ لفظ نازعات کی انھیں پانچ صفتوں میں سے ہو جو اس سورے کے اول میں مذکور ہیں اور دو کسب لون کے حاصل ہونیکا وسیلہ ہیں اور صفتیں دوسری
 نعم اسکی ہیں گویا یہ صفت اس کے قواعد کا حکم رکھتی ہو تمام علموں کی نسبت کہ حاصل کرنا کسب لون کا بدو ن سیکھنے اس قاعدے کے ممکن نہیں ہو اس
 اجمال کی تفصیل یہ ہو کہ نفس انسان کا جب اپنی تکمیل کی طرف متوجہ ہو تا ہو ہر کام کے حاصل کر نہیں علم ہو یا عمل کا ریکری ہو یا کوئی پیشہ نیک ہو یا بد فائدے والا
 ہو یا نقصان والا ہر طرح سے اسکو ضرور ہو کہ یہ پانچوں مرتبے طے کرے تو اس مطلب کے کمال درجے کو پہنچے اور تہہ تکمیل کا اس فن میں حاصل کرے اول یہ کہ
 اپنے تئیں ان چیزوں سے جو اسکے مطلب کے منافی ہیں دور رکھے اور اسما تئیں اسکو بڑی کوشش کرنا ہوگی بلکہ طبیعت اسکی انھیں منافیات کو چاہتی ہو یا شرع
 انھیں منافیات کے بجا لایکو حکم کرتی ہو عقل انھیں کی طرف کھینچتی ہو اور وہ شخص خلاف طبیعت یا شرع عقل کے اپنے تئیں اس چیز کے حاصل کر نہیں شوق
 کرتا ہو اور مانعت طبیعت اور شرع اور عقل کی ہر گز خیال میں نہیں لاتا اسحالت کو زور سے کھینچنے کے بغیر فرمائی ہو کہ والنازعات غریبا انھیں معنوی
 ولالت کرتا ہو اور جو یہ حالت شہوات نفسانی کے سبب واقع ہوتی ہو اسکو اہل سلوک کے عرف میں توبہ اور مجاہدہ کہتے ہیں دوسرے یہ کہ کثرت شغل سے اس کی
 سادہ محبت ہو جاتی ہو اور اس محبت کے سبب اسکو خوشی اور سرور حاصل ہوتا ہو اور دل اسی کی طرف رغبت کرتا ہو اور اگر کسی سبب سے جدائی ہو جاتی ہو
 بے اختیار اسی کا اشتاق رہتا ہو اور خطرہ اور تعلق اسکے دل میں باقی نہیں رہتا ہو اور سب طرف سے متوجہ ہو کر کسی کی طرف شغول رہتا ہو اور اسی حالت کو
 نشاط کر کے تعبیر فرمایا ہو کہ اسکو ہندی میں انگ کہتے ہیں اور اہل سلوک کی اصطلاح میں اس حالت کو اگر عقلی کی راہ میں ہو تو ارادہ اور شوق
 اور ذوق کہتے ہیں اور مشاککشتی اس راہ کی اسی صفت سے ہو لیکن بدو ن حاصل ہونے پہلی صفت کے سبب حقیقت کا دریافت کرنا ممکن نہیں
 ہو واسطے کہ یہ حالت بڑی محنت اور رنج سے حاصل ہوتی ہو تیسرے یہ کہ ہمارت بڑی اس شغل میں حاصل کرے اور بے رنج اور شقت

انھیں منافیات کو چاہتی ہو یا شرع انھیں منافیات کے بجا لایکو حکم کرتی ہو عقل انھیں کی طرف کھینچتی ہو اور وہ شخص خلاف طبیعت یا شرع عقل کے اپنے تئیں اس چیز کے حاصل کر نہیں شوق کرتا ہو اور مانعت طبیعت اور شرع اور عقل کی ہر گز خیال میں نہیں لاتا اسحالت کو زور سے کھینچنے کے بغیر فرمائی ہو کہ والنازعات غریبا انھیں معنوی ولالت کرتا ہو اور جو یہ حالت شہوات نفسانی کے سبب واقع ہوتی ہو اسکو اہل سلوک کے عرف میں توبہ اور مجاہدہ کہتے ہیں دوسرے یہ کہ کثرت شغل سے اس کی سادہ محبت ہو جاتی ہو اور اس محبت کے سبب اسکو خوشی اور سرور حاصل ہوتا ہو اور دل اسی کی طرف رغبت کرتا ہو اور اگر کسی سبب سے جدائی ہو جاتی ہو بے اختیار اسی کا اشتاق رہتا ہو اور خطرہ اور تعلق اسکے دل میں باقی نہیں رہتا ہو اور سب طرف سے متوجہ ہو کر کسی کی طرف شغول رہتا ہو اور اسی حالت کو نشاط کر کے تعبیر فرمایا ہو کہ اسکو ہندی میں انگ کہتے ہیں اور اہل سلوک کی اصطلاح میں اس حالت کو اگر عقلی کی راہ میں ہو تو ارادہ اور شوق اور ذوق کہتے ہیں اور مشاککشتی اس راہ کی اسی صفت سے ہو لیکن بدو ن حاصل ہونے پہلی صفت کے سبب حقیقت کا دریافت کرنا ممکن نہیں ہو واسطے کہ یہ حالت بڑی محنت اور رنج سے حاصل ہوتی ہو تیسرے یہ کہ ہمارت بڑی اس شغل میں حاصل کرے اور بے رنج اور شقت

کے وہ کام اس سے ہو کرے اور بسبب کثرت کے اس کام میں محکمہ حاصل ہو جاوے اور اس حالت کو ساتھ ساتھ جو شناوری کے عنوان میں ہو
غیر کیا ہو اس واسطے کہ تیرنے والے بے تکلف اور سیرنج پانی میں سیر کرتا ہو اور اہل سلوک کے عرفت میں اس حالت کو سیر حوالہ در مقامات کہتے ہیں اور کہاں
دل ہر ایہ حالت ہو کہ پہلے اسکے سوائے طلب اور تلاش کے کچھ حاصل تھا اور حصول طلب کا اس حالت سے شروع ہوا چوتھا درجہ یہ ہے کہ اس کام
میں برابر والوں سے آگے بڑھ جائے اور جو اور دن سے اس صنعت اور فن میں نہو سکے یہ شخص اسی سہولت اور آسانی سے کرے اور یہ حال
بے اعطی ہو اور اسکو سبقت کہتے ہیں اور اصطلاح صوفیہ میں اس حالت کو طیران اور عروج کہتے ہیں اور پانچواں درجہ وہ ہے کہ کمال کے
بے دن کو طو کر کے تکمیل کے رتبے کو چھو پئے اور اس کام کا پیشوا اور استاد ہو جاوے کہ اور لوگ اس سے اپنی حل مشکل کریں اور اس صنعت
میں بے تدبیر اور شور سے اس شخص کے کام نہ کر سکیں اسی حالت کو اس عبارت سے تعبیر فرمایا ہو فائدہ ابراہام اور صوفیہ کی اصطلاح میں اس
مرتبے کو مرتبہ رجوع اور نزول اور دعوتہ الخلق الی الخلق اور مرتبہ تکمیل اور ارشاد کا کہتے ہیں یہ پانچوں مرتبے ہر کام میں خیر ہو یا شر اور ہر حال میں
احوالوں سے نیک ہوں یا بد آدمی کو آگے آتے ہیں سو بعض نفوس کم استعدادی سے یا آگے آئے کسی موانع سے ان پانچوں تہ کے حاصل نہیں ہوا
اور محروم رہتے ہیں اور کوئی ایک یا دو تہیں یا چار مرتبے پر قناعت کرتے ہیں اور بعض توفیق الہی سے سب مرتبے کر کے مقصد اور پیشوا ایک
کے ہوتے ہیں اور بعض بڑائی میں یکتا ہو کے ابلیس کے بھی استاد بن جاتے ہیں اور جو سورہ عم میں لکھا ہے ان مرتبوں
الوں

تہل آئے اسوقت کے اور بے لحاظ کرنے اس قید کے قابل قسم کے نہیں ہو تو یوم توجف الراجفہ طرف ہو اور قسم فعل کا متعلق ہو کہ حرف قسم کا
اس فعل روالت کتابہ اور محمد ع اس ترک کا مانہ اللہ انہما اللہ الخ کی ترکیب ہو تو گویا اس کلام کے معنی
ما قائم ہو کی اور نشان ان صفوں کے ظاہر ہو گئے تو پہلی
صفت والوں کا غول علیحدہ ہو گا اور حکم ان کے ایک طرح کے ہو گئے اور دوسری صفت والوں کا غول علیحدہ اور حکم ان کے دوسری طرح کے
اس طرح اور صفت والوں کا حال پوچھا جائیے اور خمیں دو صفتیں یا تین یا چار یا پانچ مل کے اکٹھی بائی جاوے گی ان کے غول علیحدہ ہو گئے اور حکم
اور طرحیں انکی آپس میں مختلف ہو گئی کہ دیکھتے ہی ہر ایک کام مرتبہ عشر والوں کو معلوم ہو جاوے اور کارخانہ امتیاز اور جدائی کا آپس میں ہر ایک کا ظاہر
ہو جاوے اس صفوں کو یوں سمجھا جائیے کہ جیسے کوئی شخص کسی امیر کے لشکر کی تعریف میں کہے کہ قسم ہو فلاں امیر کے لشکر کی کڑائی کے دن جسوقت تقاریر
اور نقیبوں نے چار اسوقت ہر ایک سالہ دار اپنے اپنے شل سے غول باندھ کر سوار ہوتے ہیں یا کوئی شخص کسی کی بھری کی تعریف میں کہے کہ قسم ہو فلاں
امیر دار کے دربار کی کہ جس دن بھری ہوتی ہو اور لوگ جمع ہوتے ہیں اور قلمدان اور بستے کھلتے ہیں تو ہر ایک اپنے فریضے سے ہوتا ہو مثلاً تصدی غاصہ
در تن والے علیحدہ اور بیوتات اور خانہ سامانی والے علیحدہ اور اس طرح استیفا اور تقسیم اور باز یافت والے ہر ایک علیحدہ علیحدہ اپنے اپنے مرتبے اور
فریضے سے بیٹھتے ہیں اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتے ہیں اب جانا چاہیے کہ جو پانچ یا چار یا تین یا چار مرتبوں کا انھیں
مرتبوں سے آدمیوں میں باعتبار استعداد کے مختلف

علم کو حاصل کرنا یا تقویٰ اور طہارت میں کامل ہونا یا اللہ کی راہ میں کافروں سے لڑنا اور جو مانند ان صفوں کے ہیں انکو حاصل کرتے ہیں اور
اور فخر اور کفر اور بدعت اور گمراہی اور الٹی پوجہ اور اسی قسم کی اور برائیاں

اور بد کا فرد و مسلمان کسی ایک مرتبہ میں ان مرتبوں میں سے اٹھائے جاویں اور اسی کروہ میں کئے جاویں چنانچہ کہ حدیث میں صحیح اسی ولادت کرتی ہیں جیسا کہ ایک جگہ فرمایا ہو بعثہ اللہ فقہما اور دوسرے جگہ فرمایا فی زمرۃ الشہداء اور جو لوگ وہاں میں مرنے ہیں انکا جملہ اور کشاکش اسپہیں مشہور ہو کہ انکو شہداء اپنی طرف کھینچے کہ بے لوگ شہید ہیں ہمارے غول میں آویں اور جو اپنے فرشتے پر مرے ہیں وہ لوگ اپنی طرف کھینچے کہ بے اپنے فرشتے پر مرے ہیں ہم میں آویں انکو مرتبہ شہداء کا کمان سے ملا اور برائی میں بھی اسطرح کشاکش اپنی طرف ظاہر اور معلوم ہو اور سب یہ مرتبہ والے کسی قسم سے ہو وین اچھے یا برے رکن یوم الفضل کے ہیں اور اس سبب کہ ظاہر ہو نا عادل اور خیرا الہی کا انہی میں ہو گا اس واسطے قابل اس قسم کے ہوے اگرچہ بعضے بعضے انہیں سے حقیقت میں مردود اور ملعون شقی اور بد بخت ہیں اس واسطے کہ انجگہ پر فقط بیان کرنا جزا اور سزا کے تعلق کا انکے وجود سے منظر ہو حقیقت حال انکی ذات باصفات کے کہ انجام کار انکا بہرہ جو اس نکتہ کو خوب سمجھنا چاہیے کہ بت باریکات ہے اور اسکے مان لینے میں تردد اور بھٹکانا چاہیے اور قرآن کی لفظ میں کہ دوسری جگہ پر فرمایا ہو ولا أقسم بالنفس اللوامة خوب غور کر کے اس بات کو جو چاہیے تاکہ وہ شبہ جو اس بات میں حاصل ہو احرار بالکل دفع ہو جائے جب یہ مقدمہ درست ہو چکا تو اب یہاں سے تقریر شروع ہوتی ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا قسم ہو اس جماعت کی کہ کھینچتے ہیں اپنے تئیں کام میں سخت کھینچنا اور غرق کی لفظ انجگہ اغراق کے معنوں میں لائے ہیں جسطرح مصدر مجرد کو غرق کے مقام پر لانے ہیں جیسے فائدتہ اللہ نباتا اور اغراق عرب کی لغت میں سخت کھینچنے کو کہتے ہیں نکال لایا ہر کمان کھینچنے سے کہ جب کمان کو خوب کھینچتے ہیں تو پیکان کمان کے اندر ہو جاتی ہو گویا غرق ہو جاتی ہو وَالنَّاسِاطِطِ شَطَاً اور قسم اس جماعت کی کہ شوق اور خوشی پیدا کرتے ہیں کام میں بیٹے کام سہنی خوشی سے کرتے ہیں وَالسَّابِقَاتِ سَبَاقًا اور قسم اس جماعت کی جو تیرنے میں کام کرتی ہیں تیرنا کر کے اور بے رخ اور شفقت کام میں مشغول ہوتے ہیں فَالسَّابِقَاتِ سَبَاقًا قسم اُنکی جو اپنے برابر والوں سے کام میں بڑھ جاتی ہیں فَاَلَمْ يَذَرِكُنَّ امْرَأًا مِّنْ قَبْلِهِمْ ہر اُنکی جو تدبیر کرنے والے ہیں کام کی کہ جتنے پہلے نہ گزرتے ہو چکے سب اپنے کاموں کی تدبیر پر چھنے میں اور شور سے لینے میں انکی طرف متوجہ کرتے ہیں اور اپنے اڑنے کا موئی تدبیر میں اسنے چھتے ہیں اور حرفت نے کے لانے کا سببان دو قسموں کے آخر میں یہ ہو کہ ان دونوں فرقوں کا مرتبہ پہلیند ہو پہلے تینوں فرقوں کی نسبت اس واسطے کہ یہ خود بھی کامل ہیں اور دوسرے کو بھی مل کر دیتے ہیں اور آخر والے کا مرتبہ چوتھے سے بھی زیادہ ہو اس واسطے کہ چوتھے مرتبہ والے کی سبقت اپنے مجتہدوں سے ان ہی کی تدبیر بتلانے سے ہوتی ہو اور گویا کہ عالم دنیا میں قائم رکھنے والے اس کام کے ہی ہیں اور اعلیٰ اور اذنی کی قسم کھانہ میں فرق ضرور ہو اس واسطے کہ تعقیب لائے تاکہ اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ اعلیٰ کی سوگند اذنی کی سوگند کے بعد ہو اور ترقی اذنی سے اعلیٰ کی طرف کرتے ہیں ہم یَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَاتُ یعنی قسم ان جماعتوں کی اسدن ہو کہ کانپنے والا یعنی زمین اور پہاڑ جنہیں میں آونیکے پہلے صور بھونکنے سے اور روحیں بدلوں سے جدا ہو جائیں گی اور نظام دنیا کا دھرم برہم ہو جائیگا تَبَعُهَا الرَّادِفَاتُ بعد اسکے آوے پیچھے آئیں اور اقامت پیچھے آئیں اے سے دوسرے مرتبہ کا صدر بھونکنا ہو کہ اسکے برے چہرہ اوجہیں غالب میں رجوع کر نیکی اور نئے سے یہ عالم دوسرے رنگ پیدا ہو ویکا اور اس قسم کے جواب مذکور نہیں فرمایا ہو اس واسطے کہ قسم خود جواب پر دلالت کرتی ہے یعنی ان مرتبہ والوں کے دل اسدن مختلف ہونگے پھر جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی میں ان مرتبوں کو حاصل کیا ہو آرام اور چین میں ہونگے اور سہستے خوشیاں کرتے چہرے تازے چمکتے ہوئے اٹھیں گے اور جن لوگوں نے خلاف مرضی الہی کے ان مرتبوں کو حاصل کیا ہو حیران اور پریشان ہونگے کہ ہمارا کیا اکارت گیا اور جو آج کے دن کام تو ہے وہ ہم سے نہوا جیسا کہ ارشاد فرمایا ہو قُلُوبٌ يَّوْمًا مِّدٌ وَاجِفَةٌ کتنے دل اسدن دھڑکتے ہونگے مارے بے قراری اور گھبراہٹ اور وہ گھبراہٹ اسطرح کی ہوگی کہ اسکو تمام ہسٹکنے بلکہ انکے چہرہ دن سے ظاہر ہوگی کہ تمہارے ہوا اتیان اڑنی ہوگی اَبْصَارُهَُا خَاشِعَةٌ

آنکھیں ان دونوں والوں کی تاریکی اور جبران ہو گئی اور آرام اور چین والوں کے دلوں کا حال اس جگہ بیان فرمایا سو اسطے کہ بیان فرمایا
قیامت کے دن سے اور ڈرانا اسکے حال سے منظور ہو اور جب معلوم ہو کہ کتنے دل اوس دن بے قرار اور بے چین ہونگے وہیں سے تو ڈرنا چاہیے
ایسا نہ کہ ہمارے دل بھی آنکھیں میں سے ہو وین اور اپنے دلوں کو مطمئن اور آرمیدہ سے یقیناً بخانا چاہیے سو اسطے کہ یہ بات یقینی نہیں ہو بلکہ
شکی ہو اور شک پر توقع اور امید رکھنا چاہیے سو اسطے کہ خوف کی جگہ شک بھی کافی ہو اور امید کے واسطے ظن غالب ضرور ہو اور بعض مفسرین نے
راجف کی لفظ سے زمین اور پہاڑ مراد لیے ہیں جیسا کہ دوسری آیت میں مذکور ہو یوم ترجف الارض والجبال اور اذہ کی لفظ سے آسمان اور
ستارے مراد لیے ہیں سو اسطے کہ زلزلے کے بعد زمین بھٹکے منتشر ہو جائیگی اور بعض کہتے ہیں کہ راجف پہلے زلزلے کا نام ہو کہ زمین اُسکے سبک
بجھا دیگی اور اذہ دوسرے زلزلے کا نام ہو کہ ہر جزیرہ زمین کا اُسکے سبک ریزہ ریزہ ہو جائیگا اب اس جگہ پوچھنا چاہیے کہ مفسرین نے اختلاف کیا ہو
تعیین مصدق علیہ میں ان پانچون صفوں کے کہ اس سور کے شروع میں مذکور ہیں یعنی اسباب میں اختلاف ہو کہ مراد ان پانچون صفوں سے کیا ہو
بعضوں نے ایک ہی چیز مراد لی ہو اور بعضوں نے کئی چیزیں مراد لی ہیں لیکن مناسبت کا لحاظ کر کے یعنی آسمان کے نیچے تعلق اور ربط ہو اور ایک ہی کام میں
سب مشغول ہوں اور بعضوں نے اس مناسبت کا لحاظ نہیں کیا ہو اور مختلف اور منفرد چیزیں مراد لی ہیں اور سیطر جس سورت کا شروع مثل اس
سورت کے ہو جیسے والعا دیات اور والمرسلات اسمیں بھی یہی اختلاف ہو اب اس اختلاف کا بیان شروع ہوتا ہو حضرت صوفیہ قدس اللہ اسرارہم
کہتے ہیں کہ والنازعان غرقا سے اہل سلوک کے دل مراد ہیں کہ اپنے نفسوں امارہ کو جو خوشیوں میں غرق ہو گئے ہیں زور سے کھینچتے ہیں اور ناشطات
بھی اُنکے دل مراد ہیں جو درگاہ الہی میں چھوٹنے کے مشتاق ہیں کہ روک اور موانع عبادت کے اُنکے نفسوں سے دور ہو گئے ہیں اور نہایت خوشی اور
سرور عبادت میں فرض ہو یا نفل اپنے اوقات مشغول رکھتے ہیں اور سادہ سے بھی دیکھ کر معرفت کے تسخیر والوں کے دل مراد ہیں سو اسطے کہ اس میں
بے پایان میں غرض کرنا اور غوطہ لگانا غرہ مجاہدی کا ہو اور پھل اس کوشش کا ان احوال اور مقاموں کو چھوٹ جانا اور سابقات سے وہ دل مراد ہیں جو غنای
مراد کو چھوٹنے میں یعنی سلوک کی منزلوں کے قطع کر نیلے بعد قرب اور وصال کے انتہا کے مرتبے کو چھوٹ گئے ہیں اور زور دیکھ کر وصال کے میدان میں ایک دوسرے
سبقت کرتے ہیں اور مذہبات امرا سے کاملوں اور مکملوں کے دل مراد ہیں کہ بعد چھوٹنے کے درگاہ الہی میں صفات الہی سے موصوف ہوئے ظن کی دعوت
خالق کی طرف کر نیلے واسطے پھر سطر رجوع کرتے ہیں اور رسم کا جواب اس مرت میں یوم ترجف الارض والجبال سے پہلے مقدر ہو یعنی لتجعن الی اللہ
من ضہین ان التصفح بھذہ الصفات او مطر و دین ان تصفح باضداد اھلکے چھوٹنے کے اللہ کی طرف ہستی خوشی سے اگر نصف ہو گئے ان
صفوں سے اور اگر اُسکے خلاف کر گئے تو رائے جاوے اور علما ظاہر کے کہتے ہیں کہ مراد مراتب کا مل کر ناقوت علیہ کا ہو اور نازعات غرقا سے طالب علم مبتدی ہو
ہیں کہ معنی مشکل کو اپنی فکر کے ذریعے متون اور شرحوں اور حاشیوں کی عبارت سے کھینچ کر نکالتے ہیں اور ناشطات سے طالب علم متوسط حال کے مراد ہیں کہ سخت مطلب کو
حل کرتے ہیں اور مشکل کو آسان کرتے ہیں اور نشط کی لفظ کا لگنی پر نشط یعنی یہ شل عاب میں مشہور ہو یعنی اُنکے پاؤں کھول دیے اور سادہ سے منتہی طالب علم
مراد ہیں کہ ہر علم کے مسئلوں کو خوب دریافت کر کے علم کے دریا میں تیرتے ہیں اور سابقات سے بڑے بڑے فاضل یا یکس میں مراد ہیں کہ اُنکا ذہن مشکل اور باریات کی طرف
سبقت کرتا ہو اور مذہبات امرا سے کتابوں کے تصنیف کرنے والے اور قاعدوں کے بنانیوں اور اصل اور فرع کے ٹھہرائیوں مراد ہیں اور جو انبسم کا بیان بھی ہو
جگہ پر مقدر ہو یعنی لتبعن یوم ترجف الارض والجبال فی کشف لکھ عن حسن الاشیاء وبقضائہا و تعرفن الحق عن الباطل والہدی
من الضلال یعنی لبتہ اٹھائے جاوے جس دن کانپنے کا کانپنے والا پھر کھلے گی اور بدی سب چیزوں کی اور سچا ہو گئے سچ اور چھوٹھ اور ہدایت
اور گمراہی اور مجاہد لوگ کہتے ہیں کہ ان صفوں سے موسوف ہیں غازی اور مجاہدین اور اُنکے گھوڑے اور تھیا تھیا زعات غرقا سے غازیوں کے ہاتھ مراد
ہیں کہ کمانوں کو زور سے کھینچتے ہیں اور ناشطات سے بھی غازیوں کے ہاتھ مراد ہیں کہ تیر و نکو کا زور دیکھ کر طرف چھوڑتے ہیں من نشط الد لہو اذا امرنا
بسھو لہ یعنی نشط الد لہو یہ مثال ہے سیر کی جب ڈول کو ہلکی سے کاتے ہیں تو بوتے ہیں یا دہ گروہ غازیوں کے مراد ہیں کہ خوشی اور کھل سے اُٹھتے

میں نے ان کو
میں نے ان کو

میدانوں میں آئے ہیں اور ساجات سے غازیوں کے گھوڑے مراد ہیں کہ دشمنوں کی صفوں میں بیٹے ہیں اور ساجات سے واول کے قول مانگے
گھوڑے مراد ہیں اور مدبرات امر سے بادشاہ اور امیر اور وزیر مراد ہیں کہ لڑائی کے کام نئی صلاح اور حسن تدبیر سے سر انجام پاتے ہیں اور کسب اور
معام اور چلنا اور ٹھہرنا نئی تجویز سے ہوتا ہے اور بخوبی کہتے ہیں کہ مراد اس جماعت موصوفے سے ہے کہ پہلے مانند نیر کمان سے چھوٹے ہوئے
کے فلک الافلاک کی حرکت کی تبعیت سے بہت جلد حرکت کرتے ہیں اور دوسرے خاص اپنی حرکت سے ایک برج سے دوسرے برج میں نقل
کرتے ہیں اور اس حرکت کو نشانہ کر کے تعبیر کیا ہے کہ لاہو اس لفظ کو ایسا مثل سے کہ عرب میں ہوتے ہیں جب بیل بھاگتا ہے تو پناہ لے کر بھاگتا ہے
ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف اور سب سے حرکت ان کے مرکزوں کی مراد ہے کہ چھلی کے مانند اس حرکت میں بیٹے نظر آتے ہیں اور جمع ہونے
حرکتوں سے اور مخالف ہونے انھیں حرکتوں کے اسپین ایک دوسرے سے سبقت کرتے ہیں اور دشمنوں کے اختلاف سے کہ اس میں ایک کو حاصل ہوتا ہے
عالم کی تدبیر کرتے ہیں اور ہر ستارہ اس کام میں کہ اس سے متعلق ہو دخل رکھتا ہے اور طمان اور جد اسونا اور بدلتا فصول کا اور وقتوں کا اور سچا ہونا دیا
کی ہونے والی چیزوں کا اور آئے والے حادثوں کا اس سے سمجھا جاتا ہے اور حضرت ابی نصر الحسن علی بن علی رضی اللہ عنہ سے بھی اس طرح منقول ہے اور وہ عظام
مضیعت کرنے والے کہتے ہیں کہ اسے مراد و فرشتے ہیں جو کافروں کی روحوں کو نہایت سختی سے کھینچتے ہیں تو نازعات عرفاً انہیں صادق آتا ہے اور
مسلمانوں کی روحوں کو آہستگی سے نکالنے ہیں تو ناشطات نشاط ہو جاتے ہیں اور بعد قبض کرنے روحوں کے ان روحوں کو لیکر عالم برزخ کی طرف
کراتے ہیں تو ساجات سجا ہو جاتے ہیں اور اسپین اس جگہ ایک دوسرے کے آگے ہو جاتے ہیں اور سوال اور جواب اور غدا و برتری قہر کی تدبیر
کرتے ہیں اور جواب اس قسم کا دونوں صورتوں میں ہوتا ہے لہذا انقلاب الحروب و انقلاب الحکومت بتدبیر اللہ
وشهادة الموت یعنی ہر آئینہ اٹھائے جاوے گا لڑائی اور حو اوٹوں کے انقلاب کی دلیل سے بہت تدبیر تارون اور گوہی ہو سکے اور مضیعت
کہتے ہیں کہ نازعات اور ناشطات وہ فرشتے ہیں جو مسلمانوں اور کافروں کی روحوں قبض کرنے پر مقرر ہیں اور ساجات اور ساقات وہ فرشتے
ہیں جو رسالت اور کاموں کے جاری کرنے پر مقرر ہیں اور مدبرات امر بڑے درجے اور بڑے مرتبے کے فرشتے ہیں جیسے حضرت جبریل اور حضرت میکائیل
اور حضرت اسرافیل اور حضرت عزرائیل علیہم السلام اپنے لشکر اور اسکے سرداروں کے کہ ہر ایک کو ان میں سے ہونے والے کا موت کی تدبیر کے واسطے
مقرر فرمایا ہے جیسے حضرت جبریل علیہ السلام کہ انتظام ہے اور لڑائی اور وحی انار نارسلوں پر ان سے متعلق ہے اور حضرت میکائیل علیہ السلام سے پانی کا
برسنا اور زمین سے آگانا اور رزق کو چھوٹا کرنا ان سے تعلق رکھتا ہے اور حضرت اسرافیل علیہ السلام سے صور کا بھونکنا اور دیون اور جانور وغیرہ کی روح کا بلانا
اور لوح محفوظ اور اندازہ کرنا رزق اور عمر ہر شے کا متعلق ہے اور حضرت عزرائیل علیہ السلام مردوں کی روحوں قبض کرنے پر اور بیماریوں اور انہوں پر مقرر ہیں
اور مضیعت کہتے ہیں کہ نازعات غازیوں کی گمان میں مراد ہیں کہ تیرہ نلو کمان کے اندر کھینچتے ہیں اور ناشطات سے اونٹ اور بیل مراد ہیں کہ کنوؤں کا
پانی کو کھینچتے ہیں اور ساجات کشمیں مراد ہیں کہ دریا میں تیرتی ہیں اور ساقات گھوڑے و ڈونیاں مراد ہیں اور مدبرات امر اس کے عقل والے اور
حکمت والے مراد ہیں کہ ہر معاملے میں اپنے عقل کے زور سے تدبیر نکالتے ہیں اور اس کے کام کو اس کے واسطے جیلے بتاتے ہیں اور جواب قسم کا وہی ہے جو ذکر ہو چکا اور نہ
ان قسموں کی تفہیم سے یعنی ہر قسم کھائی گئی کہ قیامت کا دن ہوا دے تامل سے معلوم ہو سکتی ہے جیسا کہ یہ بات ظاہر ہو چکی ہے نہیں ہے اور جب اس کلام
ظاہر ہو کہ قیامت کے دن کہنے دل نہایت چینی اور بے قراری میں ہونگے اور انکھیں انکی تاریاں پھیر جائیں گی تو گمان اس بات کا ہو کہ شاید سننے والے
دل میں یہ گدڑے کہ اس بات کے سننے سے نہایت ہر خوف اور مہلک ہو کافروں نے کیا کہا ہو گا یا بادشت اس واقعہ یعنی انہوں سے کوئی فکر اور تدبیر کر سکتے
یا بھی نہ اس طرح غافل اور بخیر ہیں اسکے جواب میں ارشاد ہوا کہ یقولون اننا لم نرؤد و د و ن فی الحافرة کہتے ہیں کہ کافر کیا بھر
بنائے جائیگے ہم اپنی پہلی حالت پر رہنے بعد مرنے کے کیا بھر زندہ ہونگے ہم اور حاضر لغت عرب میں راہ کاٹنے کو کہتے ہیں اس واسطے کہ عارف اور عارفہ بیل کے
کھر کو کہتے ہیں اور جس راہ میں وہ چلتا ہو اسکے کھر کے نقش بناتے ہیں تو گویا کھر کے نشان کو کھر کا نام رکھا بھر راہ کو کہ سمیر شہ کے نشان ہوتے ہیں

بجائے طور پر حافزہ کہا اور غرض اس سے یہ ہو کہ کافر آخرت کے جینے کا انکار کرتے ہیں اس شہر سے کہ اگر بعد موت کے پھر زندگی ہوتی تو
اُسے اپنی پہلی حالتوں پر رجوع کرنا ہوتا اور رجوع اس حالت اول پر خلافت واقع کے ہو والا سفسطہ لازم آوے اور جو ان سونا بندھے کا
اور لڑکا ہونا جو ان کا اور لڑکے کا نام کے بیٹ میں پھر جاننا سب درست ہو جائے اور پھر اپنے شہر کی قوت اور مضبوطی کر نیکی واسطے ایک اور
استفہام انکاری اور تعجبی سے پوچھتے ہیں **اَیَّدَاکُنَا عِظَاکَ اِیْحٰی** کہ پھر زندہ ہونگے جو جب کہ ہو جائینگے ہم ہڈیاں کھوکھلا
سڑے کہ ہوا کے اندر جانے سے ان ہڈیوں میں سے آواز نکلتی ہو اور خیر نفست عرب میں ہوا کی آواز کو کہتے ہیں کہ جو خیر اندر سے خالی ہو اس میں
سے ہوا نکلتے وقت ہوتی ہو اور انکے شہر کو اس قدر کہ بڑھانے سے قوت دینے کی وجہ یہ ہو کہ جب کسی چیز مرکب کی ترکیب بگڑ گئی اور اس کے
جز آپس میں جدا ہونگے اور صورت ترکیبی اسکی باطل ہو گئی تو اگر اس وقت بے دلیل چاہیں کہ پھر اسی صورت پر کر دین تو ہو سکتا ہو اس واسطے
کہ اجزاء اصلی اس کے ابھی سب موجود ہیں کوئی متفرق اور پریشان نہیں ہوا اور کسی طرح کا نقصان ان اجزاء میں پہلی صورت پر
پھر جانے کے واسطے پیدا نہیں ہوا اور جب زمانہ بہت گزرنا ہو اور اس کے جز اصلی متفرق اور پریشان ہو جاتے ہیں اور ان کے جزوں میں نقصان
آ جاتا ہو یا بعضے جز بالکل خراب ہو جاتے ہیں پھر اس چیز کا پہلے طور پر ہونا مشکل بلکہ محال ہو جاتا ہو جیسا کہ اپنے ہاتھ کی بنائی ہوئی چیز زمین
یہ بات دیکھی ہوئی ہو اور بار بار متعجب ہیں آپکی یہ پھر دعویٰ پھر نے اور زندہ کرنے فردون کا کہ مسلمان کرتے ہیں اگر اس وقت بعد موت
کے ہوتا تو شاید ہو سکتا اور جب یہ وعدہ بعد گزر جانے قرون اور دماون کے کرتے ہیں کہ ہڈیاں ہڈی گنجانے کی اور طوبت اور تری کہ شرط
زندگی کی ہو بالکل خشک ہو جاوے گی تو کس طرح یقین کیا جاوے اور اگر کافرون کو ظاہر دلیلون سے ثابت کیا جاوے اور اس استفہام کے
جواب میں کہا جاوے کہ البتہ پھر پہلی حالت پر ان معنوں سے ہو سکتا ہو کہ ایک حالت جو پہلی حالت سے مشابہت رکھتی ہو تعاقب امثال کی طور پر
حاصل ہوگی نہ پہلی حالت پر پھر بنا جینا اور تعاقب امثال میں کچھ جگہ تردد اور انکار کی نہیں ہو اس واسطے کہ بے درہم آئینہ دار ہو شہاری کا دران اور
رات میں اور چاند کا بدلنا سنی شکل پر ہر روز اور مختلف ہونا مخلوق کا ہر مہینے میں بسبب جائے آفتاب کے نئے برج میں اور بد بھانا ہو ہم جاوے اور
اگر می کا ہر سال میں ہر شخص بظاہر ہو ہر جگہ شہر اور نامل کی نہیں اور کسی چیز کو بگاڑ ڈالنا اور بعد ایک مدت دراز کے پھر اسکو اسی طرح کا بنا دینا
کچھ موجب تعجب کا نہیں خصوصاً جس وقت بنانے والا بڑی قدرت والا کامل بلکہ کمال ہووے تو اس کے نزدیک بگاڑ کر اس وقت بنانا اور بعد گزرنے
ہزاروں سال کے بنانا یکساں ہو **قَالَ** پھر دوسری مرتبہ ہنسی اور تعجب سے کہتے ہیں کہ **تِلْكَ اِذَا لَرَّتْ رِجْلُکَ** کہ یہ جینا دوسری مرتبہ
کا بعد جدا ہونے ہر عضو کے اور خشک ہو جانے سب شرطیات کے تو بڑا ٹوٹا ہوا اس واسطے کہ جسے چیزوں اپنی کو نپاؤ نیکی اور بہت سی چیزیں جسے گم
ہو جاوے گی اور مال اور اسباب اپنا کیا ہو آپ جدا ہو جاوے گا تو پھر نہ ہمارا دوسرے مرتبہ اس جہان میں ماند پھرنے اس سانس کے ہو اگر اپنے گھر سے
مال اور اسباب بہت مالیکر معیج اور سلامتی کے ساتھ مسافرت کو گیا اور سب چیز اسکی لٹ گئی اور آپ تن تنہا سب بدن زخمون سے چوہو کر بلکہ
ہاتھ پاؤں کوٹا کر اپنے گھر کو پھر آیا تو یہ پھر بالکل نقصان کا جو خستہ جل شانہ انکے تعجب کرنے کے جواب میں فرماتا ہو کہ یہ تعجب تمہارا اس سے
ہو کہ اللہ تعالیٰ کے کام اور تاثیر کو اپنے کام اور تاثیر پر قیاس کرتے ہو اور اس قادر علی الاطلاق کو اپنی طرح کا پابند اسباب کا جانتے ہو کہ بے آلات
اسباب کے کوئی چیز بن نہیں ہو سکتی اور یہ فہم کی غلطی ہو اس واسطے کہ اس مالک الملک کا فعل اور تاثیر کسی چیز پر موقوف نہیں ہو کہ جب چیز بن جائے
تو وہ کام ہو سکے اور نہ پانی جاوے تو ہو سکے بلکہ اس کے حکم کن میں سب چیز ہو جاتی ہو اور آلات اور اسباب بھی اسی کے حکم سے جمع ہو جاتے
فَاِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ پھر تیسری مرتبہ زندگی بگاڑا گیا جس کی اور فرما اس جھڑکی سے دوسرے مرتبہ کا صورت چھوٹکنا ہو کہ پھر
اس آواز کے سب رد میں اپنے بد فون سے بجاوے گی اور مٹنا روح کا بدن سے زندگی کے سبب طون اور اسباب کو جمع کر دینا اور اس قتل کے سبب
زندگی کا مل حاصل ہوگی نہ مانند زندگی اس بچے کے جو ماکے پیٹ میں زندہ ہو یا بھی پیدا ہو اچھو کہ اسکی عقل اور دریافت ضعیف ہوتی ہو

۱
نقصان
بجائے طور پر
نقصان

۲
نقصان
بجائے طور پر
نقصان

اور بڑی مشکل سے ہلتا اور جنبش کرتا ہو اس واسطے کہ وہ سب مجروح تھے اس آواز کے زور سے جلدی حرکت کر چکے اور زمین کے نیچے سے بلینکے
فَاِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ پھر بھی وہ سب آگئے برابر میدان میں اور ساہرہ لغت میں سفید اور برابر زمین کو کہتے ہیں اور شر کے میدان کا
نام ہو اس واسطے کہ اس دن اس زمین کی یہی حالت ہوگی اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہو کہ ساہرہ اس جگہ جانے کے معنوں میں ہو سہر کی لفظ سے
نکالا گیا ہو جو خوبابی کے معنوں میں ہو مانند کا زید اور غلط کے اور اس آیت کے معنی اس احتمال پر یہ ہو گئے کہ جو کافر مسلمانوں کو آرام دیتے ہیں
کہ بعد مرنے کے قیامت تک کہ وہی وعدہ پھر جینے کا ہو نیز ارون سال کا فاصلہ اور دوری ہو اور اس سے کہ میں ہڈیاں گل ٹر جاؤں گی اور بدن کے
سب جز اور رطوبتیں نیست اور نابود ہو جائیں گی پھر دوسرے مرتبے اس شکل کا درست ہو نا کہ زندگی اسی پر موقوف ہو کس طرح سے ہو دے گا اور
مسلمان کہتے ہیں کہ باوجود ان سب باتوں کے پھر زندہ ہو گئے اس واسطے کہ اصل جزو ان کا باقی رہنا شرط ہو دوسری زندگی کے واسطے سب چیزوں کا
باقی رہنا کچھ ضرور نہیں ہو اور اصلی جزو ان کو حقیقی اپنی قدرت کاملہ سے محفوظ رکھنا پھر دوسری مرتبے کافروں نے کہا کہ تِلْكَ اِذَا صُودَتْ
خاصۃً یعنی طرح کا زندہ ہونا کہ سب جز باقی نہ رہیں گے ناقص ہو اس واسطے کہ سب جز زندہ نہ ہو دین نو دوسری زندگی کہ اصلی جزو ان کے سبب باقی ہو
وہ بھی ناقص ہوگی جیسے پیٹ کے بچے اور جینے ہوئے لڑکے کی زندگی ناقص ہوتی ہو اور تم دعوائے کرتے ہو کہ وہ زندگی اس دنیا کی زندگی سے بہت
زور آور اور کامل ہوگی تو تمہارے مذہب اور دعویٰ کے خلاف ثابت ہو حقیقتاً لائے ان کافروں کے جواب میں یہ کہ یا ہاں یا نہاں ہی زحیرۃ
واحدة فاذا هم بالسَّاهِرَةِ یعنی پھر نہیں ہو وہ جینا دوسرے مرتبے کا مگر انرا ایک شکل کا پس یہی سب خوبابی اور دیداری یعنی کچھ عقلت اور کچھ
ہوشیاری میں آویں گے حاصل کلام کا یہ ہو کہ زندگی کا کمال قوت روحانیہ کے کامل ہوئے پر ہو اور اس کا نقصان اس کے نقصان پر کچھ بدن کے جزو ان کی
کشتی زیادتی پر نہیں ہو اور پیٹ کے بچے اور جینے ہوئے لڑکے کی زندگی کے نقصان کا سبب یہ ہو کہ قوت روحانی انکی اچھی اپنے کمال کو نہیں چھوٹی ہو
بلکہ روز بروز ترقی پر ہو بخلاف ارواح موتی کے کہ اپنے اپنے کمال کو چھوٹی کے اس جہان سے مر گئے ہیں اور انکی روحوں کا انکے بدنوں سے جدا ہونا بعد
موت کے باعث نقصان قوت روحانیہ کے کمال کو نہیں ہوتا تا کہ جینے کے وقت ناقص اٹھیں بلکہ اس جینے کو بعد مرنے کے جگہ پر بعد نیند کے قیاس کیا جاوے
اس واسطے کہ وقت سونے کے تعلق روح کا ظاہر بدن سے بالکل منقطع ہو جاتا ہو اور جس حرکت ہلتا اور بوجھنا باطل ہو جاتا ہو اور ایک اور سخت کر نہیں وہ غفلت
جیسا تھا ویسا ہی پھر ہو جاتا ہو اور اسکی قوت روحانیہ میں کچھ نقصان نہیں پایا جاتا اور پھر عقاب حاصل کئے کسی کمال کو نہیں ہوتا کہ مانند چھوٹے لڑکے اور
پیٹ کے بچے کے انتظار بالغ ہونے کا کچھ بچے اور رفتہ رفتہ کمال کو چھو بچے اور یہ بھی احتمال ہو کہ ساہرہ کی لفظ اسم فاعل ہو سہر کے لفظ سے نکلی ہو جو خوبابی کے معنوں میں
ہو یعنی فاذا هم متلبسون بالابدان السَّاهِرَةِ یعنی پھر یکایک انکی روحیں در آویں گی جگہ ہوئے بدنوں میں کہ صورت کے چھوٹنے کے پہلے بقیہ
نفوس سماویہ قوتیہ الاولاد کے اور در آئے انکے قوا کے مستعد اور تیار زندگی کے قبول کرنے کے ہو رہے تھے یہاں تک کہ قابل خواب کے بھی ہے اسی سے
وہ انکی زندگی دنیا کی زندگی سے کامل ہوگی اس واسطے کہ دنیا کی زندگی تھوڑا سا تیل موت کا بھی رکھتی ہو جیسے نیند کہ موت کے برابر ہو اور وہ ان کی زندگی
بھی نہیں رکھتی ہو اس قدر موت اور جو تشابہت موت رکھتی ہو اس سے دور ہو اس واسطے کہ ہشتون کو ہشت میں اور دوزخ کو دوزخ میں نیند نہ آوے گی جیسا
فرشتے اور نفوس سماویہ کو نیند نہیں ہو اور جب کافر باوجود ایسے نبیان واضح اور مثالوں کے آخرت کے جینے کو یقین نہیں کرتے اور اپنے ہی ضد پر قائم ہیں اور
کہتے ہیں کہ ان لیلوں اور غلیوں سے ہماری خاطر نشان نہیں ہوتی اس واسطے کہ ایسی ہڈیاں جو کھی بلکہ گل اور ٹری کہ ہرگز زندگی کے قبول کیلیق قیامت نہیں آتیں یہاں
وہ نہیں سب زندہ ہو جاوے اس طرح کا ذوق دنیا کی کا بعد گذر ایک مدت دراز کے ہرگز ہماری عقل میں نہیں آتا جب تک اپنی آنکھ سے اس طرح کوئی چیز دیکھیں ہم اولد کہ تیرے
کسی مردے کو زندہ ہوتے نہ دیکھ لیں مسلمان عاجز اور رنجیدہ ہو کے اپنی دلوں میں کہتے تھے کہ کیا اچھی بات ہوتی کہ حقیقی ایک فرد کو جیسے مردہ اس کے گھر پر چھوڑ
اکو سہ روز زندہ کر دینا تو سب لڑکا لڑکا کر ٹوٹ جاتا اور تھک اڑا کر کھاتا ہے اس واسطے کہ ہر انسان کے خطاب کو فرمانا اور بطریق استفہام کو چھٹا کر ہل آتا ہے
موتی کچھ بھی ہو جو بھوکہ مر ہوئے کے نصی کی کہ دعویٰ کے سامنے جو بڑا سرکش بادشاہ تھا اور نہاد آدمی اسکے دربار میں حاضر ہوئے تھے بار بار پھر ہاتھ کی لکڑی کو زمین

فائدہ یا بجز دزدین پر گرنیکے وہ عصا ایک بڑا اژدہا ہو جاتا تھا اور اپنے منہ کو پسارتا تھا، وراڈ از سخت کرتا تھا پھر بعد واقع ہوئے ایسی زندگانی پر درپڑے کہ ایک لکڑی میں کہ کچھ لیاقت زندگانی کی فرمکتی تھی اور ترنجی تھی کون جگہ تردد اور شک کی بانی رہی تھی لیکن فرعون باوجود دیکھنے ایسی زندگی کامل کے کہ ایک لکڑی بجز دزدین میں پھونچنے کے اژدہا ہو جاتی تھی مقتدر دزد خراکا اور قائل مہوم قدرت مالک ارض سما کا نوا تو یہ کہ فریبی اگر ایک فردے کو زندہ ہو اور کھینکے تو بھی راہ پر نہ آویں گے اور اپنے انکار سے باز نہ ہینگے بلکہ اور سخت خدا کے ہو جائینگے اس واسطے کہ عادت اتنی بون ہی جاری ہے کہ بعد دیکھنے معجزے کے اگر کا فرمان نہ لاوین اور اسی گھر اور انکار پر اصرار کیے جاوین تو اس وقت عذاب الہی میں گرفتار ہووین اور ایک دم کی بھی فرصت نہ ہون اور اگر وہ قصہ حضرت موسیٰ کا تفصیل سے پر مسلمان نے نہ سنا ہو تو جملہ قصہ مختصراً بیان ہوتا ہو **اِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى** یعنی ابتدا اس قصہ کی اس وقت سے ہے کہ پکارا اسکو اسکے رب نے پاک میدان میں جس کا نام طوئی ہے اور کیفیت اس قصہ کی سبط سورہ طہ اور سورہ قصص اور دوسری سورتوں میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام شہر مصر سے کہ جگہ میدانشن اور سکونت آب کی تھی ایک قبیلہ ظالم کے خون کے سبب کہ آپ کے ماتھے سے بے قصد دھوکے میں ہو گیا تھا اور فرعون آپ کے قتل کی فکر میں ہوا تھا بھاگ کر شہر مدین کی طرف گئے اور اس شہر میں حضرت نعیم علیہ السلام کا مکان تھا ان کا قصہ بھی قرآن شریف میں کہی جگہ بیان فرمایا ہو دمان جاکر اترے اور حضرت نعیم کی خدمت میں مشغول ہوئے اور حضرت نعیم نے اپنی بیٹی کو آپ کے نکاح میں دیا جب دمن اہر بس یا آٹھ برس آسمین اختلاف ہوا دمان گذرے جب حضرت نعیم سے رخصت چاہی کہ اگر حکومت تو میں اپنے وطن کو جاؤں اور اپنے قبیلے کو ساتھ لے جاؤں اور اپنی مائی زیارت کروں اور اپنے بڑے بھائی حضرت ہارون سے ملاقات کروں اس واسطے کہ اتنی مدت گذرنے میں فرعون اور اسکے لوگ قبیلے کے خون کو بھول گئے ہونگے حضرت نعیم نے راضی ہو کر آپ کو رخصت کیا اور آپ کی بی بی کو بھی آپ کے ساتھ کر دیا اور اپنے دو غلاموں کو آپ کے ساتھ کیا کہ مصر میں پھونکا اور وہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی بی بی کو ساتھ لیکر دمان سے روانہ ہوئے اور آپ کے مزاج میں غیرت بہت تھی اپنی بی بی کو لے چلتا قافلہ کے ساتھ گوارا نہ کیا کہ شاید سواری پر چڑھتے اترنے یا کھلتے بیٹھنے کسی نامحرم کی نظر اُٹھنے پر جادے اس واسطے دمان سے تہا آپ اپنی بی بی کو لیکر روانہ ہوئے اور شام کے ڈرے کو چھوڑ کر رہا کے کنارے کی راہ لی اس لحاظ سے کہ اس وقت کو کوئی فرعون کی طرف کا حاکم سچائے اور خون کی قلت سے گرفتار کرے یا کچھ لایا پھونچا دے اور آپ کے ہمراہ ایک خیر تھا اس پر خوجی اپنے لباس کی لاو کے ایک غلام سپر مقرر کیا اور کچھ بکریاں آپ کے ساتھ تھیں دوسرے غلام کو اپنی نگہبانی اور مانگنے پر مقرر کیا اور آپ اپنی بی بی کی سواری کے ساتھ چلتے چلتے ایک دن راہ بھول گئے اور کوہ طور کی طرف جانکے کتنا ہی راہ طوحوں نہ سمجھا کہ ناہیلا اردون آخر سو اور رات نمودار ہوئی وہ رات جمعہ کی تھی وعیہ کی اٹھارویں تاریخ اور موسم جاڑے کا اتفاقا بکریاں جنگل میں متفرق ہو گئیں دو لون غلام آپ کے جمع کرنے میں مشغول ہوئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی بی بی کے پاس ایک جگہ پر بیٹھ گئے کہ یکایک آپ کی بی بی کو راہ چلنے کی سختی اور سواری کی حرکت سے ہرزہ شروع ہوا اور حمل کی تھک تھی تمام سہولتیں تھک چکی بی بی نے فریاد کیا اس حال کو نظر کیا اور کہا کہ اگر کہیں آگے تو خوب ہو کہ تپنے کے کام آوے اور روشنی بھی ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے غلاموں سے فرمایا کہ دیکھو تو کہیں اس جنگل میں آگ کا بھی نشان ہو غلاموں نے چاروں طرف دڑکے دیکھا کچھ تپا آگ اور آبادی کا معلوم ہوا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام آپ آگے اور آگ کی آواز کو تشریف لے گئے آپ کو ایک پہاڑ پر کہ آپ کے سیدھے ماتھے کی طرف تھا کچھ روشنی معلوم ہوئی آپ نے بی بی اور غلاموں سے فرمایا کہ تم سب جگہ پر ٹھہر دو کہ میں نے پہاڑ پر روشنی دیکھی وہاں جا کر آگ لے آتا ہوں اور جو دمان ہو گا اس سواریہ کا پتا بھی پوچھتا آؤں تاکہ منزل پر پہنچے یہ کہہ کے آپ چلاوہی حضرت موسیٰ علیہ السلام قریب اس مکان کے پہنچے دیکھا کہ وہ آگ میں ہو بلکہ تلی قدرت الہی کی ہے کہ دور سے مثل آگ کے معلوم ہوئی تھی اور حقیقت میں وہ ایک ٹوکہ ہے بہت بڑا کہ غرض کہ کو گھیر لیا ہو غرض ایک رخت ہو غائب کے رخت کے مشابہہ شام کی طرف پہاڑوں میں بہت ہوتا ہوا اور وہ رخت جڑ سے چوٹی تک تر و تازہ ہو رہا ہوا اس روشنی میں اس قدر چمکاتے تھے کہ اگر کسی نے اس پر نظر نہ کیا ہو اور گردا گرد اسکے آواز فرشتوں کی تسبیح کی آ رہی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام

یا وجود دیکھنے ان سب چیزوں کے کھاس چوس اس میدان میں سے جمع کر کے ایک پولاسا باندھ کے چاہا کہ اس نورانی رنگ سے جلالین
 بہار دہ کر کے جو ان ہی اسکے نزدیک ہوئے کہ بجایک وہ آگ انکی طرف لپکی گویا چاہتی تھی کہ انکو جلا دیوے حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ حالت
 دیکھ کر خوف کھا کے پیچھے ہٹے آگ بھی درخت پر نہٹ گئی پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارادہ کیا جلانے کا پھر وہ آگ انکی طرف دوڑی پھر پیچھے
 ہٹا یہ طرح کئی مرتبہ ایسا اتفاق ہوا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام اس طرح کے ماجرے کو دیکھ کر حیران و متحیر ہو گئے اور اس عجوبہ کا رخا ہوا
 کائنات شاد دیکھنے لگے کہ بجایک ایک طرف بڑا اس سے بلند ہوا اور زمین سے آسمان تک سیکور و سخن کر دیا اور روشنی اس نور کی یہاں تک لب ہوئی
 کہ حضرت موسیٰ کی آنکھ میں تاریکی آگئی اور آنکھ دیکھنے سے رہ گئی اور انھوں نے اپنے ماتھے اپنی آنکھ پر رکھ لیے اور آواز فرشتوں کے سنیج کرنے کی
 بہت بلند ہوئی اور حضرت موسیٰ نے اسوقت اس آگ سے ایک آواز سنی کہ یا موسیٰ اتی انارہک فاخلع نعلیک یعنی اے موسیٰ میں ہوں
 پروردگار تیرا کہ آگ کے مانند تجلی کی ہو میں نے اور دونوں جوتیوں کو پاؤں سے اپنے دور کر دیا سو اسطے کہ اس مکان نے تجلی اتی اور حاضر ہونے
 فرشتوں کے سب سے کہ اس تجلی کے خادم ہیں حکم کعبہ اور سجدہ الحوام کا پیدا کیا ہو پھر کلام معنی بات کرنا شروع ہوا اور اسے پوچھا کہ تمہارے سیدھے
 ماتھے میں کیا ہوا انھوں نے عرض کی کہ لاشعری میں اپنے ماتھے میں رکھتا ہوں حکم ہوا کہ اسکو زمین پر ڈالے انھوں نے زمین پر ڈال دیا مجرور گرنیکے
 زمین پر ایک اڑوٹا ہو کے دوڑنے لگا حضرت موسیٰ اس سے ڈر کے بھاگے ارشاد ہوا کہ ڈر مت اور اس اڑوٹے کو اپنے ماتھے سے بکڑو وہی لکڑی
 ہو جائیگی پھر حکم ہوا کہ اپنے ماتھے کو اپنے بغل میں رکھو اور پھر نکالو انھوں نے اسطرح کیا انکا ماتھے مانند آفتاب کے روشن ہو گیا کہ آنکھ اسکی روشنی پر
 ٹھہر نہیں سکتی تھی حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ میں نے عیود سنئے اس آواز کے معلوم کیا کہ یہ آواز حق تعالیٰ کی ہو سو اسطے کہ چھوٹے فون سے سنتا تھا
 میں اور سب جبرائیل سے سنتا تھا میں یہاں تک کہ ہر عضو اور جوڑ بند میرا کان ہو گیا تھا حاصل کلام کا یہ ہے کہ بعد دیکھلانے اس کرشمے کے اور
 تعلیم کرنے توحید کی حقیقت اور عبادت کے آداب کے اور بیان قیامت کے انکے کے سوا اسے جو جو ضرور رسالت کے واسطے تھے سب تسلیم کر کے حکم ہوا
اِذْ هَبْنَا فِرْعَوْنَ جافرعون کی طرف تاکہ اس کے بہتری کی تدبیر کر اور وہ مرتبہ سابقین اور مقررین کا کہ تجھکو ہوقت حاصل ہو ہو اس
 اور آگے بڑھ کے مذہبات اور آگے مقام کو پہنچے اور تجھے واسطے تدبیر اصلاح فرعون کے اس سب سے بھیجے ہیں ہم کہ **اِنَّهُ طَغٰ** بیشک فرعون
 حد سے بڑھ چلا ہو فساد کرنے میں یہاں تک کہ عوام خدا کی کارتاہ اور جب تو فرعون کے پاس پہنچے **فَقُلْ** پھر پہلے اسکو اسی قدر کہہ کہ
هَلْ لَّكَ الْاِيَّانُ تَزْكٰى کیا تجھکو رغبت پاک ہونکی نفس کی برائیوں سے کہ دے تیری سرکشی اور خرابی کے سبب بڑی ہیں اور میں تیری
 برائیاں خود دیکھ رہا ہوں ہی پر کفایت نہ کروں گا کیونکہ اتنی بات سب نیکیوں اور حکمت اتنی کے واقفوں سے ہو سکتی ہو بلکہ میں تجھکو بڑے مرتبے کو چھوچا دوں
 اور ولی کامل اور عارف واصل کر دوں گا **وَاَهْدِيْكَ اِلٰى رَبِّكَ** اور راہ دکھلاؤں گا تجھکو تیرے پروردگار کی طرف تاکہ پہچان ذات او
 صفات اور افعال پروردگار کی تجھکو یقین کی آنکھ سے حاصل ہو دے **فَتَحْنٰشٰى** پھر توڑے اور تیرا نفس مر جاوے اور ایسی پوری فنا تجھکو حاصل ہو
 کہ پھر کسی خوف تجھکو پھر آنے نہ کرشی کے مرض کا زہر ہے بوجہ اس قول کے کہ **الْفَاٰنِ لَا يَدۡ** یعنی فنا ہوئی چیز پھر نہیں آتی یہاں پھر باقی رہا فتنہ
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بیان ہوتا ہو یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون تک پہنچے اور حکم حق تعالیٰ اجل شانہ کا چھوچا یا فرعون نے اس کے جواب
 میں پہلے کہہ کہ تو وہ شخص نہیں ہو کہ بچپن سے تجھکو پالا اور پرورش کیا اور مدتوں تک ہمارے پاس رہا پھر وہ کام کر کے تو یہاں سے نکل گیا
 کہ تو ہی اسکو خوب جانتا ہو یعنی غیظی کو مار ڈالا اور ہماری نعمتوں کی ناشکری کی اب تجھکو یہ مرتبہ کہاں سے حاصل ہوا کہ میرا مادی اور مرشد
 بن کر آیا حضرت موسیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ سچ ہی میں وہی شخص ہوں اور وہ کام کہ تجھ سے ہوا تھا اسوقت میں نادان اور ناتجربہ
 بچہ جب میں تم سے ڈر کے یہاں سے بھاگا تھا تعالیٰ نے اپنی عنایت سے تجھکو علم اور حکمت مرحمت فرمایا اور مرتبہ ہدایت اور ہمنامی کا عطا کیا اور رستہ
 اور لکھی گری کا طور پر تمہارے پاس بھیجا ہو فرعون نے کہا اب تو تو نے دعویٰ رسالت کا کیا کہ اللہ کا جیسا ہوا ہو اگر اس عوی میں تو سچا ہو تو کوئی دلیل آ

نے قرآنہ الایۃ الکبریٰ پھر دکھلائی موسیٰ نے فرعون کو ایک نشانی بڑی اگر حضرت موسیٰ پاس مع نشانیاں تمہیں ایک عسا
 کہ اڑو یا ہو جاتا تھا اور دوسرے آپ کا ماتھہ کہ مانند آفتاب کے روشن ہو جاتا تھا لیکن ایک ہی مجلس میں ایک ہی مطلب کے ثابت کرنے کے واسطے تعین اس واسطے
 دونوں کو ایک ہی نشانی اعتبار کیا اور ایک صبح اور بھی ہے کہ یہ بیضا تلخ تھا عصا کے ڈالنے کے بیٹھے جب پہلے عصا کو زمین پر ڈالتے تھے اور وہ اڑو یا ہو جاتا
 تھا تب ماتھہ نعل میں ڈالنے سے مثل آفتاب کے چمکنے لگتا تھا تو گویا اصل نشانی وہی عصا تھا اور نکتہ اسمیں یہ ہو کہ جب نبی اور رسول بھیجے جاتے ہیں تو پہلے
 قہر اور غضب سے مخالفوں اور منکروں کی طرف مشغول ہوتے ہیں بعد اسکے ہدایت اور رہنمائی طالبوں اور مسترشدوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں سو عصا
 قہر کی شکل تھا اور یہ بیضا نمونہ تھا ہدایت اور رہنمائی کا اور بھی عصا میں زندگانی غیبیہ غمخاک اور ڈرانی شکل سے ظاہر ہوتی تھی اور یہ بیضا میں نور غیبی تھا
 کہ تزلزلے درجے کی روشنی اور چمک سے جلوہ گر ہوتا تھا اور قہر اور سیاست ظاہر نبوت سے متعلق ہو اور نور تجلی باطن نبوت سے متعلق ہے کہ وہ مرتبہ ولایت کا نور
 اور فرعون کہ کافر انبی کی تھا اس پر لازم کرنا حجت کا اور خوف و لانا عرض تھا تو اسکے حق میں آیت نبی کے عصا تھا نہ یہ بیضا اور عصا میں دوسرے اور بھی معجزے
 ایک یہ کہ پانی کھینچنے کی وقت موافق گہرائی کنوئیں کے طرح جاتا تھا اور اسکی ریزین و دل سے بندہ جاتی تھیں اور دوسرے یہ کہ تاریکی میں دو نشانیاں اسکی مانند
 مشعل کے روشن ہو جاتی تھیں اور تیسرے یہ کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سو جاتے تھے تو وہ کھڑا ہوا انیسبا فی کرتا تھا اور اگر بکریوں کے پاس چھوڑ آتے تھے
 تو کسی درندہ کو نسل بھیڑیے وغیرہ کے لئے نہیں دیتا تھا یہاں تک کہ بعضوں نے کہا کہ عصا میں ہر از معجزے تھے چنانچہ دو معجزے عمدہ کلام اللہ میں بھی مذکور ہیں
 ایک ہے یا کا چٹنا اسکے ضرب سے دوسرے پتھر میں سے جاری ہونا پانی کے چشموں کا اسکے ضرب سے تو آیت نبی کے بھی تھا سو انہی بیضا اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ بیضا
 بہت بزرگ تھا اس واسطے کہ حضرت موسیٰ کی ولایت کمال کی صورت تھی اور نبی کی ولایت فضل ہوتی ہو اسکی نبوت سے اور بھی فرعون کے جادوگر یہ بیضا کی
 نقل کر سکے اور عصا کی نقل کی اور حق بات یہ ہے کہ یہ دونوں معجزے بڑے تھے اور آیت کے بلکہ میں داخل ہیں اور یہ دونوں حکم الہی نشانی کا رکھتے ہیں اور معجزوں
 نبی کے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عنایت ہوئے تھے یہ اور سب بزرگ معجزے ہیں حاصل کلام کا یہ ہے کہ فرعون باوجود دیکھنے ایسے دو معجزوں کے کہ حضرت موسیٰ
 کے دعوے کے ثابت کرنے کے واسطے دو گواہ عادل تھے اس واسطے کہ وہ آیت کا انکے ماتھہ کے ایسے جسم میں جو ہرگز قابلیت اور لیاقت زندگی کی نہیں رکھتا تھا
 جیسے لکڑی یہ دلیل صریح ہے اس بات پر کہ انکے سب سے دل مرے ہوئے بطریق اولیٰ زندہ ہونگے اور نفس کی کجیافت اور بڑائیوں کو دور کر کے پاک صاف کر دینا
 ان کے نزدیک بہت آسان کام ہو اور چمکنا نور انکی کا انکے ماتھہ میں دلیل ظاہر ہو اس بات پر کہ انکے ماتھہ سے سالکان نراہ خدا کو انوار تجلیات الہی کی
 پھونچا دینا بخوبی ہوسکیگا تاہم بھی ہرگز فرمان بردار نہ ہوا بلکہ **فکذب وعصی** پھر انکار کی رسالت حضرت موسیٰ کی اور نما ناحق تھے
 کے حکم کو جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبانی آسکو پھونچا تھا اور اسقدر نافرمانی پر کفایت تھی بلکہ **ثم ادبر کعبہ** پھر ہٹ کر پلٹ کر
 کرنا ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کے ٹھٹھانے کی تدبیر جب دیکھا کہ حاضرین کے دلوں میں ان دونوں معجزوں سے دیکھنے سے نہایت ہوشیاری
 سچائی آجائے گی **فحشتر** پھر جمع کیا جادو گروں کو حضرت موسیٰ کے مقابلے کے واسطے اور اپنے ملاکے لوگوں کو اس کے مقابلے کے واسطے دیکھنے
 کے واسطے کہ یہ کام حیلہ اور تدبیر کے بھی ہوسکتا ہو اللہ تعالیٰ کا کیا ہوا نہیں ہر **فنادی** پھر پکارا لوگوں کو مقابلے سے پہلے تاکہ اگر جادوگر
 مقابلے میں مار جاویں تو بھی حضرت موسیٰ کا مطلب حاصل ہو دے اس واسطے کہ وہ پروردگار کی طرف سے الہی آئی کا ثبوت حضرت موسیٰ
 کرتے ہیں ربوبیت میں مجھ سے بہت ہے اور کمزور اور تابعداری الہی کی **فقال انا**
ربکم الاعلیٰ پھر کہا فرعون نے کہ میں ہوں تمہارا رب سب سے اوپر اور بالفرض اگر کوئی رب دوسرا جہان میں ہو گا جیسے وہ شخص
 جسے موسیٰ کو بطریق الہی گری کے سب سے پاس بھیجا ہو تو مجھ مرتبے میں کہ ہو گا تو موسیٰ اگر اپنی رسالت ثابت بھی کرے تو بھی قابلِ ملامت ہو سکے
 نہیں ہے یعنی اسکی تابعداری بچا ہیے اور اپنی ربوبیت باطلہ کو حضرت رب العالمین کی ربوبیت پر جس طرح سورہ زخرف وغیرہ میں مذکور ہو
 اسطور سے فوقیت دیتا تھا کہ ربوبیت حق تبارکی اگر باقی جاوے تو عام ہو خوب لوقات پر اور میری ربوبیت خاص ہو صراحتاً اور **فقال انا**

عام پر خاطر واری اور خدمت گزاری میں اقد و وسعہ یہ بھی ہو کہ ربوبیت حقیقہ کی آنکھ سے غائب ہو اور عقل میں ہنسن آتی اور میری ربوبیت ظاہر ہو کہ تم سب کچھ ہو اور بھی ایلچی حقیقہ کا کہ حضرت موسیٰ ہین میرے ایلچوئی طرح طمطراق یعنی ظاہر کا اسباب درست نہیں رکھتے نہ سونیکے ننگن ماتھون میں ہین اور نہ خزانہ اور لشکر ساتھ ہو تو اسکی ایلچی گری میں نقصان ہوا اور اسکے نقصان سے اسکے بادشاہ کا نقصان سبکی طرح سے یہ آیا ہو صاف بوجھا گیا حال کلام کا یہ ہو کہ فرعون قبل اسنے حضرت موسیٰ کے ان تدبیرون اور حیلہ سازپون سے بچا تھا اور مرتبے سابقات میں داخل ہو کر گمراہی صریح میں پھنسا تھا اور بعد اسنے حضرت موسیٰ کے کہ انکے جھوٹے کرنیکی تدبیر میں پڑا تو مدبرات امر کے درجے کو چھوٹا تو وہ خوش نہیں آیت اور گمراہی کے مرتبے میں کمال کو چھوٹے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام ہدایت کے کمال کو چھوٹے اور فرعون گمراہی کے انتہا کو چھوٹے بلیکرن جناب حضرت پروردگار برحق کی حضرت موسیٰ کی تدبیر کو شامل ہونے کے اعلیٰ درجے کو چھوٹا یا اور وہ ملعون خسرو دنیا والا آخرہ ہو **وَإِذَا خَذَ اللَّهُ تَكَاالْآخِرَةِ** **وَالْأُولَىٰ** پھر پکارا اسکو اللہ تعالیٰ نے عذاب پھیلے اور اگلے میں یعنی دنیا میں پانی میں ڈبو کر سوا کیا اور آخرت کو دوزخ میں ڈالیکا جس طرح دوسرے فرعون اور اسکے لشکر کے حق میں فرمایا ہو کہ **أَخْرِقُوا فَاَدْخُلُوا لَهَا** اور اگرچہ دنیا کا عذاب مقدم ہو آخرت کے عذاب پر لیکن بیان اسواسطے آخرت کو مقدم فرمایا کہ مقصود اصلی وہی ہو اور دنیا کا عذاب اسکا وسیلہ ہو اور یہ بھی ہو کہ عذاب آخرت کا جادو دانی ہو اور نہ ہر اول مرتبے سخت ہو عذاب نیاست اسواسطے مقدم ذکر کرنا اسکا اولے ہو اور ہر چند دنیا دار الجراہ نہیں ہو لیکن ایسے فرعونوں کو اور شہیرون کو دنیا میں بھی بعد از ام حجت کے اور وں کی عبرت کے واسطے انکے بد کاموں کی سزا دینا جاتی ہو چنانچہ حقیقہ لے فرماتا ہو **إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرًا لِّمَن يَشَاءُ** سبک سمین سوچ کی جگہ ہو اسکو جو حقیقہ لے سے ڈرتا ہو کئی وجوں سے پہلی وجہ یہ ہو کہ گمراہی کے پیشواؤں کی تدبیر حل نہیں سکتی اور ایک نہ ایک وقت آنکا کیا بر باد ہو جاتا ہو اور دوسری وجہ یہ ہو کہ حقیقہ لے اگر اپنی صفت حلیمی سے گمراہوں کو دھیل دیتا ہو لیکن محل نہیں چھوڑتا بلکہ ایک ایک کن سزا قرار دیتی دیتا ہو تیسری وجہ یہ ہو کہ معجزوں کا دیکھنا اس شخص کو مفید ہو تا ہو کہ کفر کی جڑ اسکے دل میں نہ جم گئی ہو اور اس جڑ کے ریشے پھیل نہ گئے ہوں والا ہر تجربے کو کسی حیلہ اور مکر سے دفع کر دینا اور ہر دلیل اور حجت کو مغالطہ سے دور کر دینا یعنی دھوکا دیکے مقابلہ کر لیا چوتھی وجہ یہ ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایسے کافر سرکش سے کہ دعویٰ خدائی کا کرتا تھا نہایت نرمی اور بردباری سے بات کہتے تھے پھر کفر کو اسپر فتح اور ظفر پائی تو پیغیرون اور انکے فرمانبرداروں کو چاہیے کہ بے ادبی اور کفر کے کلمات سنکر غصے میں نہ آجاوین اور غمگین نہو دین تاکہ آخر کو فتح پا دین اور جنت موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں ثابت ہو چکا کہ فیضان غیب کی زندگی کا جسم کی لیاقت پر موقوف نہیں ہو اور البتہ زندگانی غیب کا بار بار آنا اور جانا سکتا ہو چنانچہ عصا میں ظاہر ہوا اب کافروں کو اس دلیل میں بات کہنے کی گنجائش تھی کہ زندگی حیوان کی ناقص ہو اگر کوئی پتھر بالکلڑی میں یہ زندگی پائی جاوے تو ہو سکتا ہو اور ہر طرح بار بار آنا اس زندگی کا بھی کچھ بعید نہیں ہو اسواسطے کہ آیام ہزار اور ہر شکل میں ہم خود دیکھتے ہین کہ اس قسم کے جالور جیسے سانپ بچھو۔ مینڈک۔ خود بخود بے جوڑے کے پیدا ہو جاتے ہین اور زمین خشک ہو یا تران حیوانوں کی صورت قبول نہیں کرتی ہو پھر جب ہ موسم گذر جاتا ہو وہ صورت اپنے مادے سے جدا ہو جاتی ہو اور جب پھر وہی موسم آتا ہو وہی اجڑا مادہ کہ اس مکان میں پڑے رہ گئے تھے پھر اسی صورت پر ہو جاتے ہین اور انہیں جان آجاتی ہو لیکن پیدا اس آدمی کی اسطور پر ہرگز نہیں ہو سکتی اسکی تمثیل بیان کیا چاہیے تاکہ ذہن نشین ہو جاوے اسکے جواب میں ارشاد ہوتا ہو کہ **وَأَن تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَشْدُّ خَلْقًا** کیا تم زیادہ سخت ہو جتنے میں اور پیدا اسن تمہاری زیادہ سخت ہو **أَمْ السَّمَاءُ** یا آسمان زیادہ سخت ہو جتنے میں اور پیدا اسن اسکی تمہاری شکل معلوم ہوتی ہو اور جواب اس سوال کا ظاہر ہو کہ آسمان اندازے میں بھی آدمی سمجھتا ہو اسکو کہ اصل اسکو اس سے کچھ مناسبین اور تفصیل اجزا کے اعتبار سے بھی جیسے بروج اور ستارے مختلف تاخرون اور حکمون والے اور حد و وجہ اجزاء اسکے آدمی سے بہت زیادہ ہین اور قوت جسمانیہ بھی اسکی آدمی کی قوت جسمیہ سے بہت زیادہ ہو کیونکہ حقیقہ لے **بَنَّا هَا** بنا کیا اسکو ایسی سخت بنا کہ ہرگز باوجود گذرنے قرون کے اور سد پھر نیک بڑا ناہی نہیں ہوتا اور ٹوٹنا پھوٹنا بھی نہیں اور قوت روحانیہ بھی اسکی آدمی کی قوت روحانیہ سے بہت

غالب ہوا سو اسطے کہ حق تعالیٰ نے **رَفَعَ سَمَكُهَا**

اوپر کی ہو بلندی اس کے فیہ ٹیکوں اور دیواروں کے اور سمک لغت میں اس امتداد کو کہتے ہیں کہ طول اور عرض پر اس امتداد کو قائم اعتبار کرنے ہیں اگر نیچے سے اوپر کو نظر کریں تو اس امتداد کو سمک کہتے ہیں اور ارتفاع بھی بولتے ہیں چنانچہ مشہور ہو کہ ارتفاع یعنی بلندی اس دیوار یا جہت کی استقامت ہو اور اگر اوپر سے نیچے کو دیکھیں تو اس امتداد کو ثَمَن کہتے ہیں چنانچہ بولتے ہیں کہ عمق یعنی گہرائی اس دریا کا یا اس کنوے کا استقامت ہو اور اہل تفسیر اور اہل حدیث نے یوں روایت کی ہے کہ دنیا کے آسمان کی بلندی ردی میں سے پانسو برس کی راہ ہو اور سطح سے ساتون آسمانوں کے درمیان میں مفاصلہ ہو اور سطح اور اوّل بھی ہر آسمان کا اسی قدر ہوا سی بات سے بلندی اور چوڑائی مساویں آسمان کی قیاس کیا جاسیے کہ کیا کچھ ہوگی اور اہل ہیئت کو علم اجداد اور اجرام میں آسمانوں کی مثالی دریافت کرنے کے واسطے ایک ایسی طریقہ ہو کہ علم ہندسہ کی دلیلین اس پر قائم کی ہیں نہ اور جو راہ پانسو برس کی کہ روایتوں میں وارد ہو کچھ مقرر نہیں ہے کہ کون سے چلنے والے کی راہ ہو اور کون سی چال مراد ہو اور یہ بھی ہے کہ قطع کرنا چڑھائی کی مسافت کا ہوا زمین کی مسافت قطع کرنے سے زیادہ مشکل ہو تا ہوا اور جتنی دیر کہ اس کی مسافت قطع کر نہیں لگتی ہو اس سے ذی الہین ہوتی ہو چنانچہ ہوا زمین کے چلنے میں اور پہاڑ کی چڑھائی میں تجربہ ہو چکا ہو اور اہل ہیئت نے کوسوں سے اندازہ اٹکے بعد کا کیا ہو اور اس سورت میں ہو سکتا ہو کہ روایات شرعیہ اور براہین ہندسیہ دونوں مطابق ہو جائیں لیکن اہل ہیئت کے نزدیک فلاک کے سطوح آپس میں ملے ہیں اور ان کے درمیان میں مفاصلہ نہیں اور روایات شرعیہ کے موافق مفاصلہ بھی ثابت ہوتا ہو لیکن اہل ہیئت کے نزدیک ایک دوسرے آسمان کا پیچیدہ ہونا آپس میں انفصل فی الفلکیات کے قاعدے پر مبنی ہو اور قاعدہ ظنی ہو کوئی دلیل قطعی اس کے واسطے نہیں اور اس بات کے ساتھ یہ بھی ہے کہ اہل ہیئت کی نظر میں حاجت مفاصلے کی آسمانوں میں متحقق نہیں ہوتی اس جہت سے مفاصلے کو ثابت نہیں کیا اور شرع والوں کو دور اور سیر فرشتوں کا دونوں آسمانوں کے درمیان میں معلوم ہوا تو مفاصلے کو ثابت کیا ہو پس کسی طرح کی مخالفت نہیں رہی مگر یہی کہ براہین ہندسیہ بیان میں ایجاد فلکیات کے ثابت ہوتا ہو کہ بے فرقہ کے معلوم کیا ہو اس چیز سے کہ روایات شرعیہ سے ثابت ہو لیکن یہ مخالفت لفظی ہے کو نہ جس مقدار کو کہ اہل ہیئت کے آسمان کے منکک میں داخل کیا ہو شاید کہ بعض کو اس میں سے اہل شرع نے فرقہ اعتبار کیا ہو اور بات کو منکک پادین فِعْرَ الْمَنَاحِ پس جھگڑا اٹھ گیا آبِ حائل کلام کا یہ ہو کہ آسمان کی قوت جسمانیہ اور روحانیہ کا زیادہ ہونا آدمی کی قوت جسمانیہ اور روحانیہ سے اظہر من الشمس ہو اور اگر آدمی کو اس بات کا فخر ہو کہ میرا مزاج کمال اعتدال پر واقع ہو اور کہ نفخ ناطقہ مجروحہ کے تعلق کے قابل ہو اور جو آبِ سکا یہ ہو کہ آسمان بھی کمال اعتدال اور لطافت میں واقع ہو چنانچہ فرماتے ہیں **فَسَوَّيْنَاهَا** ہمہ متادل ملزج کیا ہو اس آسمان کو اور نفوس کا مادہ کو اس کے اجرام سے متعلق کیا ہو کہ لطافت اور تجرد میں نفوس انسان کی زیادہ تر کمال ہیں اور باوجود ان سب باتوں کے آسمانوں کو ایک بڑی زبردست تاثیر بخشی ہو کہ سبب ظاہر ہوئے آفتاب اور ستاروں کی شعاع کے ایک ارت قوی عالم میں ظاہر کرتے ہیں اور انکی روشنی چھپ جانیسے ثابت خلی عالم میں پیدا کرتے ہیں اور یہ تاثیر ہر روز آنے جانے میں دن رات کے نظر آتی ہو **وَاعْطَشَ لَيْلُهَا** اور اندھیرے کی رات اس کی تاک کہ آفتاب کی شعاع کو دم جہاں والوں پر دم چکے اور سردی پیدا ہو اور ہر چند کہ شب ہم مخروط علی زمین کا ہو لیکن جو وہ مخروط آفتاب کی شعاع کے سبب پیدا ہوتا ہو اور غروب آفتاب کا ایک کنارے پر اس مخروط کے طلوع کا سبب تا ہو اس کنارے والوں پر اور طلوع آفتاب کا اس مخروط کے غروب کا موجب ہوتا ہو اور آفتاب کی حرکت آسمان کی حرکت تابع ہو تو ایسے رنگ و آسمان کی طرف نسبت فرمایا ہو اور معضون نے در باب ہیئت سے آسمان کے تصویر کو اس کی گردش پر حمل کیا ہو اور کہتے ہیں کہ شکل کی وہی آفات کو قبول نہیں کرتی برخلاف آدمی کے جس اس جہت سے بھی خلقت آسمان کی زیادہ تر مخکم ہوئی آدمی کی خلقت سے اور معضون نے تصویر کو آسمان کے شقوق اور شکافت نہی نے پر حمل کیا ہو بخلاف آدمی کے کہ مسام اور شقوق بہت رکھتا ہو اسی واسطے بہت سی آفتون میں ہوا کہ مناسب اور نامناسب ہوا اس کے بدبین داخل ہوتی ہو اور کھانا اور پینا اور گرم ہوا اور موذی جانور اس کے بدن کے سوراخوں کی راہ سے گھس سکتے ہیں ہر خلالت آسمان کے کہ ان سب آفتوں سے بالکل محفوظ ہو **وَآخِرَ خَرَجَ ظِلُهَا** اور نکالی روشنی اس کی کہ عبادت کے آفتاب سے ہو اور منجھکے وقت کا

جائے آسمان کی بلندی کا

ذکر اس واسطے اختیار فرمایا ہو کہ وہ وقت کامل تھا سب اجزاؤں سے دن کے نور اور روشنی میں اور آفتاب کی شعاع کو ایک تاثیر ہو نہایت محسوس
گرم کرنے میں عالم کے اور تمام عناصر اسکی شعاع کے سبب سے گرم ہو جاتے ہیں خصوصاً زمین کہ سبب کثافت اور میس کے بہت دیر تک اس کیفیت مقبولہ
کو محفوظ رکھتی ہو اور جرات دن آسمان کو تیرید اور شخیں یعنی سردی اور گرمی ہمہ پہنچی اور آسمان قابل ان کیفیتوں کے تھا تو لاچار ان دونوں
زمین نے قبول کیا اور قابل جو تپنے بولنے اور خشے اور نہرین جاری ہو نیکی ہوئی **وَالْأَرْضُ بِحَدِّ ذَٰلِكَ دَحَاهَا** اور زمین کو رات دن
کی تدبیر کے بعد ہوا و زمین بندی کی کوئلہ جمع ہوتے سے گرمی سردی کی زمین میں **أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءً ۖ هَا ۖ نَمَّا لَآئِنْ مِنْ سَآئِلِهَا**
تاکہ زمین میں گھرے ہوئے پانیوں کو کہ سردی کے سبب پانی کی صورت قبول کرنے کے مستعد ہوئے تھے آفتاب کی شعاع کی گرمی سے بہہ کر زمین سے
باہر نکل آوین اور جب پانی اور خاک مل گئے اور حرارت نے بہار اور گرمی کی آئینہ اڑ کیا تو بس گھاس اور سبھرا اگا پنا پھڑماتے ہیں **وَمِنْهَا**
اور نکلا لاچار اوس زمین کا گویا زمین اس تدبیر کے پہلے اور پڑی تھی اب اسکو باغ بنا دیا کہ پانی بھی آسمان جاری ہو اور طرح طرح کا سبھرا
اگا ہر اور اوس کے مادہ پانی کا زمین میں محفوظ ہو ایک تدبیر دوسری فرمائی ہو **وَالْحَبَالُ أَرْضِهَا** اور بہاروں کو لنگر دن کی طرح سے
زمین میں مقرر کیا کہ جو بخارات کہ زمین میں گھرے ہیں اگر چاہیں کہ باہر نکلیں تو بہاروں کے مشابہ کے سبب نکل نہیں سکتے ناچار لوٹ کر پانی ہوتا
ہیں اور سوزا خون کی راہ سے جو ان بہاروں میں پاتے ہیں چشموں اور نہروں کے طور سے جاری ہوتے ہیں اور یہ بھی ہو کہ جو پانی کہ آسمان نازل
ہوتا ہو تو بہاروں کے مشابہ کے سبب زمین اسکو جذب نہیں کر سکتی اور بہاروں کی چوٹیوں پر جمع ہو رہتا ہو پھر آہستہ آہستہ خشک ہو کر طرف جاری ہوتا ہو
اور عین طے نہرین اور خشے بہاروں سے جاری ہوتے ہیں اور قرآن مجید میں جا بجا چشموں اور نہروں کے ذکر کے ساتھ بہاروں کا ذکر بھی آیا ہو اور یہ سب
تدبیریں اس واسطے فرمائی ہیں کہ **مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنفَعَامِكُمْ** کام چلانے کو تمہارے اور تمہارے چار پائیوں کے کسب بقا اور معاش تمہاری سبب
آسمان سے مربوط ہو اور حیات تمہاری مدد چاہنے والی اسکی حیات سے ہو پھر اپنے کو خلقت میں اس سے زیادہ محکم کس طور سے گمان کر سکو گے اور یہاں پر
سمجھا چاہیے کہ دوسری آیاتوں میں سورہ بقرہ اور سورہ فصلت میں واقع ہوئی ہیں زمین کی خلقت کو آسمان کی خلقت سے پہلے بیان فرمایا ہو بلکہ
بہاروں کے قائم کرنے کو زمین پر اور الفاظ نابرت کا ساتھ پیدا کرنے قوتوں کے زمین میں بھی سورہ فصلت میں آسمان کی خلقت پر مقدم ہو اور وہ
جو کشف والے اور دوسرے مفسرون نے کہا ہو کہ خلقت زمین کے جرم کی آسمان کی خلقت پر مقدم ہو اور پھیلانا اور پھیلانا زمین کا آسمان کی خلقت کے
بعد ہو سبب تفسیر پیش نہیں جاتی کیونکہ سورہ فصلت میں زمین کی تمام خلقت کو اور جو کچھ کہ آسمان کی خلقت سے مقدم فرمایا ہو اور سورہ بقرہ میں
بھی خلق لکم مافی الارض جیسا کہ آیت **الَّتِي فِيهَا السَّمَاوَاتُ** زمین کی تمام مخلوقات کی تقدیم آسمان کے تسویہ پر دلالت کرتی ہو اس واسطے
ایک جماعت علماء کی اس بات کی طرف گئی ہو کہ خلقت آسمان کی زمین سے مقدم ہو مگر تسویہ آسمان کا زمین کے بعد ہو سوسا جماعت کو اس سورہ
سے غفلت واقع ہوئی ہو کیونکہ اس جگہ پر فسق و فساد و غلطش لیلھا و اخیرھ ضلھا فرمایا ہو اور بعد اسکے ارشاد کیا ہو **وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَاهَا**
ذالک دحھا پس تحقیق یہ بات ہو کہ مراد جو زمین سے کہ آسمان کے تسویہ کے بعد ہو مرتبہ قضا اور ایجاد مافی الارض کا اور زمین کو بطور باغ
کے مرتب کیا اور مراد خلقت سے مافی الارض من الحبال والنباتات الاقوات سورہ فصلت اور سورہ بقرہ میں ہو آسمان کی تسویہ پر مقدم
ہو سواں چیز ان کے اندازہ سے تقدیر کام نہ ہو بلکہ بالفعل کی ایجاد کا و الاظام ہو کہ کون معادن اور نباتات کا بلکہ کائنات جو بھی آسمان میں ہے اور
ادھار مختلفہ پر اس آیت کے سو قوت بن کر حرکت آسمان کی مربوط ہیں اور بعض مفسرون نے کہا ہو کہ شعور اور بعد ذالک ان آیتوں میں ترتیب کے
واسطے نہیں ہیں بلکہ شہادت کی گنتی کے واسطے ہیں کہ سب کثرت عنایت پس میں کی ذکر میں نہیں کرتے ہیں جیسے کوئی شخص اپنے غلام سے
کہ میں نے تجھ کو فلاں فی فلان میں پیدا کیا ہے تو میں نے تو پرورش نہیں کی ہے نہ کھانا کھانے کے واسطے نہ کپڑے پہننے کے واسطے نہ کھانا پکانے کے واسطے
اسی ہو کہ بعد بیان پر مرتبہ مافی الارض کے واسطے جو یہی شعور کان من الذین امنوا میں ہو کہ بعد فکرت و تہذیب کے اور دوسری عبادات مالیہ کے نہ کو فرمایا

بیان علمائے
زخارف
اول بیان
زمین کے

کائنات
اور زمین
کی مخلوقات
سے بیان

اور زمین کا بچھانا آدمیوں کے حق میں بہت بڑی نعمت ہوتا سمائی نعمتوں سے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ لو کہ
 یہاں پر سب ذلک کے معنوں میں ہو جیسے آیت عجل بعد ذلک ازخیر میں اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے پہلے زمین کو
 بہت چھوٹا پیدا کیا اور آسمان پہاڑوں کی رگیں پیدا کیں اور ان رگوں میں برکت دی کہ ان کے سبب پانی کو اندر کھینچ لے اور پتے جاری ہوں
 اور اندازہ کھانے کی چیزوں کا مقرر کر دیا پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور آسمان ایک حوین کے مانند تھا اس کے سات آسمان بنائے پھر زمین
 کو چھبلا یا جقدر کہ اب ہوا اور اول پیدا شد زمین کی کعبہ معظمہ کے مقام پر تھی زمین سے چھبلائی گئی ہو اس وقت اس کا یہ مکرّم کے حق میں دوسری
 جابے پر فرمایا ہوا اول بیت وضع للانس اور کئے کے شہر کو اس وقت اس کے ام القریٰ کہتے ہیں واللہ اعلم اور یہ بھی سمجھ لیا جاسیے کہ ان نعمتوں کی تعداد
 میں بعضے مکانوں پر حروف عطف کا لائے ہیں اور بعضے مکانوں پر حروف تہجی کیا ہو سو اس نکتے کے دریافت کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جس مقام پر کہ پہلی نعمت
 مہمل ہو اور اسکی تفصیل منظور ہو تو حروف کے حروف کو دمان سے حذف فرمایا اس وقت کیا مہمل اور مفصل اس میں ایک ہیں حروف عطف کی گنجائش زمین
 ممکن نہیں جیسے والامرض بعد ذلک وحملها اخر جہنم مآءھا و موعلاھا اور جیسے بناھا از صہم کھا فوسلھا اور جس جابے پر کہ پہلی نعمت کے
 بیان سے خارج ہو کر دوسری نعمت کا بیان کرنا مقصود ہو دمان پر عطف کا حرف لائے ہیں چنانچہ اور سب آیتوں میں مذکور ہوا اور جو دفع کو یہ
 کافرون کے شہوں کے کہ حیات آخری میں بیان کرتے تھے فارغ ہوئے اور وہ بات کہ مقصود تھی یعنی تفصیل نہ کیوں اور بدن کے حال کی اور
 امتیاز ہر ایک ان دونوں طائفوں میں اپنے حال کے اندر اور ہوا رہ گیا تھا پھر تمام کرنے کو اس قصہ کے رجوع فرماتے ہیں کہ کہنے دل اس روز کی
 دوبارہ زندگی کے سبب اور نفوس صورت کی آواز سننے سے مضطرب و متعذر ہو جائینگے اور غم بھی اُنکے اس مضطرب کا طور کر لگا اور جس بلا سے کہڑتے تھے
 یہی واقع ہوئی صورت بگڑ گئی فاذا جاءت الطامة الكبرى اس لئے سے راوی کے لوگ مضطرب اور متعذر ہو جائینگے اور
 ہر شخص اپنے حال کا اندیشہ علیکر لگا کہ دیکھا جاسیے مجھے آج کے دن اس مقام پر اس زندگی میں کس طرح کے معاملے سے پیش آتے ہیں اور کیا کرتے ہیں
 اور جب دوسرا حادثہ آویگا کہ وہ بہت بڑا اور سب حادثوں پر غالب ہو کہ مراد تجلی قہر الہی سے ہی مجازات کے واسطے اور حاضر و غائب مملوک کے صفحہ
 اور شام دن کے اور رات و دن اور ملائکہ کے اور نزدیک لائیکو و ذرخ کے اس کے موقف پر بیٹے کھڑے ہوئی گھبراہ اور دھڑکنا گناہ گاروں کی اس سوال اور
 مجرموں کی سزا کی واسطے اور طامة کا لفظ ماخوذ ہر طم سے کہ غلبے اور علو کے معنوں میں ہر حال فی المثال جبر الوادی فطمہ علی القریٰ یعنی خلیفہ
 جاری ہو جائیو تو گھر سے پر پانی غالب ہو جاتا ہو اور کبریٰ تاکید پر تاکید اس حال وئے کے غلبے اور علو پر ہو اور جزا اس شرط کی کہ حرف اذ کا مدلول ہر
 فقط فاما من طغی کا اپنے معنوں کے ساتھ ہوا اور جو یہ حادثہ بالاصالت نوع انسانی کی مجازات کو واسطے واقع ہوگا اور آسمان کا ٹھنڈا اور زمین
 کا زلزل اور دوسرے حادثے محض اسکی تہدید اور توطیہ میں ہیں پس اتق ہونا اس حال وئے کا نہو سیکھا مگر یوم یتن کہ انسان
 کا تسلی جس دن یاد کر لیا آدمی ان سب چیزوں کو جو دنیا میں سعی اور تلاش سے کی تھیں گویا کام کر نیکی بعد کہ جزا اسکی نہیں دیکھی اور غم و اسکا
 نہیں چکھا تو محسوس کیا تھا اب جو اسکا بدلائگھوں سے دیکھ لگا تو ان سب کاموں کو یاد کر لگا اور اپنے اعمالوں کو اٹھائے یہ ہوئے اور محسوس نہیں بھی ہوئے
 دیکھ لگا اور جو چیزیں کہ اسکے ذہن سے جانی رہی تھیں پھر اسکے ذہن میں اس جادو نیکی اور قوائے فلکیہ کے سرایت کرنے سے اسکے مذکر اور خیال میں
 ان علو کو ملکی سورتوں سے دریافت کر لیا اور آسمان کے چرے اور زمین کے چھٹنے سے عالم مثال علوی اور خلی کو دیکھا یگا وبرزت الخ
 اور کھول کھائی جائیگی و ذرخ مسج یومی جو چاہے دیکھے اور سب آدمی اس وقت و ذرخ کے دیکھنے میں برابر ہونگے بیسے دنیا میں انبیاء اولیاء و ذرخ کو
 دیکھتے ہیں اور عظام و دھخ کو نہیں دیکھتے اس جہان میں یہ تفرقہ نہ ہوگا پس یادہ کرنا لمن ہی کا اسکے طور کی تہذیب کو واسطے ہو جیسے قدسین الصالحین
 عینین یعنی ظاہر ہوئی صبح اس شخص کے واسطے کہ دو اکلین کھانا ہو چو کہ یہ حادثہ عظیم تمام عمر و اولیاء کو جو ہیں کا دیکھا اور دیکھنے پر قہر الہی انشانہ
 کہ و ذرخ کی صورت سے نمودار ہوئی سب شریک ہو گئے لیکن انرا غضب کا ہر کسی کو نہ چھوچکا بلکہ لوگ اس وقت میں و ذرخ میں ہو جائیو و قاصا من

طغی پھر میں شخص نے کہ ضیاء میں سرکشی اور شرارت کی تھی اور اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی حدوں سے تجاوز کیا تھا اور اکثر سرکشی اور شرارت کا سبب بنائی محبت ہو سوسلے حدیث شریفین میں وارد ہوا ہے کہ حبیب الدنیا اس کل خطیہ یعنی دنیا کی محبت جڑیں سبب خطاؤں کی اور یہ طغیانی کی محبت کے نتیجے میں بڑھ گیا تھا و انرا حیوان الدنیا اور بہتر سمجھتا تھا دنیا کا جینا اور اسکی لذتوں کو اللہ تعالیٰ کی ضمانت دی ہوا دیکھ کر ثواب پر ترجیح دی تھی فان الجنة هي الماكوي بھتر حق دوزخ وہی ہو اسکا ٹھکانا کیونکہ دوزخ منظر ہو تو اسی کا اور دوری اور مجبوری کی صورت ہو اسکی جناب سے اور جو اس شخص نے غیبت کو کہہ دیا تھی اللہ بفرج و ج دی تو اللہ تعالیٰ سے نہایت دور جا پڑا اور اسکا دیکھنا دوزخ کو ایسا ہو جیسے چور کا دیکھنا جلاو کو یا سولی کو و اما من حی خاف مقام ربه اور جو شخص کہ دنیا میں ڈرا اپنے پروردگار کے حضور میں کھڑے ہونے سے اور سمجھا کہ مجھے اسکی حضور میں کھڑا ہونا ہو اسکی مقرر کی ہوئی حدوں سے تجاوز اور سرکشی بچا بیٹے کرنا نہیں تو وہاں پر رو سیاہی حاصل ہوئی اور دنیا کی زندگی گانی کو کہ ایک سفر سے زیادہ نہیں حق سبحانہ تعالیٰ کی مرضیات پر اور آخرت کے ثواب پر ترجیح دینا بچا بیٹے کہ آخر کو کام آسے و نہی النفس عن الهوی اور در حکامی کو چاؤ سے بیٹے خواہش نامشروع سے کہ اکثر دنیا کی ترجیح کا باعث وہی نفس کی خواہش ہوتی ہوان الجنة هي الماكوي ہر شخص بہشت وہی مکان اسکی لائق ہو اور شیخ ابو بکر راق نے فرمایا ہو کہ حق تعالیٰ نے دنیا اور آخرت میں کوئی چیز زیادہ دینی تھی تو اسے کہ مخالف حق کے ہونے میں پیدا کی ہو اور اسوسلے اہل طریقت کے نزدیک آدمی اسوقت بالغ ہوتا ہو کہ ہوا سے نفس سے خلاص ہو جاوے چنانچہ عام لوگوں کے عرف میں مشوق بالغ ہوتا ہو کہ محبت سے کھیل کوئی خلاص ہو جاوے بیت خلق با طفال اللہ خبر بہت خداوند نیست بل خبر بیداد ہوا و پس دیکھتا اسکا دوزخ کو اسطر سے ہو گا جیسے تباہی میں جلاو کو یا سولی کو دیکھیں کہ اور موجب فرحت اور خوشی کا ہو ہر چند کہ اس مقام پر حال بیان کرنا آدمیوں کے دوزخوں کا منظر ہو کہ کوشش کے دن انجام ہر ایک کا ان میں سوا ایک اور ہی زندگ کھتا ہو لیکن مغیرہ دن نے کہا ہو کہ ان دونوں مصفون میں اشارہ ہو و حقیقی بھائیوں کے حال کی طرف توجہ میں سے کہ دونوں ٹکڑوں کے باپ کا مال بہت سا تھا لگتا تھا اور انکی آن پر نہایت پیاری تھی خوش خود کی اور خوش پوشاکی میں انکی شب روز مصروف رہتی تھی ہم انہیں کہ صاحب بن غلام کہتے تھے و انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں ملوث کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے دنیا کی لذتیں چھوڑ دی تھیں اور راتوں کو تہجد گزاری میں بیدار رہتے تھے اور ہمیشہ روز رکھتے تھے اور اچھا کھانا کھاتے تھے کہ عورتوں کی خواہش زیادہ ہوئی آخر انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہاں سے دھال و متاع اور دولت و شہرت چھوڑ کر اور سارے گھر بار سے جدا ہو کر غربت و کربت میں مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اور انکی بڑھاپا میں وہاں کے لوگوں کے مشغول ہوئے اور جنگ حد کے دن انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نشان اٹھا کر کمال استقلال و جوانمردی اور آزادی کے ساتھ دنیا سے گمراہ نہ ہوئے وانا لہ وانا الیہ راجعون یہاں تک کہ انکی کفن کو پہلے سوا ایک تنگ کچھ مسیر ہو اور وہ بھی انکی قد کے برابر تھی اگر پانوں چھپاتے تھے تو سر کھینچتا تھا اور اگر سر چھپاتے تھے تو پاؤں کھینچتے تھے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس تنگ سے انکی کمر کو چھپاؤ اور انکی پاؤں کو خوشبو دار گھاس سے کہ اسکو آخر کہتے ہیں چھپاؤ دیکھ لو گون نے ویسا ہی کیا اور دوسرا بھائی کہ جب کاناہم حارم بن عمر تھائیں وہ عیش و عشرت مصروف تھا اور محرمات شرعیہ میں مستغرق اور ترک دنیا کو اسطو ہمیشہ اپنی بھائی سے رہتا جھگڑتا تھا اور دنیا کی محبت کے واسطے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھائی اور حاضر ہوتا تھا اور ایمان اور ایمان کے حکم کو قبول نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ جنگ بدر گون کا فوج کے ساتھ مارا گیا اور کندہ دوزخ ہوا اعاذنا اللہ من سق الخافۃ اور جب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فوج کی رہنمائی کا احوال بیان فرماتے اور کہتے کہ دوزخ طغیوں اور سرکشوں اور دنیا طلبوں کی جاکہ جو اور بہشت متقیوں اور ثوروں کا مقام ہو تو کافر جو چھینے لگتے کہ سبب تو قیامت کہ بعد ہو گا پھر تم کو بتاؤ کہ قیامت کب ہوگی اور اسکی آئینہ کوئی ہے اللہ تعالیٰ نے انکی اس ہیود و ہوال پر غلطی فرمائی اور ارشاد ہوا کہ کسٹونک عن السکۃ بوجھتے ہیں تجھے قیامت آئینہ کا وقت آئینا قمر سہا کب ہو گا بلکہ اناس قیامت کا اور کسٹونک سے وقت ہوگی مالا لکہ یہ سوال انکا محض جھجھکیوں کا آئینہ کی باتیں بتانا کچھ تیرا کام نہیں ہو کہ

نہایت

اس قسم کی تین پوچھنے ہیں یہ تو سمجھوں اور مالون اور خال ملنے والوں اور کابھون کا کام یہ تھا کہ تو احکام الہی پہنچا دینے کا ہی
اور ڈرا دینا اللہ کے غدا ہون سے بغیر تعین وقت کے **فیم انت منہ** کو کس بات میں ہو اس قیامت کا وقت بیان کر نہیں کیونکہ انبیاء
اور انبیاء کا یہ کہہ گئے ہونے والی بات کے وقت کو بیان کر دیتے ہیں جو محض اس واسطے کہ جب وہ بات اسی وقت ہو جانی ہو تو لوگوں کو اعلیٰ نبوت
اور ولایت پر عقائد اجاتا ہو اور اللہ کی راہ کیلئے ہیں اور ہدایت پاتے ہیں جیسے ظاہری اہلبائت کا بعضے وقت بطور مقدمہ معرفت کے بعض
کے غیرت مزاجی آئندہ کو بتا دیتے ہیں اس واسطے کہ لوگوں کو اس بات کے طور میں آنیکے بعد انکی طبابت پر اعتقاد آ جاوے اور غفلت انکے معاملے سے
نفع اٹھاوے اور ان کی زبان کرنا آئندہ کے حادثوں کے وقت کابھوت اور ولایت کی شرطوں سے نہیں پہنچنا چاہئے بیان مقدمہ معرفت کا لینے آگے کی بات
پہنچانے کا بیان کچھ طبابت کی شرطوں سے نہیں ہو اور ایک بات ہوتی ہو کہ اسمین فونی اجملہ کچھ فائدہ بھی ہوتا ہو اور قیامت کی وقت بیان کر نہیں
کچھ فائدہ بھی نہیں کیونکہ اگر کسی کو بعد واقع ہونے قیامت کے انبیاء و ان کی نبوت پر اعتقاد آیا تو کیا حاصل کہ ابان کا وقت تو فوت ہو گیا اور اگر تو
کے واقع ہونے کے قبل موافقت اس وقت بیان کیے گئے کی معلوم ہو نہیں سکتی پس قیامت کے وقت کا ذکر ہرگز نبوت کے کام سے موافقت نہیں رکھتا
اور ان سب باتوں کے ساتھ خود یہ حکم بھی ایسا نہیں کہ کسی شہر کا مدد کر اسکا احاطہ کر سکے کیونکہ تمام ماوٹے کے عالم میں واقع ہوتے ہیں اس واسطے
بھی ان حادثوں کے عالم میں موجود ہیں تو ان حادثوں کے واقع ہونے کا وقت مقرر کر سکتے ہیں اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ جب یہ سبب جمع ہو دینگے
اور یہ مواقع دور ہو جائینگے موقت میں ہوں تب خواہ مخواہ یہ حادثہ واقع ہو گا مگر ظلمات اس حادثے عام کے کہ تمام لوگوں پر اس عالم کے صفحہ
چھوٹا دیگا اور اسباب مانند سبب کے درجہ پر ہو جائینگے پس اسکیونکہ ایک سبب ہو اس عالم کے اسباب کے ماسوا کہ شہر کے فکر کی حد و مان
نہیں چھوٹتی ہو اس واسطے کہ جو شخص اس عالم میں ہو سوال کیا جاتا ہو یا وہ سطر یا ہو سطر اسکو علم الہی کے حوالے کر دیتے ہیں اور اس واسطے فرمایا ہو کہ
کہ مکتھلہ کی طرف ہی کی طرف ہوتا ہے اسی قیامت کی اس واسطے کہ قیامت کے وجود کا سبب الادۃ فوری اس فیقات پاک کا ہو کہ عرض
لینے کیونکہ اسے نبی آدم کے نکاروں کی طرف توجہ ہو گا اور اس واسطے کہ وقت کجا تا کہ کب ہو اور نبی آدم کی رائیوں کے اندازے کو معلوم کرنا کہ کتنی ہیں
اور کون بڑا قابل ہر آدم کے ہر یہ سبب خاص ذات پاک کا ہے اور کلام اور دوسرے آدمیوں کا نہیں ہے کہ اس علم کو جان سکے مگر ایک طے سے کہ اگر اللہ تعالیٰ
کی طرف سے انکو یہ علم عنایت ہوا وہ ہونیوالا نہیں کیونکہ **انما انت منذر** نہیں ہے تو مگر دینا والا اس شخص کا جو قیامت
سے ڈرتا ہو اور یہاں پر ایک سہ بیان کرتے ہیں کہ ڈرنے کو ڈرانا کیا ہے جو اہل مکابہ سے کہ علم اجمالی کے سبب کہ ہر عامل کو مجازات پر حاصل ہو یہ
جانتا ہو کہ دنیا میں مجازات واقع نہیں ہو سکتا سوا ایک اور عالم کے واسطے چاہیے پس خوف قیامت کا اسے پیدا ہوتا ہو اور انبیاء اور مرسلین کا ڈرانا
بیان کرنے مجازات کی تفصیل اور حضرات اور ناصح سے اس حبان کو جو پس جو شخص علم اجمالی مجازات پر نہیں رکھتا انبیاء اور مرسلین کے ڈرانے سے بڑھتا
ہو اور بڑھے مفسرون کو کہ ہو کہ مراد اس شخص سے یہ کہ خوف آخرت کی استعداد کا بالقوہ اسمین موجود ہونہ یہ کہ بالفعل ڈرتا ہو اور جو ڈرانے سے انبیاء و مرسلین
سوا ان لوگوں کے کہ استعداد خوف کی دیکھتے ہیں فائدہ مند نہیں ہوتے تو گویا انبیاء و مرسلین کے ڈرانے کا نصب نہیں ہو چکا کہ کلام کا یہ کہ ڈرنا
اور ڈرانے کو سوال اس چیز کے وقت کا اصلاح کار نہیں ہو جیسے کسی مسافر کو جو چور دن کا ڈر ہو یا کوئی دوسرا اسکو ڈرا توں سے ڈراوے اور
وہ پوچھے کہ مجھ پر کس وقت پڑینگے جب تک اسکا وقت بیان کر گیا جب تک میں ہرگز یقین نہ کروں گا اور ظاہر ہو کہ اگر کافرون کا سوال قیامت کے وقت کا اس
واست تھا کہ اگر وقت کا بیان کرینگے تو ہم ایمان لا دینگے پس یہ صاف بجا ہو کہ انکی بیان کا وقت اس صورت میں ہو جب ایمان کا ہوتا ہو کہ وقوع
واقعہ کا موافق ہو ورنہ اس سے پہلے بیان کرنا اور نہ کرنا وقت کا برابر ہو اور بعد واقعہ سے قیامت کے ایمان کا اعتبار نہیں ہو اور اگر
اس واسطے کہ اسکا بعد اور قرب معلوم کر لیں مگر دوسرے فوٹہ طرح سے سمجھ رہیں اور اگر نزدیک ہو تو اسکی فکر کریں تو یہ بھی چھل ہو کہ قیامت
قائم ہو سیکے وقت یہ مدت دراز ہو گزری ہو انکو بہت تھوڑی معلوم ہوگی **کا لہم یوم** میں دیکھا گیا کہ وہ لوگ جس دن کو دیکھنے لگے انبیاء

سہ ماہی
سولہ نازعات
۳۵

قیامت کی توجہ جاننے کے لئے ٹھہرنے کی مدت دنیا میں نہایت مختصر ہی تھی اور ایک روز کامل کو بھی نہیں پہنچتی تھی بلکہ ایسا گمان کرنے کے لئے کہ
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا دِیْنُکُمْ دین اور برزخ میں **الْاَعِشَیَۃُ** مگر ایک عشا کا انتخاب کے زوال سے غروب تک ہوتی ہو **اَوْضَحٰہَا** یا برابر
 اسکی تھی کہ طلوع آفتاب سے زوال کے قریب تک سکا وقت ہوتا ہو اور مرد و انکا عشا اور ضحیٰ میں اس واسطے ہو گا کہ اگر عمر انکی مشقت اور بزرگی
 گزری تھی اور بزرگی میں بھی عذاب میں گرفتار تھے اس واسطے اپنی بقا کی مدت کو آدھے عشا یعنی پچھلے آدھے دن کی برابر جانینگے کہ وہ مانگی اور
 رنج کا وقت بھی ہو اور اگر انکی عمر رحمت میں گزری تھی اور بزرگی میں بھی چندان معذب نہیں ہوئے تو اپنی بقا کی مدت کو ضحیٰ سمجھینگے اور بعضے علما
 نے کہا ہو کہ شروع رات دن کے دور کا اکثر لوگوں کے نزدیک ہے ہنود اور یونانی وغیرہ دن دو پہر دن سے ہو اور شریعت میں اول نمبر سے اور جو
 اہل محشر منظور کھینکے کہ اپنی بقا کی مدت کو آدھے دن سے بھی کمتر بیان کریں تو کہیں گے کہ اگر شروع دن کا نصف انہار سے ہو تو تیسرے دیر نہیں کی مگر
 برابر ایک عشا کے اور اگر ابتدا اول نمبر سے ہو تو تیسرے دیر نہیں کی مگر ایک ضحیٰ اور ظاہر بعید مقدم ہونے میں عشا کے ضحیٰ پر ہی ہو لیکن اضافت ضحیٰ کی عشا
 کی طرف اس جہت سے ہو تاکہ آگاہی ہو اس بات کی طرف کہ باطل دنیا کی مدت ان کے گمان میں ایک روز کے برابر ہوگی چنانچہ دوسری جگہ پر انکی زبان سے
 فرمایا ہو کہ **اِنَّ لَدُنْہٖ اَلْاٰیٰتِ** اور اپنے نوع کی بقا کا زمانہ دنیا میں اس روز کی ایک ساعت کے برابر جانینگے نہ یہ کہ عشا ایک دن کی اور ضحیٰ دو دن
 کی اور اگر عیشہ واضح فرماتے اور اضافت ضحیٰ کی عیشہ کی طرف نہ کرتے تو متحد ایک روز کا ہو جھانچتا اور حتمال ہو کہ سنی اس آیت کے اسطرح
 سے ہوں **الْاَعِشَیَۃُ** اور اضافت **الضُّحٰی** اور حاصل یہ کہ اپنی دنیا کے باقی رہنے کی مدت میں تردد کرنے کے لئے کہ آدھا روز تھا
 یا سارا روز چنانچہ دوسری جگہ پر انھیں کی زبان سے نقل فرمائی ہو کہ کبشتا یوم ما و بعض یوم فاسال العادین واللہ اعلم

سُوْرَةُ عَبَسَ

یہ سورہ ملی ہو اسمیں سیالیں آیتیں اور ایک سو تیس کلمے اور پانچ سو پینیس حرف ہیں آدھ اس سورہ کا ربط سورہ والنازعات سے کئی طور سے
 ظاہر ہو اول تو یہ کہ آخر میں سورہ والنازعات کے اہم اکت مندوس پچھلے فرمایا ہو اور اس سورہ میں عتاب و خطاب ہی ترک کرنے پر
 اس منصب کے لوازمات کے لئے کہا من جاءک یسعی وهو یخشی فان عند تلک وحیہ کہ اس سورہ کا قصہ اس سورہ کے قصے سے نقل
 رکھتا ہو مابراہیم علیہ السلام کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے روبرو ایک بادشاہ صاحب قدرت کے بھیجا اور اسکی خوشامد کا حکم فرمایا نقل
ہٰذَا اَتٰی اَنْتَ کی اور یہاں پر ایک فقیر اندھے خاکسار کو آگے خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے اور اسکی خاطر داری کا حکم ہوا اور غیا
 اور ثروت والوں سے توجہ کرنے پر عتاب فرمایا وہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام بطور آرزو کے کہتے تھے **ہٰذَا اَتٰی اَنْتَ** کی اور یہاں حق تعالیٰ علی راہ
 کرتا ہو کہ لعلہ سید کی اور اس بادشاہ کو طغیان اور سرکشی سے وصف فرمایا اور اس فقیر کا خوف و خشیت سے وہ بادشاہ جبار اپنا مکان پر تھا اور غیر
 اسکے پاس جانیکا حکم ہوا کہ اذہب الی فرعون اور یہاں پر وہ فقیر خود دوڑا اچلا تا ہو کہ اما من جاءک یسعی تا معلوم ہو کہ کار بار انبیا کا تمام تابعداری اور
 فرمانبرداری ہو بطرح سے ارشاد ہوتا ہو اسطرح سے بجالانے ہیں اگر انبیا اور سرکشوں کی ملاقات کا حکم ہوتا ہو تو سر و چشم اور اگر فقیر و غنا کی
 تعظیم اور توقیر کو ارشاد ہوتا ہو تو علی الراس العین نہ تابعداری اور فرمانبرداری سو فقیر و غنا کی خوشدلی ہوتے ہیں آدھ سرکشی اور جباری سے شکوہ و غمی
 تنگدلی عین کو دیکھتا ہو کہ سرکشت ہو موصوف ہوا کہ فہر ادب یسعی پھر پھر پھر کراہ حق سے بھاگتا تھا اور اس سکین اندھ کو غور کچھ کہ اسطرح سے آتا ہو
 جاءک یسعی یعنی حق کی طرف نہ نہ کر کے دوڑتا ہو تمیر سے یہ کہ ان دونوں صورتوں میں دھڑکے تیا سکے دن کے اور کلبغین اس روز کی ایک ہی طور سے
 مذکور ہیں جیسے اس سورہ میں فاذا جاءت الکلمات الذی یقوم بتذکر الانسان ماسعی الی اخرھا فرمایا ہو اور اس سورہ میں فاذا جاءت البصائر
 یوم فی المرأ من اخیہ الی اخرھا فرمایا ہو جو یہ کہ تعداد اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا دست کریمین آدمی کی معاش اور خلق کے اور اس کے اصول کے بھی ان دونوں صورتوں

مناسبت قریب اتحاد کے رکھتے ہیں گویا دونوں ایک ہیں اور اس سورے میں آخر پر منہا ماء و مرغھا منہا ماء لکھ کر لانا مکمل نہ ہو
 اور اس سورے میں وفا کلمہ و ابا منہا ماء لکھ کر لانا مکمل نہ ہو اور اس سورے میں خلقت آدی کی نطفے کی حالت کے وقت سے تادم مرگ ارشاد ہوئی اور پہلے اسبات کے کہ سبب اس سورے کے
 نازل ہونا کا ذکر ہو تبید ایک مقدمے کی ضرورت ہے اول سمجھ لیا جائیے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوبوں میں کہ انکو ہدایت اور ارشاد کے کام کے واسطے مقرر کیا
 ہو اور درمیان میں سب لوگوں کے جنسیت میں اور صفات بشریت کے اور صفات نفس کے کچھ فرق نہیں ہو تا بلکہ فرق اس جہت سے ہو کہ محبوبوں
 کو خود تربیت فرماتے ہیں اور جب کبھی کوئی صفت نفس کی صفاتوں میں سے اسے موافق مقتضائے حلیت بشری کے کچھ ظاہر ہوتی ہو اور اپنی
 خودی سے کوئی حرکت کرتے ہوئے ہیں کہ موجب نوح کے اجماع کا ہو تو جلد تادیب اور عتاب آگاہ کر دیتے ہیں اور اسکا تذکرہ فرماتے ہیں بجا کچھ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسبات کی طرف اشارہ فرمایا کہ اذنبی مانی فاحسن تادیبی و عظمیٰ فاحسن تعلیمیؐ تو بہانہ کے اول تعلق باخلاق
 اکیدہ انکو حاصل ہو کہ مرتبہ وصول کو اور فناء نفس کو لازم ہو اور بعد اسکے تحقق ساتھ ان اخلاق کے میسر ہو کہ مرتبہ بقا کے تابع ہو اور اسکی حالت
 استقلال اور تکمیل کی رکھتے ہیں پس صادر ہونا اس قسم کی حرکتوں کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اس جناب کے مرتبہ اور منصب کے منافی نہیں بلکہ تادیب و عتاب
 ان حرکات پر عین دلیل ہو اس منصب اور اس تہ عظیم کی اور جو یہ مقدمہ تبید کیا گیا ہو تو سمجھ لیا جائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وسیع کرم
 میں تشریف رکھتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس محمد اور سردار قریش کے جیسے معتبر اور ریوشتہ کے بیٹے اور ابو جہل ہشام کا بیٹا اور حضرت عباس
 عبد المطلب کے بیٹے اور دوسرے رئیس بیٹھے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بن اسلام کی خوبی اور بت پرستی کی بُرائی سمجھتے تھے اور کمال توجہ سے
 انکے ساتھ باتوں میں مشغول تھے کہ اتنے میں ایک اندھا یعنی عبداللہ بن عمر بن مالک بن ابیہ زہری کہ انکو ابن ام مکتوم بھی کہتے تھے اسکا حکم کہ مکتوم
 اندھے کو کہتے ہیں اور انکی ماکو ام مکتوم کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسوقت کے انیسے ناخوش ہوئے اور
 جانا کہ یہ شخص نابینا جو مجلس کے بڑے سنگ جنگل جانے لگا نہیں بچل اور بیوقوف کلام کر لگا اور بات میں بات کر بیٹھے گا اور یہ جو میں ان سرداروں سے باتیں کرنا ہوں
 اور دعوت اسلام کی کرتا ہوں تا تمام رہ جاؤ گی آخر اس نابینا نے کچھ مجلس کے پس پیش کا خیال نہ کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک آکر بیٹھا اور
 کہنے لگا کہ مجھ کو کلام اللہ کی غلانی غلانی سورت سکھلاؤ اور میری طرف کو توجہ فرمادو کہ میں بغیر رہے بڑی محنت اور مشقت سے پوچھتا پوچھتا اب تک آپ تک پہنچا ہوں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سرداروں کی خاطر داری کے واسطے کچھ جواب نہ دیا اور فرمایا کہ تمہارے نابینا تھوڑی دیر تو ٹھہرا پھر اسی طرح سے کہنے لگا
 یہاں تک کہ کسی بار یہ مقدمہ اسی طور سے ہوا آخر اسکی اس کتبیا کے سبب کہ ان سرداروں کی تنگدلی اور بخشن کا باعث تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 چین چین ہوئے اور چہرہ مبارک پر انا زخکی کے نظر آئے لگے اور اپنا منہ اس نابینا کی طرف سے پھر ارا ان سرداروں کی طرف متوجہ ہوئے پس اسی حال میں یہ
 سورت نازل ہوئی اور اس معاملے پر سخت غصہ پڑا اور روایت کیا گیا کہ ان سورتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کو جو جبریل علیہ السلام کی زبان سے
 سنتے تھے وہ دن و دن رنگ بدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خوف سے زرد ہو جاتا تھا یہاں تک کہ جب کلا انہا تذکرہ کو زمان سے حضرت جبریل
 علیہ السلام کی منانو خوش ہوئے اور وہ خوف دل سے کم ہوا اور رنگ ٹھکانے آیا اور سمجھا کہ یہ خلیفہ صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ سے کچھ
 غضب کی راہ سے نہیں ہو لہذا اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نابینا کے گھر کو جو باپوس ہو کر چلا گیا تھا تشریف فرما ہوئے اور عذر کیا اور اسکو
 ہمراہ لیکر دو ٹھکانے کو تشریف لائے اور اپنی چادر مبارک بچھا کر اسکو سپٹھا یا پھر جب کبھی وہ نابینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں
 آتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نہایت تعلیم و تکریم کرتے تھے اور ارشاد فرماتے کہ موحباً مین عابثی فیہ جیسے خوش آیا
 خودہ شخص ہو جسکے واسطے میرے پردہ دگار نے مجھ کو عتاب فرمایا اور جو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نابینا کو دیکھتے تو فرماتے تھے کہ اگر میری
 کچھ حاجت یا کام ہو تو کہہ آؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نابینا کو دو بار بدینہ منورہ میں اپنے قائم مقام امام نماز کا مقرر کر کے تشریف فرما ہوئے

اور انس بن مالک نے ایک عجیب احوال اس بنا کا روایت کیا جو کہ میں نے اسکو قادیسیہ کی لڑائی میں دیکھا نہ رہے اور ایک تازی گھوڑے پر سوار اور آگے آگے ایک سیاہ نشان تھا اور باوجود اس نابینائی کے کافروں کی صفوں پر چلے کرتا تھا اور یہ بھی روایت کیا گیا جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شخص کے بعد کسی نسبت سے چین چین نہیں ہوئے اور کسی دو تہند سے تعلق اور ملاوت نہیں کی اور اس مقیم پر مفسرون کو اس خفگی اور عقاب جو بیکے مقدمے میں بڑا اشکال ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاملے میں کوئی ایسی بات کہ خلافت اعدا شرعیہ کے ہو عمل میں نہیں آتی پھر استقدر خفگی انہیں کو اسلئے فرمائی کیونکہ شرع کا قاعدہ ہے کہ عام نفع مقدم ہو خاص نفع پس کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت اسلام کو جو ان سرداروں کو کرتے تھے قرآن سکھانے پر اس نابینا کے واسطے مقدم رکھا کہ ان کے اسلام لانے میں سارے شہر کے کے اسلام لائیں تو قہمی کہ الناس علی دین ملوکہم اور تعلیم کرنے میں قرآن کی سورتوں کے اس نابینا کو خاص اس نابینا ہی کے واسطے فائدہ تھا اور پس دوست یہ کہ اسلام کی دعوت مقدم ہو قرآن سکھانے کیونکہ وہ اہل ہوا اور یہ فرع اور فقہا کے نزدیک یہ بات ٹھہر چکی ہو کہ اگر کوئی شخص کسی کے پاس آوے اور کہے کہ مجھ کو اسلام کی تعلیم کرا دو دوسرا شخص مہیوت کہے کہ مجھ کو قرآن پڑھایا کچھ ارشاد اور نصیحت کی جو اس کے لئے نوافوت اسلام کی تلقین کو مقدم کرنا چاہیے کہ اس کے دیر کرنے میں بڑا نقصان ہو اور باقون میں دیر کرنا کی نسبت سے کیونکہ کافروں کی حالت اپنی مرض روحانی کے مبتلا ہونے میں کہ کفر پر سرعام والے کے مانند ہو کہ ذرا سی غفلت اور سستی میں علاج کے درجے سے گزر جاتا ہو اور اس شخص کی حالت جو مسائل شرعیہ یا قرآن پڑھنا نہیں جانتا مانند اس شخص کے ہو کہ مرض سکاجندان سخت نہیں ہے نہ تہ تدارک سکام ہو سکتا ہو اور مرض روحانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ اس نابینا کی حرکات نا ملائم کے سبب ظاہر ہوئی تھی وجہ سے خفگی کے قابل نہیں تھے اول تو یہ کہ یہ تفسیر اختیار کی ہو یا نہیں پس اس قسم کے کاموں کی تکلیف و تکلیف بالایطاف کی قسم سے جو دوست یہ کہ نابینا کے سامنے نرمی رہونا اور نہ بھیر لینا یا کشادہ پیش ہونا اور اسکی طرف رخ کرنا برابر ہو کیونکہ وہ کچھ دیکھتا نہیں ہو کہ اسکو ترش روئی کا بیج ہو اور ان سب کے علاوہ یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس وقت تک جناب نگہی میں اس فعل کا نا پسند ہو نا بھی معلوم تھا اس واسطے کہ مافت اس وقت تک اس فعل کی نازل نہیں ہوئی تھی پس ابجد انہی میں استقدر خفگی کا کیا عمل تھا جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ شعر کا پا کاں راقباس از خود مگیر کہ گرہ ماند در نوشتن شیر و شیر ہر چند کہ وہ نابینا جہر مبارک کے بغیر کو نہ دیکھتا تھا لیکن دوسرے دل تو دیکھتے تھے اور انصاف کی خاطر داری اور فقر کی طرف سے بے پروائی دریافت کرنے تھے حق تعالیٰ نے اپنے محبوب کے حق میں اتنے توہم کو بھی پسند نہ رکھا اور بنا ظاہر و باطن میرے محبوب کا میری رضا مندی ڈھونڈنے میں مصروف رہے اور ہرگز کسی کو میرے محبوب کی طرف ریا کی نیت کا گمان بھی نہ رہے اور یہ بھی ہو کہ نفوس قدسیہ کو چاہیے کہ یکے کے واسطے کی استعداد کے موافق فیض اور فائدہ پہنچانا منظور رکھیں اور کام کے انجام پر نظر کریں کہ بہت سے فقیر خاکسار اپنی استعداد عالی کے سبب شمع اور چراغ عالم کا ہونے میں پس فوات استعداد سے بشارت کی امید دار عام نفع کا چاہیے رہنا اور کثرت پرنا بعد از دن کی کہ بافضل اغنیاء کو حاصل ہو فریب کھانا ظاہر بیون اور نادانوں کا کام ہو جو استعداد نفوس کے مراتب کو نہیں جانتے ہیں اور یہ بھی ہو کہ اس نابینا کو فائدہ ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض صحبت سے یعنی امر تھا اور ان سرداروں کا فائدہ اٹھانا دعوت اسلام سے پھر فائدہ اٹھانا شہر والوں کا انکی پیروی سے ایک خیالی بات تھی اور وہ ہوم بات کو معلوم پر ترجیح دینا خوبین اور کہندہ بات کی یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر حرکت گناہ اور خلاف شرع ہو نیکا لگا بھی نہیں رکھتی تھی لیکن محبوب کے نقطہ گناہ سے بچنے پر اکتفا نہیں کرتے ہیں بلکہ ان سے متعلق باخلاق انکی چاہتے ہیں جیسے شفیق باب اگر کوئی بات اپنے فرزندوں سے خلاف اپنی دفع اور آمین کے دیکھتا ہو گو کہ وہ مشرور اور اچھی ہو غصہ کرنا ہو چاہے باو شاہ اپنے فرزندوں کے واسطے نہیں چاہے کہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح سے مسجدوں میں مشغول ہوں یا گوشہ گیری اختیار کریں آدمی انہیں چاہتے کہ جاری اولاد سپاہیوں اور نوکریوں کے مانند تلاش معاش میں مشغول ہوں گو کہ وجہ حلال سے ہو و ملے ہذا القیاس پس یہ عتاب اور خطاب کچھ گناہ اور

اور تفسیر پر نہیں ہو کہ وجہ اسکی بے گناہی کی صورت میں مشکل ہو جائے بلکہ یہ تو اس قسم سے ہو جیسے والدین کی تربیت اپنے فرزندوں کے واسطے ہوتی ہو سو وجہ اسکی ظاہر ہو اور وجہ اسکی نام ہونے کی ساتھ عیس کے یہہ کہ خفا ہونے کا اس ذات پاک کے ایسے نبی عظیم انقب و پر اس بات پر کہ اوتے سے اوتے اشگر سے منہ بھرا یا اور ابرو ان کی طرف متوجہ ہونے نام ایک سورے کا قرآن مجید کے سورن سے ہوا اور دونوں قرون تک عنایت اور مہربانی اللہ تعالیٰ کی شاگردوں اور طالب علموں پر پیش نظر ہر مسلمان کے خصوصاً مشرکان اور معلوم کے ہو کہ فقط اس سور کا نام سنتے ہی وہ قصہ انگو یا آئے اور عبرت پکڑیں اور یہ بھی ہو کہ کمال محبوبیت اس پیغمبر کی حضور خداوندی میں ثابت ہو کہ استعدادِ غیر ہرے کو انکی اتنا شائق جتنا کہ بار بار قاریوں اور پڑھنے والوں کی زبان سے یاد فرماتے ہیں اور اسکی خبر دیتے ہیں اور اس کلام کو کہ آئیں یہ قصہ مذکور ہو ہی سطور شروع کیا جیسے کہ عاشق شیدائے اپنے محبوب کے معاملہ نام غوب کو مشاق جان کر اس معاملے کے وقت اور مکان کا بھی پتا اس معاملے کے ساتھ بتاتا ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عکس تیوری چڑھائی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور اس قدر پر بھی کہ کفانہ کی بلکہ کوتولی اور منہ موڑا اَنْ جَاءَ الْاَعْمٰی
اس سے کہ آیا اس پاس آندھا اور مفسرین کا اختلاف ہی اس بات میں کہ نابینا کا آنا کیسوا سطلے اس جگہ پر مذکور فرمایا جیسے کہتے ہیں کہ بعض بیان
واقعہ کا ہے اور جیسے کہتے ہیں کہ کثرت عتاب کے واسطے ہو کہ سمجھنے اس پیغمبر کو رحمتہ للعالمین کیا اور مخلوق کی ہدایت کے واسطے بھیجا اور زیادہ تر
لائق رحمت کے ضعیف اور فقیر اور اندھے ہیں اور مستحق رہنمائی کے اندھے ملکاگر دین بس اس قسم کے لوگوں سے منہ پھرانے پیغمبر کے مرتبے سے
نہایت بعید ہو مثال اسکی ایسی ہو جیسے ایک شخص اپنے خادم کو فرما دے کہ جو راہ بھوے اسکو بتا دیا کر اور وہ خادم دیکھنے بھالنے واکون کو راہ بتا دے
اور اندھے و حندے کی طرف التفات نہ کرے اور بعضوں نے کہا ہو کہ کمال خفگی کے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کلام میں مخاطب بھی نہ فرمایا
کیونکہ اسوقت آنحضرت اللہ تعالیٰ کی مرضی سے غائب ہو گئے تھے اگرچہ اسکے بندوں کو اسکی طرف بلانے تھے لیکن حضور جن سے غائب کے حکم میں قرار دیا ہو
اسواسطیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر وقت حضور جن کے حاضر ہونے کے مطالبے غفلت کی تھی اور غائب کو خطاب لائق نہیں ہو پھر جو جگہ شکوہ کرنا شروع ہوا
تو اجماعی طرح سے دھمکانیکہ واسطے خطاب کر دیا جیسے کہ فی شخص کہ اول پیغمبر کا رہنمائی کی شکایت لوگوں کو سامنے کرتا ہے اور اسکو کمال خفگی کے سبب مخاطب نہیں کرتا
پھر جب شکایت کے وقت جو سن میں آجاتا ہو تو خطاب اس بندے کی طرف شروع کرتا ہے اور جو بیان پر دوسرے کو فی مخاطب تھا کہ انکی شکایت انکے سامنے بیان
فرماتے تو اول شکایت انکی انھیں کے سامنے بطور ضعیف کے بیان فرما کر پھر خطاب عتاب آمیز شروع کیا تاکہ اشارہ اسطرح کی طرف ہو اور شدت خفگی کی معلوم ہو اور
محققین نے کہا ہو کہ اس قصے کا لانا تمہید غدر کے واسطے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس معاملے میں کہ اس نابینا کو ساتھ کیا اور یہ نہایت رحمت اور
محبت کا مقتضا ہے کہ عین عتاب میں انکا عذر بھی بیان فرمانے ہیں جیسے کوئی یقین باپ شکایت نامناسب اپنے بیٹے کی لوگوں کے سامنے کرتا ہے اور عین شکایت
میں اپنی بیٹے کا عذر بھی بیان لیتا ہوتا کہ لوگ جانیں کہ یہ لڑکا قابل خفگی کے نہیں ہے اور ان کاموں کے کر نہیں معذور ہے لیکن یہ شفقت پدریکا کمال ہے
کہ اسکو حق میں اسقدر پر بھی راضی نہیں ہے اور چاہتا ہو کہ ترمیم اسکی کمال کے درجے کو بوجہ نچا دے اور وجہ عذر کی یہ ہو کہ گویا یوں ارشاد ہوتا ہے کہ حسن خلق اس
پیغمبر کا اصلا اس بات کو نہیں چاہتا تھا کہ فقیر و محتاجوں سے کہ طلب حق کی کرتے ہیں اور دین کی راہ دھوڑتے ہیں اسطورتے پیش تو ہو لیکن اس پیغمبر
جانا کہ یہ شخص نابینا ہو منہ پھلانے میں اور توجہ کر نہیں اور ترسن رونی اور خندہ رونی میں امتیاز نہید کر سکتا ہو تو اسکی بیجا حرکتوں کے سبب تیوری چڑھائی اور
منہ موڑا اور اپنی جان کو زور سے اس عمل سے زور کا اور سبب کمال رحمت اور عتاب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر اس مقام میں حذف کر کے فعل غائب کو فاعل سے
خالی لئے ہیں تاکہ صریح نسبت اس فعل کی اس محبوب کی طرف نہ کر دیا گیا ہو اسطورتے ارشاد ہوتا ہے کہ تیوری چڑھائی اور منہ موڑا ایک تیوری چڑھانوالے اور منہ
موڑنیوالے نے اور اگر خطاب کا لفظ فرمانے تو اس فعل کی نسبت صریح اس محبوب کی طرف سمجھ جاتی اور وہ کمال رحمت اور شفقت کے خلاف ہو جس میں شکایت اور عتاب

لطف اور رحمت کے مراتب کی رعایت کیے چلے جاتے ہیں اور جتنوں نے کہا ہو کہ اندھے کی تعلیم مکمل ہو کیونکہ وہ حفظ یاد کرنے ہی پر گفتگو کرنا ہو مزاہبت
 طرف مکتوب اس سے ممکن نہیں پس صدر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس نوع سے ارشاد ہوا کہ تو نے اس نابینا کو کم استعداد جان کر اس کی تعلیم سے
 منہ پھرایا حالانکہ آنکھوں کا اندھا پاموجب اس منہ پھرانے کے نہیں بلکہ دل کا اندھا پاموجب اس منہ پھرانے کے ہو اور وہ اس پر اور اس کے دل اندھے تھے
 پس یہ کو یہ لائق تھا کہ اسے منہ پھرا دے اس کی آنکھوں کے اندھے سے کیونکہ شاید کہ یہ اندھا بینا دل ہو **وَمَا يَذْكُرُ لَكَ تَزَكِي** اور کیا جانتا ہے
 تو شاید کہ وہ اندھا پاں ہو جاوے اور آئینہ اس کے دل کا ایسا صاف ہو جاوے کہ کچھ آنکھوں والے مرغیبہ اور کشفیت نہیں دیکھ سکتے ہیں وہ دیکھے اور مقدا
 ایک عالم کا بجاوے اور وہ ایک اندھا ہزاروں آنکھیاں روں سے بہتر ہو جاوے سو پہلے کہا گیا ہو بیت فدائے کورنی خفا من چشم بینائی بد کہ تیر زدیغ
 آفتاب نیم شبی است **اَوَيْدَكَ** کہ مبادہ نابینا نصیحت قبول کرے اور اگر عقل قلب کے مرتبہ کو دیکھو بچے لیکن قرآن کے معنی اور امر و نہی اس کی اس کے دین
 اسی قائم ہو جاوے گی کہ وہ ہم و خیالی سمجھیں کہ **اَلْكَرْمِ** پس نفع دے اس کو نصیحت بکڑا کہ اس کے سبب سے عمدہ منفعتیں
 دین کی حاصل کرے اور ضرر چھوٹ جائے ظالی چیزوں کو دفع کرے اور لطیفہ اس کی عقل کا روشن ہو جاوے اور ہزاروں آنکھیاں روں سے بہتر ہو جاوے اور
 عالم ربانی بجاوے جیسے کہ اول شوق میں لطیفہ قلب اس کا صاف ہو کر مرتبہ ولی صاحب کشف اور عرفان کا حاصل ہو اور جو حاصل ہونا ایک شوق کا مخصوص
 اس اندھے کے حق میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور دوسرے احوال دیکھنے والوں کو اس کے یقینی معلوم تھا تو اس مضمون کو کلمے سے ان کے کہ دلالت
 شک کے منع خلوت کرنا ہو ارشاد فرمایا لیکن اس نے دنیا کے کمال شوق اور کثرت حرص سے فیض حاصل کرنے پر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے استقامت
 اس کی تلاوت پر قرآن کی اور تامل کرنے سے اس کے مضمون میں اس قدر یقین تھا کہ آخر کچھ ہو رہیگا اور ان دونوں مرتبوں سے عزم مطلق فرمایا اور
 کلمات والا بھی کلمہ آؤ کے مدلول سے متنبہ ہو کر اپنی تفسیر میں بطور سوال کے لایا ہو کہ پاک ہونے سے زیادہ کون سا نفع ہند کا متوقع ہو اور جواب لکھا ہو
 کہ پاک ہونا عبارت ہو بہر گاری اور گناہوں کے بچنے سے اور نفع کرنا نصیحت کا عبارت طاعت اور بندگی کے کاموں سے ہو کہ اس کے سبب سے خواجہ حاصل ہو گئی
 امید ہو اور ثواب منفعت دائمی ہو لیکن اس بات پر اس کی ایک بے ادبی ہو کہ حاصل ہونے سے علم کے دونوں چیزیں حاصل ہوتی ہیں گناہوں سے بچنا بھی اور
 عمل طاعت کا بھی اس پر یہ مقام تھا اور اس کے حرف لائے کا نہ آؤ کے حرف لائے کا جواب میں اس ایراد کے کہا گیا ہو کہ طالعہ کو یقینی معلوم نہیں ہو کہ گناہ سے گنا
 اگر نبی سبب کا گناہ سے باز رہیگا اور اگر امر سبب کا تو بندگی میں زیادہ ہو گا اور اگر دونوں سبب کا تو دونوں کام کرے گا پس استعمال کو حرف آؤ کے
 کہ منع خلوت کے واسطے ہونے منع جمع کے واسطے ایک جہ وجہ پیدا ہوئی اور حق وہی بات ہو جو پہلے مذکور ہوئی **اَمَّا مَنْ اَشْكَلَ** مقرر جو شخص کہ
 بے پروائی کرنا ہو تیرے ارشاد سے بلکہ تیری راہ سے اور اپنے مال جاہ پر کچھ رہا ہر فائت کہ تصدقی بس تو اس کی
 ہدایت کیو اسطو تصدق کرنا ہو اور شوقین شاگردوں سے منہ پھرا ہو اس خیال پر کہ بے پروا کو طالب اور شوقین اس راہ کا جاپیے کرنا اور اس کے حال پر
 متوجہ ہونا جاپیے اور شوقین طالب کو اس کا شوق ہی راہ بر لب ہے آخر مطلب کو چھوڑ رہیگا **وَمَا عَلَيْكَ اَلْاِزْكِي** اور تیرا لاپہنا نہیں اس بات کا
 کہ وہ بے پروا پاک ہو کیونکہ تیرا کام تو احکام الہی چھوٹا دینے کا ہو اور ہر بیت مستعد و شوقین کی کرنا اور وہ مستغنیوں کے لینے بے پرواؤن کی قبول اور
 ناقبول کرنیکی صورت میں مجھ کو حاصل ہو **وَمَا مِنْ حَاءٍ اَوْ يَسْعَى** اور مقرر جو شخص کہ تیرے پاس دوڑتا آتا ہو محنت اٹھا کر
 جیسے وہ نابینا کہ ماتھے پکڑنے والا بھی نہیں رکھتا تھا اور جا بجا شکرین کھاتا ہو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بچھوٹا تھا **وَهُوَ**
يَحْشَى اور وہ ڈرتا ہو اول تو خدا بے تالے سے تاکہ مرضیات سے اس کی دور نہ جا پڑے اور منہیات میں مبتلا ہو جاوے اور یہ خوف طلب
 کر نہیں علم کے اور حاضر ہونے میں تیری صحبت کے موجب اس کے شوق کا ہونا ہو تیرا راہ میں کافروں کی انداز سے ڈرتا ہو کہ مبادا انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس جانے سے اس کے مطلع ہو جاوے اور ابتدا و بوجہ کرنے اور شکرین کھانے سے ڈرتا ہو اور جب تیری حضور میں آتا ہو تو انہیں سبق کا وقت فوت ہو جاتا ہے
 ڈرتا ہو کہ مبادا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شغل درپیش ہو جاوے اور میں عزم ہوں **فَاَنْتَ عَسَى** تیرا اس منہ پھرا کر دوسری کی طرف شغل

اور اس

اور اس کے حال کو طبع مشغول نہیں ہوتا بلکہ فائدہ کلی اس بات میں دیکھتا ہے کہ بے پرواؤں اور بھانگے والوں کو تاج ابرکے اور راہ پر ہلا دے اور مشاقوں اور سچے
طالبوں کو تاخیر اور درنگی سے کمال شوق میں مضطرب رکھے **کَلَّا** بعد اس کے ایسا لکھوں کہ **إِن تَعْلَمُونَ كِرَّةً** تین بیانات قرآنی خدا کے
اور اس کے ناموں کے اور اسکی صفوں اور افعال اور احکام اور اسکی جزاؤں کے یاد کرنے کے واسطے ہیں تاکہ لوگوں کو راہ معرفت اور عبادت اور محبت اور خوف
اور عبادت کی راہ پر چلنا اختیار کریں اور اس بات میں جا بوسی اور التجا اور رازی مفید نہیں بلکہ اعتبار و دل کا اور غربت طبیعت کی درکار ہو
مَنْ تَشَاءُ ذِكْرًا پس جو شخص کہ خواہش صادق کہتا ہے بڑے اس قرآن کو کہ حقیقت میں ذکر اللہ ہے اور ذکر الہی بغیر دل کی رغبت کے اور صدق
ارادت کے مفید نہیں اور وجہ تائید کی قسم یہ سونکی اینٹا میں اور تذکرہ کی ذمہ داری میں باوجود اس بات کے کہ سچ واحد ہے یعنی قرآن یہ کہ تذکرہ ہونا
قرآن کا باعتبار آیتوں کے اور اسکی سورتوں کے یہ کہ ہر ایک علامہ علامہ مضمون رکھتی ہیں بعضیوں میں بیان اعمال و صفات کا ہے اور بعضیوں میں احکام اور
شرعیات کا اور بعضیوں میں وعدہ وعید اور ذکر ہونا قرآن کا باعتبار اسکی وحدانیت کے یہ کہ تمام قرآن آیتیں برابر ہی اور مضامین کے اختلاف کو ذکر کرنے
میں اس کے کچھ ذمہ نہیں اس واسطے کہ مضمون کا ہو کلام الہی ہو اور مقبل ہونا کلام کا مستحکم سے اقویٰ اور اشد ہی مقبل ہونے سے نام کے نام والے سے
اور جو التفات کہ کسی کا نام لینے کے وقت اسکی طرف حاصل ہوتا ہے اس سے بہت کم ہوتا ہے جو اس کے کلام پڑھنے کے وقت اس سے حاصل ہوتا ہے چنانچہ یہ بات
تجربہ کاروں کو خوب معلوم ہے اور یہ بھی کہ کلام شخص کا ایک عمدہ نشان ہے اسکی ذات کے شانوں سے کہ اس کلام کے پڑھنے کے وقت پڑھنے والے کے دل روشن
ہوتی ہے اور واسطے ہرگز لوگوں کا کلام دلون میں زیادہ تاثیر کرتا ہے اس کے نام سے اور اسی سبب حدیث شریف میں ہے کہ قرآن کے حق میں فرمایا ہو جو جملہ اللہ
العلین اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تجلی باللہ لعبادہ **فِي كَلَامِهِ** ولکن ہم لایق ہیں اور اگر کسی کے اس باب کے
سننے سے یہ خطرہ خاطر میں گذرے کہ عمدہ اور سردار اور غنی اور دولت مند شوق کسی کتاب یا کلام کا یا شعر کا کرتے ہیں تو قدر اور عزت اس کلام اور کتاب
کی بڑھ جاتی ہے اور اسکو خوشنویسوں نندین رقم کے ہاتھ سے خریدی ظاکاری کاغذوں پر لکھاتے ہیں اور مظللا اور مرتب اور تجدول کر کے
زیرین غلافوں میں لکھتے ہیں اور جگہ جگہ طوں پر دھرے ہوتے ہیں اور مکلف صند و قون میں احتیاط سے دھرے ہوتے ہیں اس سبب سے
عزت اور مرتبہ اس کلام کا زیادہ ہوتا ہے اور لوگوں کے دلون میں عظمت اور بڑائی اسکی ساتھی ہے جیسے کوئی دجیب شعر جو خوش آؤدی سے بڑھتا ہے
تو اس سے زیادہ تاثیر کرتا ہے کہ سرسری پڑھا جاوے تب اس شخص صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی اس بات میں کہ امیروں سرداروں کی دعوت میں مشغول
تھے اور فقیروں محتاجوں سے منہ پھرنے سے یہی غرض ہو گی کہ ہم کہتے ہیں کہ یہ قرآن اس قسم کا نہیں ہے کہ ان چیزوں سے عزت اور بڑائی اسکی زیادہ
ہو بلکہ عزت اور قدر اسکی اس عالم میں کہان سے زمین والوں کے پاس آتا ہے دیکھا جاتا ہے **فِي صُفْحٍ مَّكْرَمَةٍ** ایسی آیتیں قرآن کی
کھمیں گئی ہیں عزت کے درقون میں کہ حق تعالیٰ نے خود انکی عزت بڑی کی ہے **فِي قُلُوبِهِ** میں وہ صحیفے اوچے دھڑے ہیں بیت العز
میں کہ ایک عمدہ جگہ ہے آسمان و زمین اور قرآن مجید کو اول لوح محفوظ سے نقل کر کے اس مقام میں پونچھا یا وہاں سے شعور اتھوڑا نازل ہوا تھا
مُطَهَّرَةٍ وہ صحیفے پاک کیے گئے ہیں تمام کلو دگیوں اور لمبہ یون سے اور اگر دنیا کے سردار اور امیر اس قرآن کی آیتوں کو حیرتی طائی
کاغذوں پر لکھا دیں ہرگز اس کلاست اور تزیں کو نہ بونچے گا اور اگر ملوں پر اور صند و قون میں رکھیں لیکن ہرگز اس بلند ہی اور اس مرتبہ کو نہ پاسکے گا
اور اگر عطریں گے اور نجاستوں سے پاک رکھیں گے تو بھی اس پاکیزگی کو نہ پونچھ سکے گا کہ ہرگز ہاتھ کسی گندہ کا یا انکو زمین پر نہ پونچھا بلکہ وہم ورت
يَا أَيُّهَا سَفَرَةٌ سوچنے گئے ہیں ہاتھوں میں ایسے لکھنے والوں کے کہ **إِذَا مَرَّ** کہ بڑے قدر دانے اور نیکو کار ہیں بھی
شوائے کرم اور نیکی کے اسے ظہور میں نہیں آتا اور دنیا کے لکھنے والے گناہوں اور زبانت ذاتی میں اللودہ میں اگرچہ ظاہر بنا رہتے ہیں اس سے کیا
حاصل ہس قرآن کے حق میں دنیا داروں کی غربت اور اہل دل کی عزت اور قدر کی توقع رکھنا محض جہاں بلکہ اہل دل قدر کو اس کے جانی غنیمت ہے
کہ آدمی باطلیہ کفران نسبت پر مجبور ہے **فَقَاتِلْ** انسان **الْأَفْرَ** کا مارا جاسو آدمی کیسا ناشائستہ ہے اس کلام عظیم القدر سے اسکو نواہی اور طرطریٹاؤں

ہر آئین آئین فرمائی ہیں نہیں جانتا اور اسکے حقوق اور انہیں کرتا اور مال و جاہ پر اپنے مستغنی اور بے پروا ہو جاتا ہے بلکہ اپنی اصل کی خبر نہیں سمجھتا کہ کیا تھا
مِنْ آتِي شَيْءٌ خَلَقَهُ جس چیز سے پیدا کیا ہے اسکو اور اگر انسان حیات کے سبب سے اس سوال کا جواب نہ دے تو ہم کے دیتے ہیں
مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَتْهُ نطفہ کے ہونے سے پیدا کیا ہے اسکو کہ ایک بیٹاب کی راہ سے نکلا اور دوسرے بیٹاب کی راہ میں گیا اور لو اور بچا ہونے
 کے ساتھ کلا ایک گوشت کا ٹکڑا ہو گیا **فَقَدْ** پھر اندازہ کیا اسکو اعضا میں بھی یعنی ہاتھ اور پاؤں اور آنکھ اور کان اور قد و قامت اور وزنی
 رزق اور موت اور زلیبت اور ریک و بدل اسکے معین کئے اور اسکے پیٹ میں پسینہ کی مدت تک تو مینے پاک و زیادہ معین فرمائی **فَتَحَسَّبِ السَّبِيلَ**
يَقْصُرُ پھر مٹنے کی راہ آسان کر دی اسکو کیونکہ لڑکا جب مائے کے پیٹ میں ہوتا ہے تو اسکا سر مائے کے سر کی طرف ہوتا ہے اور پاؤں مائے کے پاؤں کی
 طرف پھر جب پیدا ہونے کا وقت قریب آتا ہے تو اسکو الہام ہوتا ہے وہ بچہ خود بخود پھر جاتا ہے سر نیچے اور پاؤں اوپر کی طرف کر لیتا ہے کہ نکلتا اسکو آسان ہو جاوے
 پھر جب مائے کے پیٹ سے باہر آتا ہے تو معاش کی تلاش کی راہ اسکو آسان کر دی جاتی ہے اور اگر بچہ نکلے وقت پستان اسکے ہاتھ میں آجاتی ہے تو ایک ہاتھ سے
 پستان کو مضبوط کر کے دینا شروع کرتا ہے اور دوسرے دھونے سے اپنے بچہ کے بن کو ظاہر کرتا ہے اور اسی طرح سے سال بسال طرح طرح کی راہیں اسکو
 آسان کر دیتا ہے یہاں تک کہ کمال کے درجے کو پہنچ جاتا ہے اور پھر بڑی سہولت سے باطل کی سمجھنے سے پیغمبروں کے اور نازل ہونے سے کتابوں کے اور
 مرشدوں شفیق کی صحبت سے اور علماء باخشن کی شاگردی سے آسان ہو جاتی ہے پھر بعض کو بخت اور نجات کی راہ آسان ہو جاتی ہے اور اس آہ پر چلنے کی
 توفیق پاتے ہیں اور بعض کو بلاکت اور روز علی راہ سہل آسان نظر آتی ہے اور اس راہ میں جابر نے ہیں حاصل کلام کا یہ ہے کہ حاصل کرنا کمالات کا آخر
 عمر تک آسان ہوتا چلا جاتا ہے **فَتَحَسَّبِ أَمَّا تَهْجُرُ** ہجر مراد نکالنا ہے اسکو تاکہ اپنی نعمتوں کا کمالات حاصل کرنے کو اس دار دنیا میں کی نعمتیں سہل پاوے اور
 عالم سرنج میں نشانیاں اپنے اعمالوں کی دیکھے جس موت بھی ایک بڑی نعمت ہے کہ تجارت کا فائدہ اسی سفر کے سبب حاصل ہوتا ہے اگر موت نہوتی تو آدمی شہ
 کش کش میں اعمال شاقہ کی گرفتار رہتا اور سہل اس نعمت کا ہرگز نہ پاتا اس سبب سے کہ کو بھی نعمتوں کی کثرت کے مقام پر پاؤں فرمایا ہے اور بزرگوں سے منقول ہے کہ
 الموت جس یو صل الحبيب الحبيب اور بغض ظاہر میں مفسر اس مقام پر موت کے نعمت ہونے کی وجہ سے غافل ہو کر بطور سوال کے لائے ہیں
 کہ نعمتوں کی کثرت میں موت کو کس واسطے گناہ ہے جواب اس سوال کا اس طور سے دیا گیا ہے کہ بلنہائے نزدیک مائے کلام کا اور فائدہ حاصل ہونے کی وجہ
 انجام میں کلام کا ہوتا ہے اور بعد موت کے حکم کو کرنے کا جو فرمایا ہے یہ بھی ایک بڑی نعمت ہے کہ آدمی کو ساتھ اسکے عزیز و محرم کیا ہے کہ کو فی نفسہ موت نعمت
 نہ ہو جیسے کوئی کشتیق باب نبی متین بیان کرنے کے وقت اپنے بیٹے سے کہے کہ میں نے تجھ سے اس طرح کا سلوک کیا پھر تو بیمار ہوا تو میرے دواداروں کی
 بس حقیقت میں نعمت مقصودہ علاج ہے لیکن جو نعمت ہونا علاج کا لاحق ہونے پر مرض کے موقوف ہے تو کلام میں مرض کا ذکر کرنا بھی ضرور ہوا اور اس بات کے
 اشارے کی واسطے کمالات اور اقبار کے درمیان میں غم کی لفظ کو نہ لائے اور نہ کے حرف کو ارشاد فرمایا **قَبْرُهُ** پھر گور کر آیا اسکو میں کو بلا اشارہ
 فواتے ہیں کہ مجموع امانت اور اقبال کا نعمتوں میں داخل ہے نہ فرد و آہر میان پر جانا چاہیے کہ گڑوائے کو اقبال کہتے ہیں اور گارٹے کو قبر بقتال
 اقبال الوجل عبدہ اذا حکم بان یقبرہ **قَبْرُهُ** اذ احضرتہ **قَبْرُهُ** کہا جاتا ہے اقبال الوجل عبدہ جب اپنے غلام مرے ہوئے کو گارٹے کا حکم کرے
 اور بولا جاتا ہے **قَبْرُهُ** الوجل عبدہ جب گارٹ دیتا ہے اسکو اور اشد قتالی کے حکم کرنے کی صورت مردوں کے گڑوائے کے واسطے اولیٰ اس طور سے واقع ہوتی
 ہے کہ جب قایل نے ہاہیل کو مار ڈالا اور آدمی کا مرنادیا میں پہلی بار وہی ہوا تھا تو قایل کو کچھ معلوم تھا کہ اس مردے کو کیا کرے تو لاچار اس لاش کو ایک طاعہ میں پھینک
 کے اپنے ساتھ لیے پھر تانھا آخر کو جب اس لاش کے لیے پھر نے سے تھک گیا تو ایک جنگل میں انگلیں ہو کر بیٹھ گیا کہ ناگاہ دو کوسے آمو جو دوہوے اور آئین میں
 کو نے لگے یہاں تک ایک کوسے نے دوسرے کو مار ڈالا پھر اپنے بچوں اور جوئے سے مدیت کو اور حرا دھر شاگرد اس مرے کو سے لاش کو اس گھرے میں کل دیا پھر
 رہے پھر لکڑیوں ایک تودہ بنا دیا قایل نے معلوم کیا کہ مرے کو اسی طور سے دفن کرنا چاہیے پس اپنے بھائی کی لاش کو بھی اسی طور سے دفن کر دیا اور جسے
 بنا دیا پھر حضرت آدم علیہ السلام نے وفات پائی تو فرشتے آسمان سے نازل ہوئے اور ان کی اولاد کے سامنے

انکو تجرید و تھنیں کر کے قبر میں دفن کیا اس وقت سے ہی طریقہ معمول ہو گیا اور یہ تعلیم تھی پہلے بار قابیل کی اولاد کو اسکی استعداد کی تصور کے سبب سے کوئے کے واسطے سے واقع ہوئی اور حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کو فرشتوں کے واسطے سے تعلیم فرمائی پس یہ ایک نہایت بڑی نعمت ہے کہ اپنے بندوں پر رحمت کی اولاد دیکھی لاش کو دوسرے جانوروں کی طرح سے گھسٹ داکے پھینک دیا کرتے اور وہ لاش اور ہڈیاں ماری ماری بھرتی اور حبیث شرعی گلتی تو لوگ اسکی بدبو سے بہت تنگ آتے اور بدگوئیوں کر کے بھردہ رندے اور پرندے اسکے اعضا اور بند بند کو لگی کہ چہ عین لیے پھرتے اور ناپاک جانوروں مردہ خور کی خوراک ہو جاتی اور ہر خاص علم کے سامنے اسکے عبد ظاہر ہوتے اور عزت اور توقیر اسکی لوگوں کی نظروں میں کم ہو جاتی پس اسکی عزت اور تکریم کی واسطے یہ بات غیب سے تعلیم فرمائی اب آئے ہم اس بات پر کہ ہندو اپنے مردے کو جلاتے ہیں گاڑتے نہیں اور کہتے ہیں کہ اگر ہر ناپاک کو پاک کرنا ہوا ہے اور ہر بد کو شائے والی ہو جو جبریل کو لکھتا ہے اور اناستھرا ہر دوسرے دفن کرتے ہیں اور آگ میں جلاتے ہیں یا بہتے ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ اگر آگ خالص ہے جو چیز اسکو سوختا ہے کھا جاتی ہے اور زمین امانت دار ہے جو چیز اس میں دفن کر دہ باقی رہتی ہے پس مردہ کو زمین میں رکھنا بہتر ہے اس بات سے کہ خائن کو سو نہیں اور سٹے آدمی کی ہلکہ دوسرے جانوروں کی بھی عادت ہے کہ جس چیز کو چاہتے ہیں کہ محفوظ رکھیں جیسے مال خولتے تو زمین میں دفن کرتے ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ اسکو نیست و نابود کر ڈالیں تو آگ میں جو تنگ ہے یہیں اور آدمی کو آٹھنے کا انتظار اور ارواحوں کے داخل ہونیکا اپنے چھوڑے ہوئے ہوں میں درپیش آئے پس مردہ کو آگ میں جلاتے ہیں اس انتظار کے خلاف ہے اور دوسرے یہ کہ وہ کیل حال بقدری ہے کہ اسکو اپنے ہاتھوں سے آگ میں جلاتے ہیں اور اسکی خاک کو ہوا میں اڑا دیں کہ ہوا میں کہ ایسا معاملہ ناکاری ناپاک چیزوں سے کرتے ہیں اور جب کسی عمدہ بالکہ چیز دفن کا باقی رکھنا منظور ہو تاہو تو زمین میں دفن کر کے اسکو محفوظ نہیں آدھو جتے ہیں کہ آگ بد کو دفع کرتی ہے اور زمین اسکے برخلاف مٹاتی ہے اور بد کو کرتی ہے پس بات اس وقت ہو کہ اس چیز کا چھوڑنا منظور ہو اور جب اس زمین ہی میں چھوڑنا مقصود ہو تو پھر سڑنے گلنے سے کیا علاقہ کیونکہ اسکا کچھ اڑ زمین کے لوگوں پر ظاہر نہیں ہوتا اور مادہ جو اس بات کے بھی گمستہ رہتا ہے زمین بد بلی گل مٹ کر خاک ہو جاتی ہے اور ہاتھ پر جذبہ سبب ہی شکل و صورت پر رہتے ہیں پس ایسا ہوتا ہے جیسے آدمی اپنی زندگی میں سوچتا تھا ایسا اب بھی ہوتا ہے برخلاف جلاتے کے کہ اگر اسکے انداموں اور شکل و صورت اور سمیٹ مجموعی کا کچھ اڑ باقی نہیں رہتا پس اسکی ہر ذرہ خلیق آدمی کی خاک سے ہے تو وہ اسکی کلی شے ہی ہے جسے الیٰ الٰہ صلیٰ علیہ وسلم اسکی اصل کی طرف پوچھا دینا چاہیے برخلاف آگ کے کہ جن و شیاطین کی خلعت کا مادہ ہے پھر جن کی کے بدن کو موم کے بعد آئین جلاتے ہیں تو اسکی روح لطیف آگ کے دھوئیں سے ملکر شیاطین اور جنات کے ساتھ کمال شہادت پیدا کرتی ہے اور اسکی اکثر روحیں آن لوگوں کی کہ جلاتے جاتے ہیں بعد موت کے شیاطین کا حکم پیدا کرتی ہیں اور آدمیوں سے ہمیشہ ہیں اور ایذا دیتی ہیں پس دفن کرنے میں اس شکر و کرم کو دنیا پر اسکی حقیقت کی طرف اور جلاتے میں اسکے برخلاف ہو نقل کرتے ہیں کہ اسلام کے زمانے کی ابتدا میں ایک لشکر اسلام کے لشکر و زمین سے سیستان کے ضلع میں وارد ہوا تھا تو ایک عاقل ہندو کے عاقلوں میں سے اسلام کی چال و چال دیکھنے کو کہ اسوقت میں وہ مذہب نیا تھا وہاں گیا پھر اہل اسلام کی وضع اور آئین دریافت کرنے کے بعد کہنے لگا کہ تمہاری سب چیزیں اچھی ہیں مگر ایک بات کہ مردہ کو دفن کرتے ہو اور ان میں آئین جلاتے حالانکہ دفن کرنا بدیہی اور ناپاک کا موجب ہے اور جلاتا بدیہی اور تعفن کو مٹا دیتا ہوا اتفاقاً ایک فقیر فقیر سے اسوقت حاضر تھا اس ہندو سے کہہ کہ میں تجھ سے ایک بات پوچھتا ہوں پہلے تو اس بات کا جواب دے پھر میں تیرے اعتراض کا جواب دوں گا اس ہندو نے کہا پوچھو جب عالم نے کہا بھلا اگر کوئی شخص کسی ملک میں وارد ہو اور وہاں اسی عورت سے نکاح کرے اور ایک عورت کو پکانے کے واسطے رکھے اور اس منکوحہ سے اسکو ایک لڑکا ہو پھر اگر اس شخص کو سفر کا اتفاق پڑے تو اس لڑکے کو اسکے سپرد کرے اس پکانے والی کے یا اس لڑکے کی ما کے ہندو نے کہا کہ ما کے ہوتے پکانے والی کو ہرگز نہ سونپنا چاہیے کیونکہ وہ لڑکا اپنی ما کا بیٹا ہے کچھ پکانے والی کا بیٹا نہیں ہے فقیر نے کہا تو نے خوب بات کہی اب اپنے اعتراض کا جواب سن لے کہ روح آسمانی جب دنیا کے گھر میں آئی تو ایک بدن زمین سے بنا اسکو عنایت کیا اور ہمیشہ خدا اور دلا اور لباس اور رہنے سہنے کی جائے اور طرح طرح کے فائدے اسکو زمین سے پونچھائے اور آگ سوائے سخت و بڑے آدمی کے کچھ

پس زمین کا

سورۃ عبس

کام نہیں آتی کمال فائدہ آگ کا یہ ہے کہ جو کچھ زمین کے زمین سے آگ میں آگ کو بچا دیتی ہو پس آدمی کی ماز میں ہو اور یا درجن انسانی آگ میں جس وقت رنج
 نے کہ بدن کے باپ کے ماتہ ہر جا ہر جا کہ عالم برنج کو جاوے ناچار اپنے بیٹے کو کہ بدن ہر سکی ما کے حوالے کیا جا ہیے نہ اس بچانے والی کو پسند دے سنا اور
 قبول کیا اور قابل ہوا اور یہ بھی ہو کہ آگ سے جلانا میت کے بدن کو بر گزندہ کر دینا ہو کہ اسکے سبب سے روح کا علاقہ بدن سے بالکل جھوٹ جاتا ہو اور آثار اس
 عالم کے اس روح کو کم ہو جیتے ہیں اور کیفیتیں اس روح کی بھی اس عالم میں بہت کم سہاوت کرتی ہیں اور جو دفن کرنے میں اجزا بدن کے اس اپنے مقام
 سے سب اپنے حال پر برقرار ہو جاتے ہیں تو روح کا علاقہ بدیع ازراہ نظر و عنایت کے بحال رہتا ہو اور زیارت کرنے والوں اور دوستوں اور فائدہ لینے والوں
 لطیف تو جہ روح کی آسانی سے ہوتی ہو کہ بدن کے مکان میں ہونے سے گویا روح کا مکان بھی میں ہو اور آثار اس عالم کے جیسے صدقہ اور فاقہ اور تلاوت قرآن
 کی جو اس مقام پر کہ اسکے بد نما دفن ہو تو آسانی سے فائدہ بخشی ہو پس جلا دینا گویا روح کو بے مکان کر دینا ہو اور دفن کرنا گویا روح کا ٹھکانا بنانا ہو
 اور اسی واسطے ان اولیاء اللہ اور صلیبی مومنین سے کہ دفن کیے گئے ہیں نفع اور فائدہ لینا جلدی ہو اور مدد اور فائدہ بھی ان سے مقصور ہو یہ خلاف جہاں
 ہوئے مرد و نیکے کہ بے جزین ان کے مذہب والوں کے نزدیک بھی اصلا ان سے وقوع میں نہیں آتی ہیں حاصل کلام کا یہ ہے کہ دفن کرنے کا طریقہ
 آدمی کے حق میں ایک بڑی نعمت ہو جہاں کہ جیسے آئین سے اس نعمت کا بھی کھزان کر رہا ہے اور نعمتوں کا کہ تو اسے کچھ شکوہ نہیں کہوں کہ
 آدمی کی جبلت میں کفران نعمت ہو اور فقط اس نعمت پر اس کے حق میں کتنا نہیں فرمایا بلکہ **اِنَّ الشَّکْرَ لَا یُجْزِیْ** جہاں کہ گزندہ کر کے
 اسکو قبر سے باہر نکالے گا کہ بدلا اپنے کاموں کا آخرت کے عالم میں ابد الابد تک سکے اور ہمیشہ کی زندگی پاوے ہر چند کہ نعمت اب تک وقوع میں نہ
 آئی ہو کہ نعمتوں معلومہ کفورہ کی تعداد میں گنی جاوے لیکن عاقل کو محسوس ہے کہ خیال کرنے میں معلوم ہو جاتا ہو کہ جو اس حالت میں کسی چیز نے اللہ تعالیٰ کی مشیت
 سے مخالفت نہیں کی ہو تو اس حالت میں اللہ اور جینا اس کی مشیت سے مخالفت نہ کرے گا اسی واسطے اس نعمت کو مشیت کے وقت متعلق فرمایا ہو آدمی
 کی ابتدا کی خلقت دلیل صیح اور برہن وضع ہو اسکی دوسرے بار کی خلقت پر اور اس نعمت کا بھی اگر آدمی نادانی اور جہل سے انکار کرے تو اسکی مخالفت اور
 نادانی سے خالی نہیں ہو اور جو بیان پر گمان اس شبہ کا تھا کہ مباد آدمی کے خیال میں گذرے کہ جو ہم کو پیدا پیش کی شرف سے بزرگی اور کرامت کے ساتھ
 سرفراز فرمایا ہو اور جینے اور مرنے میں دوسری مخلوقات سے مغز و ممتاز کیا ہو تو آخرت میں بھی سیکر ساتھ ہی طرح سے بخوبی پیش آوے گی کہ فخر و رنبا پر
 انداخت و عزیز کردہ خود را دلیل بناید ساخت اور یہ بھی ہو کہ میں دوسرے بار روح بدن میں داخلے کے بعد بھی انسان ہی ہو گا اور انسانیت البتہ موجب
 اکرام و تعظیم کا ہو تو اس ملل کے دفع کرنے کے واسطے فرماتے ہیں کہ **کَلَّا** یعنی نہیں نہیں ایسا لگان کرنا چاہیے ہو واسطے کہ اول کاکرام اس جسے تھا کہ
 بھی وہ مصدر گناہوں کا نہیں ہوا تھا اور بعد گناہ کے نیچے چلا لانے کے وقت ہر چند کہ اسکو پھر بھی انسان ہی کہنے لگے لیکن گنہ گار انسان کہ مصدر گناہوں کا
 ہو ہو جس حال کے اعدادی حالت کو پہلی حالت پر قیاس کرنا نہ چاہیے اور کرم سابق کے پانے سے کرم لاحق کا امیدوار نہ ہو چاہیے اور کس طرح سے آدمی کرم
 لاحق کی امید سے اپنی خاطر جمع کر گا اور کرم پر چو لے گا اور اسکا حال **ہَلَّا یَقْضِیْ مَا اَمْرًا** ہنوز تمام نہیں کیا اور سر انجام کو نہیں پہنچایا ہو اگرچہ جزو
 کہ اسکو فانی ہو اسکے خالق اور عزت بخشنے والے نے اور اگر اسکے زبان کو سر انجام کو پہنچانا اور عہدے سے بندگی کے برکتا تو البتہ توقع عزت اور اکرام
 کی اسکو جیاتی اور اب تعصیب اور نا فہم برداری کی صورت میں خوف کرنا اور ڈرنا چاہیے اور امید و دولت اور خجاری کا رہنا چاہیے اور وہ جو کہتے
 ہیں کہ نواختہ را بناید انداخت و عزیز کردہ خود را دلیل بناید ساخت واقع کے خلاف ہو بلکہ بہت سی چیزیں ہیں کہ بعد اکرام کے سزاوارتہ دلیل و تحقیق کے
 ہو جاتی ہیں اور اگر اس بات میں کچھ شک ہو تو **فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلٰی طَعَامِهِ** پھر چاہیے کہ آدمی اپنی خوراک کی طرف دیکھے کہ کس طرح کا
 ناپاک فضلہ ہو جاتی ہو بعد اس بات کے کہ نہایت عزت اور تھوڑی اور اعتیاد سے پالی جاتی ہو اور وہی عنایتیں اللہ تعالیٰ کی آریکہ پیدا کرنے میں مصروف
 ہوتی ہیں جو آدمی کے پیدا کرنے میں مصروف ہوئی تھیں چنانچہ اس بات میں بخوبی غور کرے کہ **اِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا** پھینکے ہوئے
 پانی آسان سے جیسا کہ حق بیٹھے کا ہو کہ آدمی کے نطفے کے مرنے سے کہیں زیادہ اور بہت ہو **ثُمَّ شَفَقْنَا الْاَرْضَ شَفَاقًا** پھر چار

ہے نہیں کو جیسے کہ بھانے کا حق ہو کہ کھانے سے بچہ دان کے گداؤمی کے ٹوکہ کے واسطے کہ لایا تا ہیست زیادہ ہو اور یہی عنایتیں نہیں ایک صیغہ
 کماں کمال پر کز زمین سے باہر نکلنے کی قدرت نہیں مکتی قی فَاَنْتَبٰتُهَا جَبًا بھرا گئے ہیں اس زمین میں سے دانے کو قوت قابل
 ہیں جیسے گیہوں اور چنے و عینا اعدا محو کہ قوت بھی ہو اور سیوہ بھی ہو اور دو بھی اور شراب بھی و قَضٰی اور حزن جو قابل کمانے کے
 ہیں جیسے شلور گا جو اور چند اور شکن کہ کھانے میں نہایت قوت بخششی ہو پھر اگر انکو بھی کھا تو حرارت اور تشنگی کو دفع کلت ہیں اور اگر کھا تو متحمل
 سالن ہو اور اگر کر یا یاچار بناوین تو یہو بکا حکم پیدا کرتے ہیں وَ زَيْتُوْنَ نا اور زیتون کو کہ تیل بھی ہو اور سالن بھی ہو سکتا ہو وَاَمْثَلُ
 اور محو کہ قوت بھی ہو اور سیوہ بھی ہو اور سالن بھی ہو اور اس سے غنید اور دو شاب داتے ہیں اور پیٹے کے خراج میں لاتے ہیں اور سرکہ بھی بکاتے
 ہیں وَ حَدَّ اَيْقَ اور باغ چار دیواریوں کے کہ زمین ہر طرح کے بیوون کے اور دو اون کے درخت ہوتے ہیں اور جنتے ہیں غلہ کھانے
 و زیتون دانے کہ انکی ٹہنیاں موٹی موٹی ہیں اور عرب کی نعت میں اس اونٹنی کو کہ جسکی گردن پر بہت بال ہوں غلبا کہتے ہیں اور جس اونٹ کی گردن پر
 جو بہت بال ہوتے ہیں انکو بھی یہی غلب کہتے ہیں اور بیان براس باغ کو کہ جسکی درخت آٹھان اور دانے موٹے موٹے ہوں بطور پتہ قرار دیکے
 انکو غلبا فرمایا ہو وَاَكْهَ اور دوسرے قسم کے بیوے کہ باغوں میں زمین ہوتے بلکہ سحرانی اور کوہستانی ہوتے ہیں وَاَبَا اہ
 سب طرح کی گھاس کہ خود بخود دانگی ہو اور کوئی انکو بوٹا نہیں مَتَاعًا لَكُمْ وَاَنْعَامًا لَكُمْ عام چلائے کو تمھارا اور تمھارے چار پاؤں
 کا کہ بعض قسم میں ان چیزوں میں سے جو مذکور ہوئی ہیں خاص ہیں جانوروں کے واسطے جیسے گھاس بھوس اور بعض قسم میں آدمیوں اور جانوروں
 میں جیسے اناج کے دانے اور بعض قسم میں کہ چھٹی چھٹی نہیں آدمی کھاتے ہیں اور بھوس اور چھلکے اور گھلیاں اور بچے ان کے جانور کھاتے ہیں
 پھر کھانے کے بعد کھنڈ لیل وغیرہ ہوجاتے ہیں کہ نجاست اور گوہر ہو جاتا ہو اور انکو گھروں سے دو بھینٹ دیتے ہیں اور اسکی ہر بچہ سب سے
 جس نفرت کرتے ہیں اب اس پیلہ کرم کو اور اس پیلہ کی نفرت کو قیاس سے اور غرور و سوکڑا فرق ہو اس باتیں آدمی کی خوراک کو عزت اور بزرگی دینے ثابت
 ذلیل اور خوار کر داتے ہیں علیظنا پاک ہو کے باہر نکلتا ہو اور آدمی کو جاننا ہو اور بزرگی آدمی کی بعد مدت دراز کے ذلت کی بدلی جائیگی اور اس مدت کی
 معین ہو وہ یہی وَاِذَا جَاءَتِ الصَّلٰۃُ پھر جب آوے وہ غل کہ ہرے کرے جان والوں کے کان اور یہ اشارہ صوبہ ہو گئے
 کی طرف ہو یہی وَاِذَا جَاءَتِ الصَّلٰۃُ جسدن کہ بھاگے گا آدمی اپنے بھائی سے باوجود اس بات کے کہ انکو سب غیر وک زیادہ دوست رکھتا ہو
 اور بچپن سے اس کے ساتھ انت رکتا تھا اور نماز اور تائید اور شورت ایک دو سکر کی پسین بھی وَاَمَّا اور اپنی سے کہ اسکو بھائی سے بھی زیادہ دوست
 رکھتا ہو اور اس کے فتنے پر اس کے حق بھی بہت ہیں وَاَبِيہ اور اپنے باپ کی تعلیم سے بھی زیادہ ہو اور حق بھی بکابر ہو بلکہ گویا دنیا آج بھی وَاَصْلٰحِ
 اور اپنی جھگڑا آدمی کو باپ سے بھی زیادہ عزیز ہوتی ہو کیونکہ اس کے ساتھ دم مرگ تک صحبت منظور ہوتی ہو اور باپ کے حق کو جانتا ہو کہ خواب و خیال تھکا گز گیا اب
 ان کے کچھ واسطہ نہ ہو وَاَبِيہ اور اپنے بیٹے کے بیٹے آدمی کو عورت کے بیٹے یا دھوپا سے ہیں ہو سٹے کہ انکو اپنے مرنے کے بعد اپنا فاقہ مقام جانتا ہو اور ذکر کرنے
 میں ان قراہان کے ترقی ادنی سے اعلیٰ کی طرف ہر چنانچہ ظاہر ہو کہ حوا و نیا وجود ان قراہان کے اپنے اور باپ سے بھاگے گا تو نیر و نیک بطریق اولیٰ صاگے گا اور
 کہتے ہیں کہ اول جو شخص اپنے بھائی سے بھاگے گا وہ قابل ہموگا کہ باپ سے بھاگے گا وہ مالکے خوان کی خدمت میں ہو کر اپنے عید و اول جو شخص اپنے مرنے کے بعد اپنے
 حضرت ابراہیم علیہ السلام ہونگے کہ مبادا شفاعت کے واسطے اچان و زاری کریں اور یہاں تک حق میں شفاعت قبول نہیں ہو اور اول جو شخص کہ اپنی حور سے بھاگے گا
 حضرت نوح اور نوح علیہما السلام ہونگے کہ ان دونوں کی عورتیں منافقہ و منافقہ قبول نہیں ہوں اول جو شخص اپنے بیٹے سے
 بھاگے گا حضرت نوح علیہ السلام ہونگے کہ ان کا بیٹا کفنان فرماؤ اور علمائے امتحانات کیا ہو یا تمہیں کس دن اپنے اقربا سے بھاگنے کی کیا وجہ ہوئی بیٹھے کہتے ہیں
 کہ جن کے طلب کرنے کے خوف سے کہ جس سے جو شخص کی جن نفی ہوئی ہو مبادا کہ جس سے دیکھ کر طلب کرنے کے لیے جیسے آدمی قریب خواہ سے بھاگتا ہو سٹے
 نہ بیٹ خلیل و لا دہوہ ہو کہ قیامت دن آدمی اپنے آشنائوں و دوستوں سے زیادہ بھاگے گا غیر جن نا آشناؤں کی نسبت کہو نہ دنیا میں ان سے

کچھ علامت نہ رکھتا تھا کہ طالبہ کا خوف ہو اور مضمون نے کہا کہ مرد اور شفاعت کے خوف سے بھاگ گیا کہ ایسا نہ ہو کہ اس نامنے والے کو یاشتا کو دوزخ لے جائیں اور مجھ کو اسے چھڑک دے واسطے اپنی نیکیوں میں سے کچھ دینا پڑے یا اس کے کچھ گناہ اپنے فم پر لینا پڑیں چنانچہ قسط سالی کے دوفین بھی اس قسم کے خوف سے اپنے اقربا سے کم التفاتی کرنا ہو اور جسے کہتے ہیں کہ اس سبب کہ عقیقہ و خداب لکھا دیکھنا نہ جاوے گا اور قدرت شفاعت کی اور طاقت نیکیان بننے کی بھی نہ رکھتا ہو گا نا جابر انکی نگاہوں سے چھپ جاوے گا اور جو یہ بات ہے کہ ان سب جہنوں کے سبب سے بھاگے گا کوئی تو ایک جہت سے کوئی دوسری جہت سے اور کوئی تیسری جہت سے بلکہ اس میں دگر کے دن ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہو گا اور دوسری طرف کچھ التفات کرے گا چنانچہ فرماتے ہیں

لَا تَمْنُنْ فِي سُبْحَانَكَ لَمَّا تَضَعُ الْقُلُوبَ أَلْفًا (سورۃ النجم ۱۷)

تو تو نہیں مہینے میں بھی انہی فرست نہ جاوے گا دوسرے مال کی طرف متوجہ ہو اور جب اسے سبب اسے اسیا عاوض ہو گا تو لوگ غرت اور ذلت میں مختلف ہو جاویں گے

وَجَعَلُوا مَسَدًا مِّنْهُ أَسَدِيْن (سورۃ النجم ۱۸)

تو جو لوگ روشن کرنا چاہتے تھے انہیں دو گرام کی توقع ہو گیا کہ ان کے اپنے میں دو گرام کے مستحق تھے خوشیاں کئے ہوئے کہ وہ ہم انہیں اگر میں نہ بکونی باور ہے اور اسباب خوشی اور غم میں کا وہ بروز نہ رہتا جاوے گا و **وَجَعَلُوا مَسَدًا مِّنْهُ أَسَدِيْن** (سورۃ النجم ۱۸)

سنہ آسدن علیہا ذکر ہے انہیں سبھی اور گرد و خوار ہو گا بسبب ظہر ہونے لگا ہوئی تاریکی کے کہ باطن میں ان کے گھر گھر کسی قسمی اندر نہ تسکین ہو گی مگر اس وقت اس کی تر و تھقا ذکر ہے انہیں سبھی اور گرد و خوار ہو گا بسبب ظہر ہونے لگا ہوئی تاریکی کے کہ باطن میں ان کے گھر گھر کسی قسمی اندر نہ تسکین ہو گی

أَوَلَمْ تَرَ أَنَا أَوْلَىٰ لَكَ مِنْهُمُ الْكَفَرَةُ الْكُفْرَةُ (سورۃ النجم ۱۹)

کے سزاوار ہوئے اور انکی انسانیت کچھ کام نہ آئی اور اگر کام کے لائق نہ ہوئے باوجود اس بات کے کہ جلی بار دنیا کی پیدا لائیں میں وہ لوگ غمزہ و کم ہمتی اور عنایت الہی انکی پرورش کیواسطے مصروف ہوئی تھی اور جمع ہونا اس قسم کے دوزخوں کا خاصہ ان لوگوں کا ہے کہ کفر اور گناہ و دوزخ کرتے تھے اور جو لوگ کہ فقط کفر یا فقط گناہ کو کرتے تھے ان کے واسطے ایک ہی دنگ پر گفتگو جاوے گی اور گناہوں کا رنگ سیاہ مٹایا ہو گا اور کفر کا رنگ کالا بصورت

آج باقی یہاں پر ایک سوال اور وہ یہ ہے کہ کون کون سے لوگ اس سورۃ کے جناب باری کا عتاب ایسے پیغمبر جلیل القدر پر نہ کر رہے ہیں نازل کرنے میں اس قصے کے قیام مجید میں کیا حکمت ہو ظاہر تو عقل سے یوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس عتاب و خطاب کو پیغمبر حضرت جبریل علیہ السلام کی بانی ارشاد فرماتے اور وہ پیغمبر علیہ السلام کو خبردار کرتے اور حال یہ کہ یہ قصہ قرآن مجید میں نازل ہوا اور دونوں قرون تک زبان بہ تلاوت کرنا یوں اور قابو یوں کی لاری رہے گا اور بار بار یہ قصہ لوگوں کو یاد آوے گا جواب اسکا یہ ہے کہ اس قصے اور عقلی میں بہت سے فائدے آداب اور تعلیم اور ارشاد کے اور قاعدے حسن اخلاق کے تھے تو جہاں کہ اس قصے کو تمام فائدوں کے ساتھ قرآن مجید کا جزو دین تاکہ لوگ دہم دم اس سے فیض یاب ہوں اور محروم نہ رہیں اور ان سب فائدوں میں سے کہ اس قصے میں ہیں کتنے انہیں سے جان کیج جائے ہیں اور باقی کو سننے والے کی عقل کامل اور فہم صاف کو سمجھنے میں آوے فائدہ یہ ہے کہ کبھی کبھی پیغمبر بھی جہتا کرتے ہیں اور اپنی عقل کے زور سے نزع کے قواعد سے ایک حکم دریافت کرتے ہیں اور وہ حکم ظاہر ہو جاتا ہے تو حضور خداوندی سے پیغمبر و انکو اس خطاب پر جلد آگاہ کر دیتے ہیں چنانچہ اس قصے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یوں سمجھے کہ عام کے نفع کو خاص کے نفع پر مقدم رکھنا چاہیے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر ترجیح دینا چاہیے اور اس آہ سے بدلے ہوئے لوگوں کو تائب کرنا چاہیے اور جو شخص کہ خود بخود طالب و متوقین ہو فی الفور اسکی طرف استغفار التفات نہ جائے کہ اگر ارادت اور شوق اسکا ایسا کھٹکانے لگا دے گا اور اس کو مجھ میں یہی خطا واقع ہوئی کہ اس صحت میں عام کائنات میں موم تھا اور خاص کائنات میں موم تھا اور عام کے نفع کو خاص کے نفع پر ترجیح دینا شروع کے قاعدے کے خلاف ہے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر ترجیح دینا شروع کے قاعدے کے خلاف ہے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر ترجیح دینا شروع کے قاعدے کے خلاف ہے

فہم کہیں نازل ہے
فہم کہیں نازل ہے
فہم کہیں نازل ہے
فہم کہیں نازل ہے

نتیجہ دینا چاہیے جس وقت دعوت اسلام قبول ہونا نصیب ہو اور جو یقین قبول ہو نیکانہوں کو لازم حجت کا ایک بار سے بھی ہو جائے تاہم حاجت خود ساز اور
 جا بلوسی کو نیکانہ میں دوسرے امور میں دین کو اس وقت چھوڑ دینا کچھ ضرور نہیں اور اس طرح سے تاہم دار کرنا بد لوگوں کا اس وقت ضروری ہے کہ انکی تابعداری کی
 توقع ہو اور نا اسید کی صورت میں گویا شہدے کو سب کو پٹنا ہو اور اس سبب بھی جو غرض صالح ظاہر میں غرض فائدہ سے مشتبہ ہو یا دوسرے تو اس غرض صالح کو
 بھی غرض حکم سرخ کے چھوڑ دینا چاہیے اور اس کا بجا طرہ داری کرنا غرض کی اہمیت سے ضعیف محتاج فقیروں میں وادوں سے منہ بھرانا عمل کی اہمیت کا
 اور ضیاء وادوں کی پاس خاطر کا ہو لیا تاہم تو ایسے وقت میں اس غرض صالح کو بھی چھوڑ دینا چاہیے تاکہ ان تقاضا میں مواضع التضرع یعنی جو حجت کے معنی
 سے دوسرے فائدہ یہ کہ کسی ایسی چیز پر کہ گناہ ہونا اسکا بھی معلوم نہیں ہو اور لیکن باعتبار اس گناہ کو نوا لے سکے حال اور اسکی استعداد کی قوت اور عالی منصب کے
 سبب کو کہ نامعلوم ہو تو بھی غلطی اور شکوہ متوجہ ہو سکتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منع ہونا اس فعل کا معلوم نہ تھا اس سبب بھی غلطی ہوئی تھی
 فائدہ یہ کہ وجہ تنظیم کے واسطے رعایت تنظیم کی ضرورت ہو کہ وہ اس تنظیم پر مطلع ہو کیونکہ وہ اندازہ انداز ہے کہ سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے چہرہ مبارک کی کیفیت سے کہ ترش ہو یا بخلاں ہو اور میری طرف متوجہ ہیں یا نہیں پھر میں کچھ خبر نہ رکھتا تھا کہ رنجیدہ ہو لیکن اگر سبب یا فائدہ
 اور غلطی ۱۷ کا طالب تھا تو تنظیم اسکی ضرورتی پہلی اسکی تنظیم تک کوئی غلطی ہوئی اسی واسطے حدیث میں وارد ہے کہ توفیق السلام علی المصطفیٰ وعلیٰ
 یعنی سلام علیک ترک کرنا اندر سے اسے اسلام کے حق میں خیانت ہے کیونکہ اگر یہ وہ سلام علیک کے ترک کرنے سے رنجیدہ ہو لیکن اسلام کا
 حق تو تلف ہوا چوتھا فائدہ یہ کہ فائدہ کی طرف میل کرنا اگر یہ باعتبار ایک غرض شرعی نیک کے رخصت ہو لیکن ضرر سے خالی نہیں ہے یا چوچان فائدہ
 یہ کہ اہانت اور نہ چھوڑنا مسلمان سے اگرچہ بے قصد واقع ہو تو بھی قباح سے خالی نہیں چھوڑنا فائدہ یہ کہ دوستوں کو غلطی اور تنبیہ اعلیٰ تفسیرات
 پر کرنا چاہیے کہ دوسرے کے باتیں رہنے کی نشانی ہو وبقی الوقت ما بقی العتاب یعنی جب تک غصہ اور شکوہ باقی ہو دوستی بھی باقی
 ہو غصہ کرنا اس وقت موقوف کرتے ہیں کہ دوستی موقوف کرنا منظور ہو تاہم سنا تو ان فائدہ یہ کہ اگر کسی کو ایک عہدے پر مقرر
 فرما دیں ہر چند کہ وہ سسر کا سبب ہو اور عالی مرتبت ہرگز باز پرس سے احوال کے اور پوچھنے سے اس کے کاموں کے غافل ہونا چاہیے
 کہ پوچھنا چھوڑنا بادشاہی کی شہرہ ہو اور ملک داری کو لازم طلق العنان کرنا عہدہ داروں کا اور کاریر وادوں کا مملکت میں رخصت ہونا
 ہو یا شہوان فائدہ یہ کہ کسی کو اگر یہ ظاہر میں حقیر نظر آتا ہو حقیر نہ جاننا چاہیے کیا معلوم ہو کہ اسکا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیا مرتبہ ہو بہت
 خاکساران جہان را بختارت سنگرہ توجہ دانی کہ درین گرد سوارسی شدہ وہ نابینا ظاہر میں حقیر و حقیر معلوم ہوتا تھا اور اس کے سبب
 سب مخلوقات کے سردار پر عتاب ہوا تو ان فائدہ یہ کہ طالب علم کو اگرچہ پوچھنا پیش آوین لیکن علم کی طلب نہ چھوڑے کیونکہ وہ اندر حقیر
 تھا اور اسکا ہاتھ پڑنے والا بھی کوئی نہ تھا اس سبب بھی علم کی طلب کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا تھا اور اگر علم کی طلب میں
 اور خدای تعالیٰ کی راہ ڈھونڈنے میں موافقات کا ہاند کرے تو ہرگز مطلب کو نہ پہنچے گا کیونکہ کوئی شخص اپنے مال موافق موافق سے مال نہیں
 فائدہ یہ کہ استاد اور مرشد کو لازم ہے کہ طالب علم کو اور اشد کی راہ کے طالب پڑھتا رہے کہ شغف اور غناست کو اور جو مطلب اس کا مطلوب
 ہو اسکو پوچھنا چاہیے کیا جواب فائدہ یہ کہ معلم اور مرشد کو چاہیے کہ طالب علموں اور مریدوں میں دنیا کے مال و جاہ کے شرف کے سبب فتن
 شکوے بلکہ شوق کی کثرت اور استعداد کی قوت پر امتیاز کرے ہر چھوٹا فائدہ یہ کہ اگر کسی ضعیف کو کسی بزرگ سے کوئی سبب کچھ نہ پہنچ جائے
 تو اس بزرگ کو لازم ہو کہ اسی وقت اسکا تذکرہ کرے کہ یہاں کچھ نہ سکے مرتبہ کو ضرر نہیں بلکہ اس کے علم مرتبہ کی زیادتی کا موجب ہو اس واسطے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان امتوں کے نازل ہونے کے ساتھ ہی اس نابینا کے پیچھے دوڑے گئے اور ان ہیر وادوں سے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے تھے کچھ عیب کی اور کیا خوب کہا ہے بہتیت تو اضع ز گردن از ازان مگوست جگہ اگر تو اضع کند غوی است
 چھوٹا فائدہ یہ کہ جب روٹھے کو سنا دیں تو چاہیے کہ اس کے مرتبہ کو زیادہ کرن اور قدیم معمول سے اسکی نظیر اور تکریم بڑھادین

لکھ کر برتے اور آخر میں اس سورہ کے بھی یہی مضمون ساتھ ترتیب معلوس کو مذکور ہے کہ اِنَّ تَقْوِلَ رَسُوْلٌ کَرِيْمٌ اَوْ هُوَ اِلٰهٌ اَوْ لَعَلَّ لِّلْاٰدَمِيْنَ اٰخِرِيْنَ
 اس سورہ کے قیامت کا اور اس کے اصناف اور ہول اور سختیوں کا مذکور ہے کہ یَوْمَ یَقُوْلُ الْمَرْءُ مِنْ اَخِيْهِ وَاُمِّهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيْهِ اُوْا اَسْرٰی
 اولیٰ ماسی مضمون کو خوب شرح و بسط کے ساتھ بیان فرمایا ہے اور اس کے نام کی وجہ ساتھ تکویر کے یہ ہے کہ اس سورہ میں اولیٰ ماسی کا ذکر ہے کہ مذکور
 کیا ہے کہ آفتاب کا نور زائل ہو جائیگا اور اس سورہ میں قیامت کی بارہ حادثہ یاد فرماتے ہیں لیکن ان سب حادثوں سے یہ حادثہ نہایت سخت ہے اور تفصیل اس حال
 کی یہ ہے کہ حادثہ مقصود بالذات پر واقع ہوتا ہے وہ بہت سخت ہوتا ہے اس حادثہ سے کہ مقصود بالذات کو غیر پر واقع ہو مثلاً ضایع ہونا جان کا آدمی کا مقصود بالذات
 ہونا زیادہ سخت ہے ضایع ہونی مال کو کیونکہ مال جان کو نفع کی واسطے مطلوب ہے نہ بالذات اور دوسری یہ کہ جس حادثہ کو دوسرا حادثہ معارض نہ تو بہت سخت
 ہوتا ہے اس حادثہ سے جس کو دوسرا حادثہ معارض نہ کرے کیونکہ معارض کی صورتیں شدت حادثہ کی کم ہو جاتی ہے مثلاً ایک طرف سے آدمی کو خوف جان کا ہو
 اور دوسری طرف توقع مال و جاہ کی دامن گیر ہو تو اس وقت میں جانی حادثہ کو بھی چنداں سخت نہیں جانتا بلکہ اس حادثہ سے جی نہیں پرتا اور ہر حادثہ میں
 بارہ حادثوں میں سے قیامت کے اس سورہ میں یاد فرمایا ہے یا تو غیر مقصود بالذات کو صدمہ پہنچتا ہے جیسے پوست تارنا آسمان کا کاسا کو خراب کر دینا
 اور آسمان بہ نسبت اہل دنیا کو مطلوب بالذات نہیں ہے کیونکہ فائدہ لینا اہل دنیا کا محض ستاروں سے ہے اور آسمان کی مثال تدا یک صندوق کی ہے کہ زمین
 جواہر اور عمدہ لباس رکھتی ہیں اگر وہ صندوق ٹوٹ گیا اور جواہر اور اسباب سلامت رہا تو کچھ لوگ اس کا چنداں گراں نہیں گذرنا اور یا معارض دوسرے کی واسطے
 کہ موجب فرحت اور خوشی کا ہے جیسے ترسیل کیم کی کہ مقابلہ میں اس کے ازلاں یعنی یاس لانا جنت کا بھی ہو گا سو اسی اس حادثہ کے ایک تو مطلوب بالذات کو آفتاب
 کی شعاع ہے صدمہ پہنچا دینا دوسرے یہ کہ مقابلہ میں اس کے کوئی اور حادثہ فرحت افزا بھی موجود ہو گا اور نور کرنا آفتاب کا نہایت عمدہ اسباب ہے حالات
 و جدائی نفس انسانی کو کھولنے کا کہ جب سے آفتاب کر شعاع کی انگوٹھوں کو دیکھنے کی چیزیں تو نظر آتی ہیں مگر معقولات و جدائیات کے ادراک کے واسطے
 حجاب ہوتی ہیں اور اسی سبب سے یہ بات ہے کہ عقلی چیزوں میں فکر کرنا اس کے واسطے رات کا وقت مقرر کیا ہے اور خواب دیکھنے کا بھی وہی وقت ہے اور زیادہ کیفیت
 نفسانیہ کا ان چیزوں سے کہ عاشقوں کو یا مریضوں کو اور درد مندوں کو یا مصیبت زدوں کو جو پیش آتی ہیں تو وہ بھی وہی وقت ہے اور اہل اقبالہ اور توجہ
 اسی وقت نسبت باطنیہ کو اپنی بڑھاتے ہیں اور ساحرا اور تاثیرات نفسانی والی بھی اسی وقت کام میں مشغول ہوتی ہیں اور سیاہ ہو جانا ستاروں کا بھڑکنا
 میری سی شورش اور جنبش سے پہاڑوں کو بھی مقابلہ میں اس حادثہ کے کچھ بزرگی نہیں رکھتا کیونکہ ستاروں کا اثر تیرہ اور بے نور ہو جاتے ہیں اور دیر عام
 شور چنداں حجاج میں نبی آدم کرنا فاع نہیں ہے کہ اس کو مقصود بالذات تصور کیے اور علیٰ ہذا القیاس پہاڑ اور سنگی دو دوسری حادثوں کی خود اظہر
 ہے اب بیان کرتی ہیں ہم اس بات کو کہ ان بارہ حادثوں کو کس واسطے اس مقام پر خاص کر کو مذکور فرمایا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ منظور بیان کرنا
 انقطاع نفس انسانی کا توجہ سے طرف الموفات اور مضرت کی ہوا کرنا شاد ہونا اس کے شعور اور فہم کا رواج سادہ کی مدد سے اور ظاہر ہونا احوالوں کی صورت
 مثالیہ کا اور کھلتا مقدار ہر ایک اور یہ کام کی جزا کا کہ مضمون عملت نفس ما احضرت کا ہے اور ہر حادثہ ان بارہ حادثوں سے اس امر میں داخل ہے
 بس بسبب آفتاب کی تکویر کو اور سیاہ ہونی ستاروں کو تعلق نفس انسانی کا کہ اپنے حجاج میں آسمان کے ساتھ تھا منقطع ہو جاوے گا کیونکہ نفع لینا اس کا
 دیکھنے کی چیزوں میں اور بدلنے میں فصلوں اور مسمون کو اور کھنڈے ہونے میں مہینوں اور پاندوں کے اور پہلے سے علوم کر لینا انیسو اسے حادثوں کا
 محض چمک اور حرکتوں سے ان اجرام کے تھا اور سقف اس کے عالم مافوق کی اس انقلاب سے خراب ہو جائیگی اور بسبب تیسرے جبال
 و نزول زمین یعنی بسبب چلنے پہاڑوں اور تھمرانے زمین کے اس کے سکونت سے زمین کی اور استخراج معاون اور انگوٹھ
 کھیتی اور میوہ کے اور بننے سے چشموں کے اور نہروں کے ٹوٹ جاوے گی اور صحن اس کے گھر کا خراب ہونا شروع ہو گا اور بسبب
 تطیل عشر کے توجہ اس کی خبر گیری سے گھر کے جانوروں کی اور حاصل کرنے سے دودھ اور گھی اور صوف اور پشم اور نسل
 کے سست ہو جاوے گی اور اس انقلاب سے گویا مطبخ اور خزانہ خانہ اس کا خراب ہو جاوے گا اور بسبب جمع ہونی وحوش کے

خزائن ہو جائیگا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ ستارے قندیلوں کی طرح روشن سے تھکے ہیں اور وہ زمین
 وشتوں کو ہاتھوں میں ہیں جب فشتی درجائیے تو وہ قندیلین آنگے ہاتھوں سے گر جائیں گے اور ستاری گر کے بھر جائیں گے اور نور انکاران ہو جائیگا
 پس اس سورت میں بیان اس انقلاب کی انتہا کا ہے کہ ستاروں پر ظاہر ہوگا اور اگلی سورت میں بیان ہے اس انقلاب کی ابتدا کا اور اختلاف
 لفظ میں نجوم اور کوکب کے تفسیر کلام کے اسلوب کی واسطے ہے اور اس واسطے بھی ہے کہ نجم کے لفظ سے ظہور شراق کا سمجھا جاتا ہو تو کوکب اور
 اسکو مناسب ہو اور کوکب کے لفظ میں استقرار اور استحکام ہو جاتا ہے تو انتشار اس کے ساتھ مناسب **وَإِذَا الْجِبَالُ سُدِرَتْ** اور
 جب پہاڑ چلائے جائیں گے اور بادلوں کی طرح سے ہوائیں اُڑائے جائیں گے اور پہاڑ زمین کے لنگر اور سنگ فرش کے مانند تھے جب انکی یہی
 حالت ہوگی تو زمین کی حالت کو بھی اسی پر قیاس کر لیا جائے کہ کیا کچھ اُن کے خرابی ہوگی **وَإِذَا الْعُشُورُ عُطِّلَتْ** اور جب گاجھن
 وٹنسیان شکامل دس عینے کا ہونہ چھوٹی پھریں اور ان کے مالک ان کی طرف کچھ التفات نہ کریں گے اور جو ایسی اونٹنی کی تخصیص کرنے کی یہی
 کہ منظر قلع انسان کے اقطاع کا بیان ہے اپنے مالوں سے اور ب مال میں سے جو زیادہ محتاج خبرداری کا ہے سو جانور ہیں کیونکہ زر
 و جواہر اور دوسرے اسباب و مبہم محتاج محافظت کے نہیں ہوتے اور زراعت اور درخت اور عمارت اور مکانات بھی محتاج محافظت اور خبر گیری
 کے ہوتے ہیں لیکن نہ ہر خط اور ہر ساعت ہر خلاف جانوروں کے کہ ہمیشہ دغوب سے چھانوں میں اور چھانوں سے دغوب میں باندھے کہ محتاج ہوتے
 ہیں اور ہر دم دانے پانی گھاس کی خبر گیری چاہتے ہیں ایسواسطے تجربہ والوں نے کہا ہے کہ غم نہاری بزم اور اون سب جانور و عین اعلیٰ اور عمدہ
 عرب کے نزدیک بچنے کے قریب والی اونٹنی ہے کہ ان میں دوطرح کی خوشی ہے ایک تو بیکلی دوسرے دودھ کی اور سبب بزمین کو دودھ اُسکا
 اور جانوروں کے دودھ سے دھندل چڑ زیادہ ہوتا ہے اور جو غلطی اس کلام ہایت فرجام میں اول فقرہ عرب کا ہے تو رعایت اُس چیز کی
 کہ اُن کے ذہن میں جلد آجائے یا وہ چیز ان کے خیال میں ایسی ہے ضرور پڑی کیونکہ مقتضایا غت کلامی ہو اور یہاں پر ایک کمال ہے کہ بعض اذکیا اُنکو
 شکل جانتے ہیں حاصل اُسکایہ ہے کہ بعد اسکے کہ حضرت اسرافیل نفع صور فرماویں گے تو سب جانور جاویں گے اونٹنیان کمان ہوگی جو چھوٹی پھریں اور
 صور پہ نکلنے سے پہلے قیامت کمان ہو کہ اونٹنیان مٹل پھریں پھر یہ بات کون سے وقت کی ہے اکثر دانشمندان فرماتے ہیں کہ یہ کلام فرضی اور خیالی نہ
 اپنے بالفرض اگر اسوقت اونٹنیان اس صفت کے ساتھ موجود ہوں تو شدت ہول اس روز کو کوئی انکی طرف توجہ نہ کرے **يَوْمَ يُجْعَلُ الْوِلْدَانُ**
 شیباً میں فرمایا ہے لیکن بعد تامل کے معلوم ہوتا ہے کہ بیان بر حاجت اس تکلف کی میں ہوا واسطے کہ مسوقت حضرت اسرافیل پہلی صورتوں کے تو
 آدمی اور حاملہ اونٹنیان انھیں درجائیے اور جب دوسری بار صورتوں کے توجہ کیے تو سب انھیں ہی اٹھیں گے تو وہ اونٹنیان کہ جن کو حمل پر دس مہینہ گذر گئے تو وہ بھی
 اسی طور سے زندہ ہونگی چنانچہ حدیث صحیح میں ہے **يَوْمَ يُخْشَى النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَا مَاتُوا عَلَيْهِ** اور مالک نے اس وقت انکی طرف توجہ نہ کرے اور مٹل چھوڑے
 اور بعض اہل تفسیر نے کہا ہے کہ در او عشرت سے ابر میں کون کہ عرب ابر کو عمل والی جانور سے نسبت دیتے ہیں اور ان کے خیال میں ابر کی صورت تلو
 کی سی ہے اور ہوا کی صورت نر کی پس جیسے زیادہ سے مل کر حاملہ کر دیتا ہے اسی طرح ہوا سے ابر میں پانی بھر جاتا ہے جس غرض یہ ہے کہ اسوقت ابر پانی پر
 خالی ہو گئے اور کچھ کام نہ آویں گے اور اس تفسیر میں جو کچھ کہ بعد ہے سو ظاہر ہے اور عشرت جمع عشہ اکی ہے جیسے نفاس جمع نفاس کی اور عشرت دس مہینہ کی حاملہ
 اونٹنی کو کتر میں تمام سال تک اور تمام ہونا سال کا اونٹنی کو حمل کو تمام ہونے کی پوری مدت ہو تو اس نام سے اُسکو مذکور فرمایا **وَإِذَا الْوُجُوهُ سُجِّدَتْ**
 اور جس وقت کہ وحشی جانور کو ہی دریا بانی جمع کیے جاویں اور وجہ انکو جمع کرنے کی یہ ہے کہ رہنے کی جاگہ انکی کھپاؤ اور مٹل ہو خراب ہو جائیں گے اور انکی اور
 وسموان ہر طرف سے انکو چھوڑے گا چار او بیوں کے مجمع میں مکان امن کا سمجھ کر جاگ آویں گے جیسے سردی کے ملک میں برف پڑنے کو وقت وحشی
 جانور طبیعت اصلی کو اپنی کہ نفرت اور وحشت ہے چھوڑ کر بستیوں اور گھر و عین گھستے ہیں اور اس واقعی میں دلیل صحیح ہے اس بات پر کہ
 ہول اُس روز کا اس متنبہ کو پہونگا کہ وحشیوں کو انسان سے نفرت نہ رہے گی اور بعض جو بعض و عداوت طبعی رکھتے تھے اُس روز کچھ خوف

وہ ایک دوسری کابانی تربیلا اور قادی اور دوسری مفسرین نے کہا ہے کہ مراد شہر سے وحوش کے انکار زندہ کرنا ہے بعد مرنے کے کہ قصص کے واسطے انکو پھر زندہ کرینگے اور حدیث شریف میں ہے کہ جانور زمین بھی قصاص جاری ہوگا یہاں تک کہ منڈی بکری سینگوں والی بکری کو پناہ دلائیگی لیکن قصاص ہو چکنو کو بعد سب کو خاک کر دینگے اور جو خدا کے نام پر ذبح ہوئی ہو وہ بہشت کی خاک ہوگی مگر وہ جانور جو ہشتیوں کی خوشی کا باعث ہوگی اسباب ان کی لذت کا سو وہ جانور ہشتیوں باقی رہینگے جیسے طاؤس یا گھوڑا یا اور کوئی جانور خوب صورت خوش آواز یا وہ جانور کہ جنگا گوشت ہشتیوں کو مرغوب ہوگا وہ انکی غذا کو واسطے چھوڑ دینا چاہیے قرآن مجید میں سورۃ واقعہ میں مذکور ہے ولحم طیر ما کیشترھن اور وہ چہرین بانی ہونگی جو دوزخوں کو عذاب زیادہ ہونیکا سبب ہوں سو دوزخ میں جاوینگے جیسے سانپ اور بچھو اور کرمی کہ انکو جلد بنویدن پر ہشتیوں اور انکو رخ و دھندہ دینگے بغیر سبب کہ کہ ان جانورون کو اس دوزخ کی آگ سے کچھ رخ و کھٹ ہوا سو واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللذباب کلہ فی النار اور یہ بھی حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ان فی الجنة بعد ناعمة واکلوا النعم منها **وَإِذَا الْيَكَاسُ جَسَدًا** اور جس وقت کہ دریا بھر گائی جاوینگے اور اپنی انکا دعوان اور آگ ہو جاوینگا اور ہوا اس آگ اور دھوین کے ملنے سے حدت اور حرارت پیدا کیگی اور اہل مشرک کی تکلیف اور رخ کا سبب ہوگی لیکن بایان لوگ شر سے اس دھوین کے محفوظ رہینگے چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ اس روز کے دھوین سے بایان لوگوں کو اسبقہ تکلیف ہو چکی کہ زکام ہو جاوینگا **وَإِذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ** جس وقت کہ نفوس انسانی نفوس سادی اور ارضی سے ملائے جائینگے تاکہ قوت خیر شر کے ادراک کی زیادہ ہو جاوے اور پوری جزا ہر عمل کی نہایت کے درجے میں چکیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد تزیین نفوس سے ارادہ ان مناسبت ہوں کے ساتھ اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ لوگوں کو ازواج نشہ کر دینگے یعنی تین قسم کر دینگے کہ تفصیل اسکی سورۃ واقعہ کی آیت وکنتم احرار واثلاثۃ میں مذکور ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر شخص کو اپنے ہم شرب اور ہم مذہب کے ساتھ جمع کر کے حدیثی غول بناوینگے اور خیر و شر کے طبقوں کو اس ترتیب میں رعایت رکھینگے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر شخص کا اس شخص کے ساتھ شہر کرینگے جسکے ساتھ دنیا میں نہایت محبت رکھتا تھا پھر وہ خواہ یک ہو خواہ بد جیسے پیر اور استاد اور بادشاہ اور امیر اور ابن عباس رضی اللہ عنہ فرمایا ہے کہ نفوس کو مومنین کے حور عین کے ساتھ جوڑ لگاوینگے اور کافروں کے نفوس کو شیطانوں کے ساتھ ملاوینگے اور زجاج نے کہا ہے کہ ہر نفس کو اس کے عملوں کی صورت مثالی سے خواہ نیک ہو خواہ بدی جوڑ لگاوینگے **وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ** اور جب موءودہ پوچھی جاوے گی اور موءودہ عرب کی لغت میں جیتی کا زوی ہوتی لڑکی کو کہتے ہیں مشتق ہے **وَأَذِیْبٌ** سے اور عرب میں رسم تھا کہ لڑکیوں کو پیدا ہوتی ہی کاڑھتے تھے بعضے تو نگہ ستی اور شادی بیاہ کے اخراجات کے خوف سے یہ کلام کرتے تھے اور بعضوں کو یہ عارضی کہ ہم اپنی بیٹی کسی کو دینگے اور وہ بارادامہ دلاوینگا اس خیال فاسد میں گرفتار ہو کر اس امر شیع میں مبتلا تھے اور اس امر قبیح نے اس زمانہ میں اس ملک میں ایسا رواج پایا تھا کہ نسو فخر اور غیرت جانتے تھے اور ہرگز اس گناہ کے عذاب کا خوف نہیں رکھتے تھے اس گناہ پر کہ ہماری اولاد ہماری ملک ہے اس تھا ہلکوا خسار ہے جو چاہیں سو کریں حق تعالیٰ نے انکے اس فعل شیع پر جابجا قرآن مجید میں مذمت فرمائی اور وہیں اسکی برائی کی کبول کر بیان کر دین کہ ضمن میں اس فعل قبیح کے سواے قطع رحم اقرب کے کہ ولد ہے اور بہت سی قباحتیں موجود ہیں انہیں سے ایک تو ظلم و ستم ہے بڑگناہ معصوم پر کہ وبال انکا معلوم ہے اور مکر وہ جاننا اللہ تعالیٰ کی پیدائش کو بلا وجہ اور ناخوش ہونا اللہ تعالیٰ کی خواہش سے اور مقابلہ کرنا اسکے فعل کا ضد کے ساتھ کہ اس خالق نے نو مہینے میں انکو بنا کر تیار کیا اور اسنے پیدا ہونے کے ساتھ ہی ارادہ اسکی ہلاکت کا کیا اور دوسرے بے اعتمادی ہے اللہ تعالیٰ کی رزاقی اور کار سازی پر اور یہ کہ مال کا بخل اس درجے کو ہے کہ اپنی اولاد پر مال خرچ کرنا روا نہیں رکھتا بس اسطرح کی اور بہت سی باتیں ہیں اور اسبواسطے جو عرب میں ہجمہ والے لوگ تھے اسکی قباحت کو دریافت کر کے اپنے کو اس کام سے روکتے تھے لیکن قوم کے رسم سے ناچار تھے یہاں تک کہ زید بن عمرو

بن جیل چار اے حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ زمین پیدا ہوئی اور جہان سرخ و سبز ہوا تو زمین نے کہا میں نے اپنی بیٹی کیا جو کہ اس کے گھانے پینے کا اور یہ شادی کا بیچ پر وہ سب میری
 سر تکو کچھ کام نہیں اسی طور سے بہت لڑکیاں بچالین سیواسطی انکو بھی الامولن کہتے تھے اور ان کے اس رسم صانع کی اور قبیلوں کے بھی بعض
 بچے عرب اتباع کرتے تھے چنانچہ حصہ فروق شاعر کا واد بھی یہی کہم کرتا تھا سیواسطی فروق نے لہو دادا کو اس فعل کی بڑی تائید
 شرونین کی ہوا ادب اس امت میں اس فعل شمع نے دوسری صورت سے نوہ پکڑی ہے اور شہطان کا قاعدہ ہے کہ جو کسی بڑی کام کو لوگ
 مانتے شریعہ یا دلائل قبلہ کے سبب سے قبیح جان کر چھوڑ دیتے ہیں تو وہ عین ہی کام کو دوسری صورت میں انکی نظروں میں بھلا دکھاتا ہے تاکہ
 اسکا اصل مطلب فوت نہ ہو اور وہ صورت جو اس امت میں رکھتی ہے یہ ہے کہ اگر کسی لونڈی باندی یا کسی اور کم حاصل صورت کو کسی سے حمل ہو گیا
 تو ماری غیرت کہ بباد لڑکی پیدا ہو تو کسی کم اصل سے رشتہ کرنا پر لگا بس اس بات کو نگاہ و غیرت شرافت کی جان کر بعد جان پر نہ کہ مدت اسکا اکثر
 چار مہینے گزر چکے بعد ہی گروا دیتے ہیں اور اس مرتبہ کے مرگے ہوتے ہیں اور بطور فخر اور بڑائی کہ اسکو بیان کوئی بن حالانکہ خون ناخ میں
 یا دوسری قباحتوں میں سر مووودہ سے یہ فعل کم نہیں ہے لیکن اگر روح پر نہ سے پہلے ہو تو صحابہ کو گرانے میں عذر شرعی ہو سکتا
 بنے کی ستمی یا کثرت خیال کی یا قلت مال کی یا مسافر کو سبب سے یا جانے کہ اگر یہ لونڈی جنسیکی تو خدمت نکر سکیگی اختلاف واقع ہوا تھا اور حضور
 میں حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو اس امر میں بہت گھٹا ہوا تھا کہ حضرت امیر المومنین رضی اللہ عنہ نے علی کرم اللہ وجہہ فخرہ
 کہ فائدہ لاتکون مودعہ حتی تاتی علیہ التارات السبع اس کلام کو حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے پسند فرمایا اور یہی بات
 شریعتی اور بعض صحابہ اسکو بھی اختیار کیا واسطے حرام جانتے تھے اور اسکو مودودہ صغریٰ کہتے تھے کہ اگرچہ فعل نفس کا اس عمل میں نہیں ہے لیکن
 اسکی رزاقیت پر عدم تحمل اور معارضہ اسکو فعل کا ساتھ ضد کو لاوے اور سوا اسکو دوسری قباحتیں بھی موجود ہیں لیکن یہی بات ہے کہ جائزہ غزل کو
 قیاس کے اعتبار سے آوردہ جو حدیث شریف میں غزل کے حق میں وارد ہے کہ لا یحل الخفی وہ غزل کی حرمت پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اگر کثرت
 اور اولاد کو ترک ہو تو بد دلالت کرتا ہے کیونکہ خفی ہر دم کا اسکو جلی کا حکم نہیں لکھا جیسے یا کہ شرک خفی ہر حکم شرک جلی کا نہیں لکھا اور جائزہ غزل کا رد
 صحیح مشورہ ثابت ہے لاشیقہ فقیہ اور استعمال کرنا وادون کا فعل جامع کیا بعد جامع کہ اصل نہ رہی بلکہ وادو وادو غزل کو جائز اور وادی اور یہاں
 پر ایک شبہ ہے کہ اکثر خیال میں گذرنا ہر وہ یہ ہو کہ مودودہ بچاری مظلوم ماری گئی پس سو سوال کرنا لولی وجہ نہیں رکھتا چاہیے نہ کہ سوال کر
 قائل سے کیا جاتا تاکہ اسکو سزا ہو جاتی ہے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ سوال مودودہ سے اس وضع پر نہ ہوگا کہ تو کیوں ماری گئی تاکہ خلاف قاعدہ کے
 ہو بلکہ اس وضع سے ہوگا کہ **یأتی الخفی فقلت** کس گناہ پر ماری گئی ہے وہ مودودہ اور لائق اس سوال کو مظلوم جو نہ ظالم کہوں کہ
 عرض اس سوال سے تلقین و عوی کی اور ظاہر ہوتا ظلم کی وجہ کا ظہور ہوتا ہے کہ مظلوم کہہ دے کہ مجھ پر غلامی فی وجہ یہ ظلم کیا ہے اور مودودہ سے حال ہو
 اس طور سے یہ عید پر کفر صغیر ہر چند کہ اس جہان میں شور و غم اور ادا کہ پیدا کر لیا لیکن تو بھی اور کہ لکھا ادا کہ سو دار القضاء کشتاقون کہ اور
 دنیا کو جھگڑنا ان سو کہ انھیں کاموں میں تمام عمر اپنی صرف کی البتہ کم ہوا چاہیے اور جو کہہ کہ وہ اسکو جان جائز کا گذر تھا سو چند ان اسکو گرانے میں
 گذر تھا کیونکہ وہ زندگی اسکی ایک خواب و خیال تھی کہ دیکھ لو کہ گذر گئی اور یہ بھی ہے کہ پہلو پر جو صواب پر کر دین گیا کو سبب ہمیشہ قہری نکر سکیگی تو
 ضرور ہوا کہ اس طرف سے اس طور سے اسکو تلقین اور یاد دلانا دعویٰ کا ہوگا جیسے کوئی مظلوم کو سمجھ کہ بیان کرنے میں اپنی جہت کو اور پورا کرنے میں
 اپنی دعویٰ کو قصہ کہہ کر اسے تو حکام با انصاف اسکو اس قسم کی تلقین و تدبیر کر دین کہ حقوق اسکو پر باد بخاویں اور اسی طور سے اگر کوئی مظلوم بسبب
 کسی غلامی کے کہ ظالم رکھتا ہے صاف صاف بیان کرنے سے اسکا ظلم کے شرنا تہا ہے یا خوف کھاتا ہے اسکا حق میں بھی ارباب
 عدالت کا یہی دیکھ و سمول ہے اور فقہانے بھی لکھا ہے کہ قاضی کو تلقین مدعی اور شاہد کی اس قسم کی صورتوں میں درست ہے

جان مہدین
 سیدنا محمد
 سیدنا محمد

ح

کیونکہ معلوم کا حق کو پہنچا دیں اس کے ہوسین سکتا اور باوجود اس بات کہ اس سوال میں بھی مراتب اس کے ادب کو والدین کے ساتھ موجود ہیں
 کیونکہ اول ذکر اس کے فائز کا فرمایا گیا قائل سے سوال منظور ہی نہیں ہے تاکہ نصیحت نہ واسی واسطے مہول کر صیغے سے لاسنے ہیں کہ قتل
 یا سوال میں گناہ کا فرمایا کہ موجب اس کے قتل کا ہو اگر یا کہ اشارہ فرماتی ہیں کہ والدین کو تو اپنی اولاد سے کمال شفقت اور رحمت یعنی ہر بغیر کسی گناہ
 غیب کے مجھے یہ معاملہ کیا ہوگا اس واسطے مجھے پوچھنے ہیں کہ وہ کیا گناہ تھا لیکن رعایت اس ادب کی بابا پ کو حق میں مودہ کی طرف سے موجب بابا پ
 کمال رسوائی اور فضیلتی کا ہوگا خصوصاً مودہ کو گناہ کو سوال کرنے میں کہ وہ ہرگز محل گناہ کا نہیں ہو سکتی تھی تعریض الزام صریح سوائے ہوگی اور
 اگر پہلے ہی سوال والدین سے واقع ہوتا کہ تم کو بے گناہ اپنی بیٹی کو کیوں مارا تو یہ فضیلتی اور رسوائی اور اتنا زیادتی خوف اور دہشت حاصل نہ ہوتا اور
 یہ بھی ہے کہ ترک کرنے میں سوال کو اسے اور توجہ کرنا سوال اور خطاب کا مودہ سے انکی کمال شقاوت اور بدعتی کی نشانی ہے کہ ان سے بسبب
 کمال قہر و بغض کے اس حرکت کی برکت سے سوال خفگی اور عتاب کا بھی نہیں فرماتی ہیں کیونکہ کلفت عذاب اور عتاب کی لذت سے کلام و
 خطاب کی سبک معلوم ہوگی **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** چنانچہ کسی کا قول ہے شعر پرش اگر نیت بگونا سزا کہزدہنت یک ستم آرزوست اور
 بیان پر سمجھ لیا چاہیے کہ حدیث صحیح میں دارد ہے کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** والموودۃ فی النادیۃ جس عورت نے کہ اپنی بیٹی جتنی گار دی ہو وہ اور اسکی بیٹی
 دونوں فخرین جائیگی معتزلہ اس حدیث کو سننے سے بچر ہوتی ہیں اور مقابل میں اس حدیث صحیح کو اس آیت کو شہد پکڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو
 حق تعالیٰ بسبب مودہ کے کافروں کو زبرد توجہ فرمایا تو ممکن نہیں کہ مودہ عذاب کی جاوے اور اس دلیل پکڑنے سے انکی کمال جہل و انانیت ثابت
 ہوتی ہو کیونکہ بابا پ پر عذاب اس واسطے ہو کہ خون ناحق کیا ہے اور مودہ عذاب اس جہت سے ہے کہ کفر میں بابا پ کو تابع ہو جیسے ظالم اور مظلوم کہ
 دونوں کافروں تو ایک پر دوسرے کے واسطے عذاب کر سکے اور اصل عذاب میں دونوں شریک ہیں بسبب کفر اس واسطے اہل سنت کو نزدیک فرما کر کہ ان کو
 کو مذہب ہونا باعتبار شریعت کو قاعدے کے ظاہر ہے کیونکہ نفس طفل کا خصوصاً وہ طفل کہ ایسی چھوٹی عمر میں اس جہان کو گویا بابا پ کو
 وجود کا ایک ٹکڑا ہے ابھی استقلال و تکمیل حاصل نہیں کی ہر جب الدین عذاب کیو جائیگے تو یہ نفس سادہ بھی انکی طبیعت سے عذاب میں ہوگا جیسو تو ابھی
 کہ ساتھی ہنستے ہیں اور ساتھی روتی ہیں اور جو کویا سو بھی ایک ہی وقت میں ہوتی ہیں کیونکہ اتصال نفسانی انکا مفارقت استقلال سے مستبعد نہیں ہو سکتا
 اعلم اور بیان ایک نکتہ ہو کہ قابل بیان کو جو وہ یہ ہو کہ قتل کو غائب کو صیغہ سے کو واسطے لاق خطاب اس بات کو چاہتا تھا کہ قتل موت مہول حق
 صیغہ سے فرماتی جواب اسکا یہ ہے کہ منظور تو واثقات قیاس کا بیان ہو اور مودہ کا حال غیبت کو صیغے سے بیان فرمانے میں پس رہا خبر دنیا جو مودہ کو
 سوال کو کہ واقع نہ ہو گا نہ حکایت خطاب کی کہ اس کے ساتھ در بیان میں آویگی اور حکم فقہ کا یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے ہاتھ سے اسکی اولاد خطا سے تلف
 ہو جاوے جیسے چار حصے کا حمل گر لو یا یا انرا زوی سو یا وہ ایفون کھلا دینا یا محاطت میں قصور واقع ہونا مثلاً کوئی عورت پیچھو پیچھی اپنی لڑکی کو
 کھلاتی تھی اور وہ لڑکا اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر زمین پر گر پڑا اور گر گیا اور علی ہذا القیاس تو ان پر کفارہ لازم ہوتا ہے اور قتادہ سے روایت ہے کہ
 جس عاصم نبی کا بیٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے ایک بڑا سخت گناہ ہوا ہے کہ کفر کی حالت میں آنحضرت بیان کیا
 جیتی گاؤں میں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عرض میں ہر لڑکی کو ایک ایک غلام آزاد کرانے عرض کی کہ یا رسول اللہ میں آؤ تو ان
 غلام تو میری پاس نہیں رہ سکتے ہوا کہ ہر لڑکی کو عرض ایک ایک اونٹ اللہ کی راہ میں دے **وَإِذَا الطُّغْيَانُ تُشْرِكُ** اور جس وقت کہ صیغہ
 اعمال کو کہ لپٹے ہوئے عین اور علیہ میں رکھی تو کھول جاویگے اور ہر شخص جو کچھ کہ اس کے سمجھوں میں ہو معلوم کر لیا اور قتادہ سے مروی ہے کہ آدمی کو اعمال کہ
 صیغوں کو اسکو مرنے کو بعد لپیٹ کو دفتر میں لگا رکھتے ہیں اور بعض مفسرون نے نشر کو پر گندہ کو مضمون میں لیا ہے یعنی اعمال ناموں کو بکیر دیکھ اور جس شخص
 کہ ان سے جمع نمودہاں سے نکال کر بائٹ دیکھ کیسکو بائیں ہاتھ میں بیٹھ کر پچھو سو اور کسی کو داہنی ہاتھ میں نہ کہ سامنے سو دیکھ اور زہن دو دو مہر دی ہو کہ قتل
 دن صیغوں کو عرش کر نیچے سے اڑا دیگے ہیں جو صیغہ کا اماندار کے ہاتھ آویگا اس میں یہ لکھا ہوگا کہ فی حنۃ عالیہ اور جو کافر کے ہاتھ میں آویگا

اتین یہ لفظ لکھا ہوگا کہ فی سمویہ و حیثیہ اور یہ صحیفہ فال کو فرعون کی مانند ہوگا اعمال کو صحیفہ ہوئے چنانچہ کشف میں مذکور ہوگا **وَإِذَا الشَّمْسُ كَانَتْ خَشْفًا** اور جب آسمان کا پوست اتارا جائیگا جیسے جانور کا کہ بعد زچ کر پوست اتار لیتے ہیں اور تمام اجزا اور اعضا اور رگ و شہر اس کو ظاہر ہو جائی
 ہیں اس طرح سے اور خیالات فلک کو کمونوات کہ اشیا کی صورت شاہدین ظاہر اور شکست ہو جائیں گے اور فرشتے حاملان صحف اور دوسری
 فسموئہ فرستے نازل ہوئے **وَإِذَا النُّجُومُ سَعَتِ** اور جس وقت کہ دوزخ بجھ جائیگی جاگی اور شدت اسکی سورشی زیادتی پڑے گی **وَإِذَا
 النُّجُومُ أَرْلَفَتْ** اور جس وقت کہ بہشت عشر کے نزدیک لائی جائیگی بس مسلمانوں کو خوشی پر خوشی زیادہ ہوگی اور کافروں کو حسرت پر حسرت
 اور جو بارہ حادثے تحقق ہونگے کہ چھ انہیں سے دنیا میں قبل صورت ہو گئے اور چھ انہیں سے بعد صورت ہو گئے ہونگے **عَلِمَتْ
 نَفْسُ مَا أَحْضَرَتْ** جان لیگا ہر جی جو بکرا یا بے نیکی سے اور بدی سے اور بعض اہل تاویل نے کہا ہے کہ ان بارہ حالتوں کو موت کو
 وقت کہ قیامت کا نمونہ ہے معلوم کر لینے اس واسطے اسکو قیامت صغریٰ کہتے ہیں اور حدیث شریف میں بھی وارد ہوا ہے کہ من مات فقد
 قامت قیامت یہی اعتبار رکھتے کہ اس آفتاب آدمی کی روح کو مانند ہے کہ شمع سے اسکی بدن زندہ ہوتا ہے اور جو عطاؤہ اسکا ترمیم ہوتا
 کی منقطع ہو گیا تو گویا انسان کو بدن کا آفتاب کو را و رہے نور ہو گیا اور نگہ بر نجوم کا نمونہ ہے حواس و فرائض انسانی کی بکرا لیکہ موت کے وقت
 نمودار ہوتا ہے اور جنبش پہاڑوں کی باطل ہو جانا اعضا ریسہ کا اور اسکی بدن کی بیہوشی کا ہے کہ اپنے کام سے محروم ہو کر برباد جاتی ہیں اور
 تطیل عشار کی نمونہ ہے دودھ اور چربی کے خشک ہو جانے کا اور افعال طبعی کے باطل ہونے کا کہ کار پرداز اسکا جگر اور دوسری آلات غذا کے
 ہیں اور شہر و خوش طہور افعال ہیمیہ اور سیمیہ کے نتائج کا ہے اور بھر مگانا دیوان کا خشک ہونا خون کا اور بدن کی دوسری رطوبتوں کا باطل ہونا اور
 اور خیالات اور مبدون اور آرزوؤں کا کہ ہر ایک ایک دریا کو زبان ہے کہ بغیر موت اختیار کرنا اضطرابی کا انقطاع انکے منصوبہ میں اور ترویج نفوس
 جمع ہونا ملکات کسویہ کا ہے آپس میں ظلماتی ظلماتی سے اور نورانی کا نورانی سے اور مودہ لیکہ قوت ہو کہ آدمی کو اسکو اسکے غیر تر صرف میں صرف
 کر کے برباد کیا اور بعضے دامنندون سے منقول ہے کہ جو کوئی نکتہ نفیس مقدمات علی کا خاطر اذکیا میں گذرے اور اسکو قید کتابت میں مقید نہ رہے یہ نکتہ
 کہ درجول جادو نووہ بھی مودہ میں داخل ہے اور آسمان کا کشت کسایت ہے روح کو احکام ظاہر ہونے سے اور تسمیہ جمیم دیکھتے ہر خیمون اور بدہشتوں کا بعد
 موت کی ظاہر ہونے اور نزدیک لانا بہشت کا عبارت فرحت اور خوشی سے ہو کہ نیکن کی ارواح کو اس وقت پہنچی ہیں گرا اور بدن کو اس سے محروم رہنے
 اور بعضے اہل تصوف نے ان سب حالتوں کو ملی ہوئے پر سلوک کے مرتبوں کا انہماک فنا کی دل نگر نزدیک دل منزل وصول کی ہو تطبیق دینی ہو اور فیصل
 اس تطبیق کی نہایت طولانی چاہی ہے کہ اس تفسیر کی وضع سے خارج ہو حاصل کلام کا یہ ہو کہ جو اسباب کھلیں غیر شر کی حقیقت و نفس انسانی پر بیان
 ہو گواہ تحقیق اسباب کی خبر خبر صادق ہو کہ اصدق الصالحین ہر بخوشی تعالیٰ کی نعت پاک متیقن ہوئی تو حاجت قسم کی نہی اس واسطے ہون فرمایا ہو کہ
فَلَا تَقْسِمُ یہ قسم نہیں کھانا ہون میں کہونکہ باوجود میرے خبر دینے کہ حاجت قسم کی نہیں چڑھا اگر ان سب باتوں کے ساتھ بھی تم قسم کو مناج
 کو میری قسم **بِالنَّجْمِ الثَّاقِبِ** کہی ستاروں کے چمکے جاتی سیدھی چلتی دیکھ جانی و ان کی ہر اور حضرت امیر المومنین رضی علیہ السلام
 وجہ ادا اکثر مشہور ہیں سو صحابہ کے منقول ہو کہ وہ ستارہ خمسہ پنجہ میں یعنی رطل اور شہری اور مریخ اور زہرہ اور عطارد کہ انکو اپنی حرکت میں ایک
 غیرت نمودار ہوتی ہوا دل و سحر و مشرق کو ترتیباً ہر جہ کے عمل کو دیکھتے ہیں اور نور و چمکاتے ہیں اور بعد اسکو تھوڑی دنوں کے انکی نمودار ہوتی
 ہر جہ پر کھتی ہیں جن پر رجعت تھوڑی کرتی ہیں نیز انکو پھر تہن اور مشرق سے مغرب کا تو ہیں پہلی حالت کو علم ہیت کی اصطلاح میں استقامت کہتے ہیں
 در دوسری حالت کو خوف اور قناعت کہتے ہیں اور تیسری حالت کو رجعت اور رجوع اور یہ بین حالتیں انکی ستاریں میں نہیں ہیں جسو اسباب تھوڑا سا فرق
 انہما سے لیکن رجعت نہیں رکھتا اور دوسری ستاریں نہ دیوف رکھتی ہیں نہ رجعت پسیت ان پر ستاروں کی صحیح دلیل جو اس بات پر کہ آسمانی جب ستاروں
 کا یہ لٹا ایک حال سے دوسری حال پر لیکن یہ تو بس انقلاب جائز ہونے میں آسمان کے تمام اجزا میں ادا فاعل ہوتی ہیں ستاروں کو کچھ عجیب نما

اور خاص ہونا ان پانچ ستاروں کا رجبت اور استقامت اور دھڑکنے کا ساتھ ہر چند کہ نزدیک تلاش کر ڈالوں سمیت آسمانی کے ایک وجہ رکھتا ہے کہ وہ اختلاف انگہ حاملوں کی حرکت اور انکی دائروں کی حرکت جو اس واسطے کہ انگلی حوالہ بنو آٹھانیو المغرب سے مشرق کو جاتے ہیں اور دائرے آٹھ زمین کے شامل نہیں ہیں لہذا اوپر والے انگہ مغرب سے طرف مشرق کی جاتی ہیں اور نیچے والے انگہ مشرق سے طرف مغرب کو اور جو یہ ستارے دائروں میں گھڑی چھوٹے ہیں اور یہ دایرہ حامل کی گذرگی میں گھڑی چھوٹے ہیں تو بالضرور ان ستاروں کو دونوں حرکتیں بالفتح ہوتی ہیں تو جب تک کہ حامل کی حرکت اور دائروں کی حرکت موافق ہوتی ہے سیر استقامت سے معلوم ہوتا ہے اور جب دونوں حرکتیں مخالف ہوتی ہیں تو بطریق السیر معلوم ہوتا ہے اور جب دونوں حرکتیں آپس میں مخالفت کرتی ہیں اور ایک دوسری کی عارض ہوتی ہے تو بقدر ستارہ ایک حرکت کو سبب سے آگے بڑھا سیر قدر دوسری حرکت کو سبب سے پیچھے جاتا تو واقف اور ساکن معلوم ہوتے ہیں گویا جنبش نہیں رکھتی اور جب دوسری حرکت غلبہ کرتی ہے تو انگلی حرکت اعلیٰ معلوم ہوتی ہے اور ستارہ راجع لینے آٹھ پھر معلوم ہوتا ہے لیکن مطلب اس سبب کہ معلوم کرنے سے زیادہ تر کمال جاتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے اس واسطے کہ جب آسمان کو ستارے تغیر اور انقلاب کو قبول کرے تو ہر دائرہ انگلی حرکتوں اور وضعوں کے اسباب مختلف ہو تو اختلاف اور تجاذب طبعی اور ارادی انہیں ثابت ہوتا تو البتہ صدقوں کے قبول کرنے کے آمادہ ہوتے ہیں غراب ہو سکتے ہیں جو چیز کے اختلاف اور تغیر سے پی ہو اسکے غراب ہونے میں اور صدقہ کو قبول کرنے میں اگر تعجب کیا جاوے تو البتہ کچھ جگہ تعجب کی نہیں ہے اس واسطے کہ کبھی آسمان صدقہ زیادہ نہیں جاتی تھی اور ان پانچ ستاروں کو اس مقام پر لانا اس واسطے کہ آسمان کے ستارے دو قسم کے ہیں ایک قسم کو سیارہ کہتے ہیں لینے چلنے والے وہ سات ہیں اور دوسری قسم کو ثوابت کہتے ہیں لینے ایک جگہ پر ثابت رہنے والے قسم اول کو لینے سیاروں کو تعدد و ظلال کے سبب سے حرکتیں مختلف لاحق ہوتی ہیں اور ثوابت کو حرکت مختلف نہیں ہے بلکہ ان کے آسمان کی حرکت بھی بہت سست ہے اور کم دکھلائی دیتی ہے اور ثوابت کو رجوع اور استقامت اور وقوف اور انتقال سرعت سے بطور کی طرف اور بطور سے سرعت کی طرف لاحق نہیں ہوتا ہے اور سیاروں کو یہ سب لاحق ہوتا ہے اور سب سیاروں میں سے آفتاب اور مہتاب کو بارہا قرآن مجید میں تغیر اور انقلاب کے مقام پر ذکر فرمایا ہے اور اکثر دونوں کو تغیرات سبب خاص و عام میں شہور ہیں علی الخصوص تغیر چاند کا کہ ہر مہینے میں گھٹنا بڑھنا اسکا سبب دیکھتی ہیں اور سورج گھٹنا اور چند رنگن بھی سبب پر ظاہر ہے تو اس مقام پر کہ اجرام آسمانی کے تغیر کا بیان کرنا منظور ہے ان پانچ ستاروں کا ذکر کرنا کہ یہ بھی تغیر اور اختلاف رکھتی ہیں ضرور ہوا اور حامل کر ڈی سنی معلوم ہوتا ہے کہ ثوابت کو آپس میں ربط اور میل نہیں ہے اس واسطے کہ ہر ایک کا انہیں سے ایک ہی حال ہے اور ان پانچ ستاروں کو سونچا اور چاند کو آپس میں بھی انکی ربط اور میل مختلف اور متحد ہوتا ہے اور مصدر قوتوں متحدہ کی ہوتی ہیں اور ارتباطات عجیبہ آفتاب سے رکھتی ہیں اور ہر ایک ایک نئی تاثیر ظاہر ہوتی ہے تو یہ پانچ ستارے عالم آسمانی میں مرکبات عنصریہ کی مانند ہیں جیسے حادوں اور بنات اور حیوان اور انسان اور ان چاروں کی برزخین اور حسیات مرکبات ناقصہ کی مانند ہیں جیسے ہمارا اور غبار اور دھواں اور نباتات عنصریہ بساط کے مانند ہیں اور تاثیریں اور فعل ان پانچوں ستاروں کے بہت مشابہت رکھتی ہیں ارادے اور اختیار دونوں کے فعل سے اور حرکتیں انگلی گویا حرکت اختیار ہی ہیں کہ مرکب ہیں صود اور سبب اور توجہ اور رجوع اور ہر ایک اور طلب سے ہیں و اگر ان پانچ ستاروں کے انقلاب اور تغیر کا قریب ہے مطلب سے کیوں کہ انکا انقلاب ارادی ہے نہ طبعی حاصل کلام کا یہ کہ احوال ان پانچ ستاروں کا اول دلیل ہے اجرام آسمانی کے حالات بدلنے پر اور جو اجرام آسمانی قابل تغیر اور انقلاب کے ہوتے تو انقلاب میں اجرام غلی کے کونسا اشکال باقی رہا کدات دن انقلاب اور تغیر انکا انکھون سے دیکھتے ہیں اور اگر اسی انقلاب کدائی میں کہ موجب ایسے تغیر عظیم کا ہو گا کسی کو تردد اور شک ہو تو دوسری قسم کدائی جاتی ہے **وَالْبَلَدُ إِذَا جُفِيَ** اور قسم سے رات کی جب اسکی اٹھان ہوتی ہے اور جہان کو اندھیرا کر دیتی ہے اور ایک ہر انقلاب ہو کر موتا ہے بازار اجڑ جاتے ہیں چور چاروں کا ٹھہار و دھندوں کا خوف پیدا ہوتا ہے راستی بند ہو جاتی ہیں

اور تلاش روزی کی یک فلم موقوف اور تمام لوگ چپ چاپ مردوگی مانند سیمس و حرکت پڑی ہوئی ہیں اور جن و شیاطین پھیل پڑے ہیں بس بسبک
انقلاب ہو کہ ہر رات دن کو دور زمین زمین والو کو اٹ پٹ کر ڈالتا ہو اگر بالفرض کوئی شخص نہ ہی بین ہوشیار ہوا ہوا اور اسو رات
نہ کی ہو اگر اسکے سامنے یہ انقلاب بیان کیا جاوی تو ایسا عجیب کریم کہ کافر قیامت کا احوال شکر عشرت بھی اسکا نہیں کہ تو اور رات کے عجائبات
سے ایک یہ بات ہو کہ جو چیزیں کہ دور میں جیسے آسمان و تاری اور مانتا بسین ظاہر ہو تو زمین اور وہ جو نزدیک کی چیزیں ہیں جیسے زمین آسمان کو دیکھتا
یا زمین میں چپ جانی ہیں اور دن کو اسکے برخلاف معلوم ہوتا ہو پس تفاوت دینا اور آخرت کا ظاہر ہو تو زمین پوشیدہ چیزوں کو اور چپ جان زمین ظاہر
چیزوں کو اسی نمونہ سے ظاہر ہوتا ہو ایسا واسطے بطور پوری بیان کرینگے فرمائی ہیں **وَالصَّبِّ اِذْ اَنْفَسَ** اور قسم کھاتا ہوں میں صبح کی
جس وقت کہ دم بھر کہ اس وقت بھی ایک انقلاب عظیم ظاہر ہوتا ہو اور لوگ خواب سے بیدار ہوتے ہیں اور بازار اور مجالس آباد ہو جاتی ہیں اور ساقی بھی
چل نکلتے ہیں اور ہر مخلوق تلاش معاش کو درپڑی ہوتی ہو اور قوام حیوانیہ میں ایک فرصت عظیم پیدا ہوتی ہو اور ہر چیز روشن اور ظاہر ہو جاتی ہو اور روشن ستار
بروز اور پوشیدہ اور ہر طرف شکر اور قافلہ سازوں کی مانند چلنا شروع ہوتے ہیں اور دم صبح کنایت اسکے ظاہر کر فرمائی ہو آفتاب کو کہ صبح اسکی علامات
ہو پھیل کر دریا میں ترقی ہو زمین میں تشبیہ دی ہو اور اسکے انتشار نور کو قبل طلوع کو دم ماہی سو نسبت کی ہو جیسے پھیل دنیا میں آنکھوں سے پوشیدہ
کھڑکتی ہو اور اسکی سانس لینو سی پانی اترتا ہو و منتشر ہو جاتا ہو اسی طرح سو آفتاب کی حالت ہو قبل طلوع کو اور قبل روشنی پھیلنے کو اور بعد غروب کما
کہ دم صبح کنایت نسیم سے ہو کہ طلوع صبح کو قریب بہار کو درون زمین چلتی ہو اور اس نسیم کو تشبیہ دم سے دی ہو کہ لوگوں کی فرصت و راحت کا سبب بنی ہو
گویا کہ صبح مانند ایک مریض یا درمند کو تھی کہ اب فرصت دم لینو کی پائی اور راحت حاصل کی غرض کہ ثابت ہونا دم کا صبح کی واسطے فارسی و عربی
شعروین رائج اور مشہور ہو اور محسن کا لفظ مشتہر کہ بین الضدین ہو اگر کو بھی کتوین و رجا کو بھی پھر اگر صبح کو مقابلہ اور نفس کی رعایت کریں تو آفرین ہو
کیا چاہئے اور اگر مناسب اور ملازم اسکا منظور رکھیں تو قیاس جانی پر چاہی ہو کہ اگر کمال اعجاز ہو کلام اللہ کا کہ اس مقام زمی و بین میں لفظ
مشتہر کہ بین الضدین ارشاد ہوا لیکن تقدیر نافی پر بعض ایک انقلاب مذکور ہو گا کیونکہ جانا رات کا ابتدا ہو اس انقلاب کی اور دم لینا صبح کا اسکی
انتہا اور جو یہ انقلاب آخرت کو انقلاب کی کمال مشابہت رکھتا ہو کہ نمونہ حیات کا جو بعد موت کو اور جو ظہور چھپی چیزوں کا اس میں بہت ہوتا ہو تو انکشاف کا
کمال مناسب ہو پس غرض بیان پر یہ ہو کہ حقیقت کھلنے میں خیر و شر کی نفس انسانی پر بعد واقع ہونی بارہ انقلابوں کو کہ ان انقلابوں کی مانند دنیا
میں بھی واقع ہوتی ہیں تو حاجت قسم کی اور تاکید کلام کی نہ رہی کیونکہ امکان ان انقلابوں کا دلیل عقلی سو ثابت ہو اور ہذا ان انقلابوں کا سبب و شرک
حقیقت کھلنے کا نفس انسانی پر نظر میں عقل کی ابدال کر ظاہر ہو اور جو خبر صادق سنت واقع ہونی ایک شی ممکن کہ سبب ایک خبر کا ہو خبر فرما دے تو
واقع ہونی پر اس خبر کے یقین حاصل ہوتا ہو اور پس سے ہو کہ قسم کی حاجت ہو نیکی واسطے بطور تعلیل کو فرمائی ہیں **اِنَّ اَنْتَ تَحْقِقُ** یہ قرآن کہ متضمن
قیامت کی خبروں کا ہو **لَقَوْلِ رَسُوْلِ الْاٰلِیٰہِ الْاَوَّلٰی** البتہ یہ بات لائی ہوئی اندر الہی کی ہو کہ اللہ کی طرف سے پہونچاتی ہے پس کذب و افرا کے
احتمال کو بیان کنجائش نہیں کیونکہ کلام الہی قطعی الصدق ہو بخیر و شرک سچا ہو اور اگر کسی کو یہ شبہ دل میں کھلے کہ یہ کلام بیواسطہ حضرت حق
سے ہو کہ نہیں پہونچا تا ہو کہ اسکو مضمون پر یقین حاصل ہو بلکہ ہمارے اور حق تعالیٰ کو دریا میں واسطے واقع ہوئے ہیں اور سند ثابت ہے
ہم کتوین کہ تم جو بیواسطہ یہ کلام اپنے پیغمبر سے سنی ہو تو دریا میں دو واسطوں سے زیادہ نہیں اول تو وہ شخص ہو کہ بطور الہی گری کو اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اسکے پیغمبر اس کلام لانا ہو دوسرا پیغمبر ان دونوں واسطوں کے نقصان اور عدل میں خود فکر کر لو اول واسطہ جو الہی ہو
وہ تو ان صفوں سے موصوف ہو کہ **مَرْبُّہٗ رَہْبٌ وَّ اَلَا اَوْعَالٰی** قدر ہے کہ عدالت اور تقویٰ اسکا نہایت کو پہونچا ہے کیونکہ بزرگی اسکے
مرتبے کی بغیر تقویٰ کے ہونہیں سکتی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے **اَلْکَرَمُ التَّقْوٰی** الحسب المسال اور قرآن مجید میں بھی اشارہ ہے
اسی بات کی طرف کہ **اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَتْقٰیہُمْ** بس عدالت اور تقویٰ تو اس راوی میں موجود ہے اب اسکے حافظے کی قوت کو

میں

معلوم کیا چاہیے تو دوسری صفت اسکی یہ ہے کہ **عِندَ ذی العرشِ مَکِینٌ** یعنی قوت والا کہ اسکے حفظ میں ہرگز خلل کو دخل نہیں جو کچھ کہنا ہے بے گھنٹی برستی کے یا درمختار ہے اور بسبب کامل ہونے ہر قوت کو وہ یاد رکھی ہوئی کو اپنی ذمہ و زیادہ کے ادا کرتا ہے اور ہر چند منظور اس مقام پر بیان اس الہی کی قوت حافظہ اور قوت بیان کا ہے لیکن کمال ان دونوں قوتوں کا علی الاطلاق نہیں ہوتا اس واسطے مطلق قوت کو ساتھ اسکو موصوف فرمایا ہو اور نہ بیست شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذوالکبر و روز حضرت جبریل علیہ السلام سے کہ راوی الہی میں کہ ذات عالی صفات انکی موصوف ان صفات کو ساتھ ہو فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہاری قوت اور امانت کا وصف فرمایا ہو اور ثناء اور صفت کی ہو کچھ اپنی قوت اور امانت کا ہماری سامنے بیان کرو انھوں نے فرمایا کہ قوت تو مجھ میں اتنی ہو کہ حق تعالیٰ نے مجھکو خراب کر دیا تو قوم لوط کی شہر و کعبہ کی چار شہر بھیجا اور ایک شہر ان شہروں سے کہ اسکا نام سدوم تھا اس میں عورتوں اور بچوں کو سوا چار لاکھ آدمی سلج پوس تھا میں نے ان شہروں کو ساتویں زمین کے تھکے سے ایک پڑا دیا اور تھاکر اس قدر آسمان پر نزدیک لگایا کہ آسمان کو پہنچا اور ان شہروں کو مرغون اور کتون کی آواز سننے سے بھاگ کر سب شہر و کعبہ غار میں اوندھا ڈال دیا اور مجھکو تکلیف اور بوجہ معلوم نہوا اور امانت داری میری اس درجہ کو ہو کہ مجھ کو کبھی کسی کام کو نہیں فرمایا کہ بی گھنٹی برستی کے اسکو بجا نہیں لایا اور کوئی بھی مجھ سے نہیں فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی میں اسکو پوشیدہ نہیں رکھا جس ذکر کر فی سوان و دو صفوں کو دو شرطین روایت کی کہ عدالت اور قوت حفظ ہی ثابت ہوگی اب بطور علاوی کہ کئی صفتیں دوسری بھی ذکر فرماتی ہیں کہ پر کھنڈہ والی سند اور روایت کو علم کہ ان صفات کو بھی مقام میں ترجیح اور کمال نصیح کا اعتبار کرتے ہیں انہیں سے ایک یہ بھی ہو کہ **عِندَ ذی العرشِ مَکِینٌ** یعنی وہ اپنی تخت والوں کو نزدیک رودار عالی مکان ہوا و ظاہر ہے کہ جو روشناسوں کو حضور کو کہ ہمیشہ دربار میں حاضر رہتے ہیں الہی گری پر بھیجے ہیں تو اعتماد اس چیز زیادہ تر مستحق ہوتا ہے اس سے کہ زبان سے ہر کاری یا کسی عہد کی معرفت وہ پیغام بھیجا جاوے دو جہت سے اول تو یہ کہ وہ رودار بلا واسطہ بادشاہ کا کلام شناس ہو اور احتمال اس بات کا کہ اس کلام میں کسی کی کئی زیادتی کی ہوگی نہیں تھا دوسری یہ کہ وہ رودار عالی مرتبہ اپنی منصب و درستی کی محافظت کیواسطے سرکاری پیغام پہنچانے میں کمال احتیاط کرتا ہو اس واسطے بخاری اور مسلم شاگردوں سے نام مالک اور دوسری حدیث کے راویوں کو ان لوگوں کو کہ اسناد کے پاس بیٹھتے ہو اور صحبت دہی سوان اسادوں کی مشہور معروف تھو اور اسادوں کو نزدیک قدر اور منزلت پیدا کی تھی روایتیں ترجیح اور مقدم کرتے ہیں اور روایت کو اضطراب اور اختلاف کو وقت انگریزوں کو نہ پڑتی ہیں اور دنیا داروں کو عرف میں بھی جو پیغام حضور بادشاہی سے امیر یا وزیر کیواسطے پہنچتا ہو وہ زیادہ مقرب ہوتا ہے اسے کہ کسی خاص یا درباری باری دار کیواسطے پہنچتا ہو اور ان میں سے ایک بھی ہے **مُطَاعِ التَّامِّینِ** وہ الہی سب کا نام اس عالم میں کہ مملکت الہی کے دربار کی کو ہے اور امانت دار ہو جائیگا ہے اس دربار کے ارکان میں کہ بڑے بڑے اور دریافت کی فقط اسکے کہی پر عمل کرتے ہیں اور رسالت اسکی استقامتوں میں اس دربار والوں کو اور اس سرکار کو تسولوں کو جم گئی ہے کہ اسکے حکم کو بڑے چھوڑتے ہیں اور تحقیق کو حکم الہی جان کر فرمان بردار ہیں اسکی دورے ہیں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مولا کی رات اپنی ساتھ لیکر گئے تو آسمانوں کے درباروں نے اور بہشت اور دوزخ کے خازنوں نے انکی حکم و دروازے کھول دیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جہان چاہتے تھے سیر کرتے تھے چنانچہ مولا کی حدیثوں میں اسکا مفصل بیان ہے اور ہمیشہ احکام الہی ساتویں آسمان والوں کو پہنچانا انھیں کا کام ہی ہوا حضرت جبریل سب فرشتوں سے اس صفت میں کہ اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچانا ہے ممتاز اور مشہور ہیں اور تمام قسموں میں فرشتوں کی انگنائے علامت ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام لانے کی پھر جس وقت کہ راوی اس درجہ کو تھکے ہو کہ تمام ثقات پیغام کو اسکے قبول کرتے ہیں اور اسے سند نہیں مانگتے پھر احتمال کذب اور افترا کا اس کی خبر میں کرنا سوا سے مایوس کیا کہ کچھ اور نہیں اور دوسرا واسطہ کہ تمہارا پیغمبر ہے وہ بھی ایک شخص ہے کہ چالیس برس سے زیادہ ہوئے کہ تمہارا ہم صحبت ہو اور کبھی دوزخ اور کذب پر اسکے کیا خلوت اور کیا جلوت کیا غرض کیا بغرض مطلع نہیں ہوئے ہو پھر ایسے شخص کو خبر اور روایت میں مستبر نہ جانا خلاف عقل کے ہے مگر یہ کہ وہ شخص غفائی یا سودائی ہو کہ بسبب فاسد ہونے حواس درونی کے صورتیں عجیب

ح
تخلیہ
میں

بے اصل اسکو خیال میں گذرتی ہیں اور آواز عجیب و غریب سنتا ہے اور جو اسکے خیال میں آتا ہے اسکو ہونے والا سمجھتا ہے **وَمَا صَدِيقُ الْيَحْيُونَ** اور نہیں ہے یہ ہمیشہ تمہارا سوداوی اور خیالی کہ اس احتمال کو اسکی خبر میں رو اور کھو کیونکہ اتنی صحبت لازم کمال اسکی عقل اور دانائی کا دم بدم اور ساعت بساعت تجربہ کر چکا ہو اور صحت اسکے خیال اور مدر کے کی معلوم کر چکے ہو کہ تمام عقلا سے بالاتر ہے اور اگر باوجود ان سب باتوں کے تمہارے دل میں شبہ گذرے کہ یہ پیغمبر ایک صورت کو دیکھتا ہے اور اس صورت کی زبان سے کلام آتی سنتا ہے مگر ہم کو کیوں کہ معلوم ہو کہ یہ صورت حضرت جبریل ہی کی ہو شاید کہ انکو کسی جن یا شیطان نے یہ صورت بنا کر قریب دیا ہو یا آواز کیا ہو کہ پیغمبر نے اسکو جبریل کی آواز سمجھ کر کہتے ہیں کہ یہ سب شبہ تمہارے اُس وقت پیش جاتا ہے اس پیغمبر نے کبھی حضرت جبریل کو اپنی صورت اصلی پر نہ دیکھا ہوتا **وَلَقَدْ آتَيْنَاهُ الْكِتَابَ** اور تحقیق دیکھا ہوا اس پیغمبر نے اُس الہی کو اپنی صورت پر کھل کر آسمان کو لینے اتنی شرفی میں اور بسبب ہونے آفتاب کے اس طرف اصلاً احتمال شک اور شبہ کا نہیں رہا تھا اور جو حقیقت چیز کی ایک بار دیکھ لی اور پہچان لی پھر پہچانا اس حقیقت کا ہر صورت اور ہر لباس میں آسان ہوتا ہے جیسے کوئی لڑکھائی کو دریا میں دیکھ پھر اگر اُس پانی کو ہیلو یا ناچو زمین اسکو سامنے لا دین تو وہ فی الفور پہچان لے گا کہ یہ وہی پانی ہے اور اسی طرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا حضرت جبریل علیہ السلام کو صورت اصلیہ پر جو پہچاننے حقیقت جبریل کا ہوا تھا کہ بعد اسکے ہر صورت اور لباس میں انکو پہچان لیتو تو شعر تو خواہی جائے و خواہی قبا پوش بہر رنگی ترا من مینا سمعہ الا ایک بار کہ اعرابی کی صورت پر سوال کرنے کو دین کو مسائل کو اڑتے تھے اور بعد اس بار کو نہ پہچانتے تھے یہ تھا کہ اُس وقت وہ اپنی حقیقت کو کہتا تھا اللہ تعالیٰ کی لازم ہوا اس حقیقت کو تنزل فرما کر اپنے کو سائل کی صورت سے نمودار کیا تھا اور مقدمہ وحی اور احکام الہی کا تھا کہ پہچان جبریل ضرور ہوتی اور حدیث شریف میں وارد ہو کہ میں نے جبریل کو کبھی انکی اصلی صورت پر نہیں دیکھا مگر دو بار زمانے میں شروع وحی کو کہ تیاب پر چاہتا تھا میں کہ اپنے کو پہاڑ پر سے گرا دوں اس ارادے سے موضع اعیاد میں کہ ایک مکان ہو کہ معظمہ میں گذر میں اُس وقت جبریل کو دیکھا میں نے کہ ایک سوئیل جھلکی ہوئی کرسی پر زمین و آسمان کو درمیان میں مشرق کی طرف بھیجے ہیں اور جسم نے انکو تمام کناروں کو آسمان کو گھیر لیا ہوا اور انکو چھ سو پر ہیں اور انکو پر سب یاقوت اور موتیوں سے بٹنے ہوئے ہیں بس ایک عجیب نورانی شکل دیکھی میں نے اور دوسری بار شب عراج میں سدرۃ المنتہی کے پاس بھی اسی صورت سے دیکھا اور قرآن مجید میں اول میں سورہ النجم کے ان دونوں بار کا مذکور فرمایا ہے مگر یہ کہ وہاں پر ذکر میں پہلے بار کے دیکھ کر کو بلا تو پہچانے مذکور فرمایا ہے اور یہاں پر **لَقَدْ آتَيْنَاهُ الْكِتَابَ** اور کتبہ تیسرے میں اس عبارت کو اسلوب کر یہ ہے کہ اُس سویر میں بیان صدق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کا اور واضح ہونا انکی مضمون کا منطوق ہے بس میں کا لفظ مناسب پڑا اور اس سویر میں بیان پیغمبر کے علو مرتبہ کا اور چرنا انکا آسمانوں کو طبقوں پر منظور ہوا علی کا لفظ مناسب چسپاں ہوا اور یہ بات بھی ہو کہ ابتدائی اسوا کا کہ کنایت حقیقت جبریل کی بجلی سے ایک صورتیں ہے کہ مقتضا اس حقیقت کا فوق اعلیٰ میں تھا اور اتھا اس صورت کی قرب اور نزدیکی کا موافق میں میں ہے اور بعضے ارباب شہود فرماتے ہیں کہ عالم مثال کے دو کنارے میں فوق اعلیٰ کا متصل عالم وجود تقدس کو ہو اور فوق ادنیٰ کا ملامہ عالم شہادت کو جس حقیقت جبریل نے جو چاہا کہ اپنی صورت کو مناسب کیا اس حقیقت کو جلوہ دینے والی فوق اعلیٰ میں لباس جسم و مثالی کا پہنا اور آہستہ آہستہ نزدیک ہونے بیان تک کہ اتصال تمام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اور مراد فوق میں سے کہ نہ ہرگز زوالی اس حقیقت اور معنی کی تم وہی ہو کہ جانب عالم مثال کی ہے نہ فوق آسمان کا بس فقط واسطے تشبیہ کے اسکو فوق سے تصویر فرمائی ہے کیونکہ غیب کے عالم اکثر نظر میں اہل کشف و شہود کے دائروں کی صورت پر نمودار ہوتا ہے اور نظم قرآنی بھی سورہ نجم میں مدح کا رسی تو یہ کہ اسے پھر جب تمام زمین قرآن نازل ہونے کو اشتباہ کی سب صورت سزائل ہو گئیں تو بس اسکے خبر دینے میں احتمال کذب کا نہ رہا کہ یہ کہ بعضے کافر بطور تشبیہ کے اس کو کہتے ہیں بطور کا ہنوں کی باتوں کے جانتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کاہن کہتے تھے اور حقیقت کا کہن کی یہ ہو کہ بعضے انسانوں کو بعضے شیطانوں سے شائبہ حاصل ہو جاتی ہے اور وہ نفوس شیطانی مجلسوں سے ملا کہ کہ نہ تدبیریں آئندہ کے کاموں کی ان مجلسوں میں مذکور ہوتی ہیں جو یہی سے

ج
حضرت جبریل علیہ السلام کی صورت پر نہ دیکھا
حضرت جبریل علیہ السلام کی صورت پر نہ دیکھا
حضرت جبریل علیہ السلام کی صورت پر نہ دیکھا

کچھ ایمین سے سکر اس اپنی دوست سی بیان کر دیتے ہیں پھر وہ شخص اس بات کو لوگوں میں لکھتا ہوا اور کبھی کبھی وہ برابر بھی پڑ جاتی ہوا وہ یہ معاملہ شیطان
انسانوں کو ساتھ قبل پیدا ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بہت مروج تھا اور کئی آدمی اس بات میں مشغول گذرے ہیں جیسے شوق اور طبع کہ عجائب عجیب
قصے انکی اخبار بالغیب میں مشہور و مذکور ہیں اور دوسری ذوات میں بھی اسی شبہ کو دفع فرمایا ہو اور تقریر اس شبہ کو دفع ہو نیکی یہ ہو کہ علم کا بہرہ کافی
اور گہیر کرنے والا غیب کو اقساموں کو نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اس کو نام اور صفیق اللہ تعالیٰ کی یا احکام شرعیہ کو کہ عالم غیب میں مقرر ہیں یا حقیقت
اور بطلان اہل مذاہب اور ملطون کا یا احوال بہشت اور دوزخ کا یا وہ جو در و اح کو بعد موت کی پیش آتا ہو اور مانند ان علموں کو پوچھیں تو گوئی اور اجاب
رہ جاوین بلکہ تواریخ بادشاہوں اور اگلی لوگوں کی بھی نہیں جانتے کیونکہ انکو علم کی جڑ تو ملائکہ کی باتوں میں سو کچھ چوری سو سن آتا ہو کہ تفسیر میں آگے
ہونے والی کاموں کی کر تو ہیں اور بس تو علم اسکا فقط بیان کرنا قریب ہونی والی باتوں کا کہ ملائکہ کو ان پر اطلاع دی ہے اور انکی تدبیر اور جاری
کر نیک حکم فرمایا ہے اور جو حاصل کرنا اس علم کا چوری ہو یا سو واسطے انکی خبر میں پورا پورا بیان اس واقعی کا نہیں ہوتا بلکہ بطور رمز و اشارہ ایک دو
کلمے کہ دلالت اصل پر اس واقعی کی کرین بطور اجمال کہ کچھ انکو باتہ لگ جاتی ہیں پھر اپنی طرف سے بھی کچھ اسبات میں مناسبات اور قیاس عقلی سے
بڑھا دیتے ہیں تو کبھی وہ بات خارج میں موافق انکو قیاس کو ہو جاتی ہے اور کبھی دوسری طرح سے طور میں آتی ہے بس کا ہن کا علم غیب کی باتوں
میں رمز و اشارہ زیادہ نہیں ہوتا سو وہ بھی مخصوص خبریات عالم کو احوال میں ہے جو قریب ہونی والے ہوتے ہیں اور یہ قرآن گہیر لینے والا ہے
تمام فنون کو علم غیب کو اور بیان بھی وسیع رکھتا ہے کہ ہدایت اور ارشاد میں کافی ہے **وَمَا هُوَ عَلَىٰ غَيْبٍ مُّضِنٌ**
اور نہیں ہے یہ قرآن علم غیب بیان کرنے میں مخیل اور تصور کر نیوالا جو کچھ کہ آدمی کو واسطے معاش و معاد کے علم و عمل سے چاہئے اس میں جو
ہے بس حق میں ایسے کلام کے کہ سراسر ارشاد ہے گمان کہانت کا یا جانا نہی نہیافت اور پربلاف کا قصہ ہے اور یہ بھی ہے کہ کچھ کہ کا ہن کی زبان
سے نکلتا ہے و دشمن شیطان کا ہوتا ہے کہ فرشتوں کی مجلس سے چڑا لیتا ہے **وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَّجِئٍ**
اور نہیں ہے یہ قرآن بات شیطان کھدیر کی کوئی کیونکہ شیطان بے تعلیمی کرنے سے آدم علیہ السلام کی رازدہ کیا تو اسکو آدم علیہ السلام
سے کمال عداوت پیدا ہوئی اور جناب الہی سے بھی بغض اور دشمنی پیدا کی بس ہر بات میں اسکی تہہ آدمیوں کی دشمنی کی پوشیدہ ہوتی ہو اسکو ہر
اور ارشاد اور امر و نہی سے انکی کیا مناسبت اسکا کام تو بہکانا اور گراہ کرنا ہے اسکو توحید سے اور ذکر کرنے ناموں اور صفوتوں سے باریتالی کو اور
ذکر سے بہشت اور دوزخ کو اور ثابت کر فی سوا تہ کے عالم کے اور بدگوئی سے بتوں کی اور کفار کی اور قباحت بیان کرنے سے شہوت اور غضب
کے کاموں کی اور خوبی بیان کرنے سے ریاضت اور شفقت کے علموں کی اور تعریف سے انبیاء اور صلحا کی اور بد انجہامی سے فرعون اور بدکاروں کی
کیا غرض کہ یہ کام تو اس علموں کے خاشاک چشم اور جگر کا کا تاہین اور اسکی مکر و فریب کے بازار کو درہم بہم کر نیوالے ہیں خصوصاً و دشمن شیطان
کو مکر کے فریب کھانے سے اور اسکی دشمنی کا بیان آدم کی اولاد سے اور جو اور مذمت اسکی تابعداروں کی اور برائی ان کاموں کی جو اسکو پسند
ہیں کیا امکان کہ اسکی زبان سے نکلے بلکہ شیطان ایسی باتوں سے کا نوین انکشان دیکے بھاگتا ہے مصرع دیو بگزیر و زان قوم
کہ قرآن خواستہ آب ایسے کلام ہدایت و جام کو شیطان کا کلام سمجھنا کمال حماقت اور بیوقوفی ہے چنانچہ کافروں کو انکے اس گمان فاسد پر بطور غلطی
اور گھڑکی کے فرماتے ہیں **فَإِنْ تَدْكُ هَبُونَ** پھر کدھر کو جاتے ہو اور کن خیالوں میں سرگرداں ہوتے ہو اور واقعی کو چھوڑ کر ایسے
انتالوں پر کہ جن کا ہونا ہرگز ممکن نہیں اور نہ کہ بھی اسپر ہستے ہیں فریب کھاتو ہو گویا کہ گھر کی راہ جعل کر کوئی میں گرتی ہو اور یہاں پر سمجھ لیا ہے کہ اکثر
قرآن مجید نے **وَمَا هُوَ عَلَىٰ غَيْبٍ مُّضِنٌ** کو بدلے ضد نقطہ دار کے ہم شکل صا د کا ہونا نقطہ دار کو کہ ہم صحت طکی ہو پڑھا ہو اور منوطین کے جملہ کو ساتھ
ہے شتم کو چن لے اور اس صورت میں ضمیر تھکی صاحب کی طرف راجع ہوگی کہ مراد ہر غیر صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے ہے اپنے نہیں ہو تھا یا غیر غیب کی
بات پر شتم کہ بن دیکھو کدھ کی میں فی دیکھی ہے کیونکہ چھوٹی چھوٹی اور آسان آسان باتوں میں تو اسکو جھوٹا نہیں جانتے ہو پھر ایسے امر حکیم میں

کیسے اسکو چھوٹا جاسے ہو اور نہت لگا کر ہولیں یہ شبہ بھی زائل ہو کہ شاید کہ یہ پیغمبر پیل کی صورت اصلی پر دیکھو کے دعو میں دروغ گو ہو اور
 فرق مخرج میں ضاد اور ظا کو بہت مشکل ہے اکثر اس ملک کو پڑھنے والے دونوں کو ایکساں لکھتے ہیں نہ مقام پر ضاد کے ضاد ہوتا ہی نہ مقام پر
 ظ کے ظ ان دونوں کا مخرج پچھاننا قرآن پڑھنے والے کو بہت ضرور ہے میں مخرج ضاد کا زبان کو کنار کی جڑ ہے امداد و دانتوں کی کہ اسکو اضر اس
 کہتے ہیں خواہ سیدھی طرف سے لین خواہ الٹی طرف سے اور لکھنا اس حرف کا اکثر لوگوں پر بائیں طرف سے آسان ہوتا ہو اسواسطے اکثر اسی طرف سے
 نکالتے ہیں اور مخرج ظا کا کنار سے زبان کے ہے مدد سے اگر دانتوں کی جڑوں کے اوپر کی جانب سے کہ انکو شاید یا علیا کہتے ہیں ہندوال و تالو
 یہ بھی سمجھ لیا جائے کہ اکثر مفسرین نے ان قسموں کو مضمون پر انداز لے کر رسول کریم کے قرار دیا ہے اور قسم علیہ اسی مضمون کو ٹھہرایا ہے
 لیکن تعقیب میں ان قسموں کی کہ مدلول حرف فاکہ ہیں فلا قسم میں ایک پوشیدگی ہے اپنی ماسبق پر اور سیکھ لکنا کہ جو انکشاف جزای اعمال کا قیامت کو دن
 بارہ اسباب پر معلق رکھا ہے تو معلوم ہوا کہ قبل واقع ہونے واقعہ کو تدبیر اسکی کیا چاہئے اور یہ تدبیر بغیر ظاہر کرنے جناب الہی کو ممکن نہیں کہ دریافت ہو اور ظا کا
 کرنا حق تعالیٰ کا نہیں ہے مگر وحی سے اور قرآن بھیجے سو جس صحت پر قرآن کے مضامین کو قسم کھانا ضرور ہوا تاکہ مکلفین موافق اسکے عمل کریں اور قیامت کے
 دن مذمت اور جہنم نہ کھینچیں اب آئے ہم اببات پر کہ ان قسموں کو اس مضمون سے کیا مناسبت اور کونسی دلالت ہو وجہ اسکی یہ ہے کہ رجوع
 اور استقامت اور بقا قیامت ان پانچوں تباروں کی نمونہ ہے وحی کے بار بار آنے کا اگلی انبیاء و ن پر اور باقی رہنا اس وحی کی نشانیوں کا اسکے امتوں پر
 ایک مدت دراز تک پھر منقطع ہو جانا ان نشانیوں کا بعد ایک مدت کے اور رجوع ہونا اس علم کا طرف پوشیدگی کو اور انارات کا نمونہ اس وقت کا
 ہے کہ قبل پیدا ہونے خاتم المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جہان میں تھا کہ کسی شخص کو تیرقی و باطل کی نہ رہی تھی اور نشانیاں وحی کی بالکل
 مست گئی تھیں اور دم بھر ناصح کا ماتہ نزول قرآن کے اور پیدا ہونی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے کہ ہرگز کو دن کی مانند روشن کر دیا کہ کسی
 طرح کا شک و شبہ باقی نہ رہا گویا کہ اگر انبیاء و ن کا نور ستاروں کا ساتھ اور یہ نور جیسے آفتاب درخشان و لنعم ما قبل فائدہ شمس فضل صحر
 کی اکبھا یظہر اننا ہا للناس فی الظلمۃ حتی اذا طلعت فی النور عوہدہا ہا العالمین و اَحیّت سائر الاکابر
 اور جہان سے اس کلام اعجاز نظام کے صدق کو اور باطل کرنے سے مخالفوں کو بتانوں کے فارغ ہو کر تواب بطور حصہ کو بخوری تھی بیان
 اس کلام کی بیان فرماتے ہیں کہ اسکے حق میں اس قسم کے احتمالوں کی گنجائش نہیں **اِنْ هُوَ اِلَّا کَلِمَۃٌ مِّنْ رَّبِّہِ** یہ قرآن مگر ایک نصیحت کہ سبب
 شامل ہو نیکی اسما اور صفات الہی کو حکم ذکر اور درود کا پیدا کیا ہے کہ وسیلہ تقرب اور وصول الی اللہ کا ہو سکتا ہو **لِلْعَالَمِیْنَ** جہان کے
 لوگوں کو مراد انسان اور جن اور فرشتے ہیں کیوں کہ پند و ذکر کو سوائے ان تین فرقوں کے کوئی نہیں جانتا آدمی اور جن اس کلام سے نصیحت بھی
 پکڑتی ہیں اور گناہوں سے بھی بچتے ہیں اور طاعت پر رغبت کرتے ہیں اور اسکی تلاوت سے قرب معنوی اپنے خاوند حقیقی سے پیدا کرتے ہیں
 اور فرشتے بھی اسکی تلاوت سے انس رکھتے ہیں اور دور دور سے اسکے سننے کو آتے ہیں اور اسکے حرف و کلموں کی خدمت کرتے ہیں اور آسمان پر بیجا
 ہیں اور قبولیت کے مقام پر پہنچاتے ہیں اور یہ سب باتیں خداوند موجب انکی قرب کی زیادتی کا ہوتی ہیں لیکن حاصل ہونا ان فائدوں کا قرآن کو
 خاص ہے **مَنْ شَاءَ مِنْکُمْ اَنْ یَّسْتَقِیْمَ** اس شخص کیواسطے کہ تم میں سے جو سیدھا چلتا ہو کیوں کہ مجروری قرآن کو معنی بخیر
 میں زیادہ تر موجب سخت ہونے دل کا اور دور ہونے کا نصیحت سے اور بعد اور حجاب اور سرکشی کا خاوند حقیقی سے ہوتی ہے پس قرآن کی مثال غذائی
 لطیف کی مانند ہے کہ بدن صالح میں موجب زیادہ ہونے قوت کا اور کمال صحت کا ہوتی ہے اور نقصان والو بدین سبب مرض برضی اور ضعف کا ہوتی
 ہے چنانچہ دوسری جگہ پر فرمایا ہے **فِی قُلُوْبِہُمْ حُرْمَۃٌ مِّنْ رَّدِّہُمْ اِلَیْہِمْ** اور یہ بھی فرمایا ہے **وَمَا الَّذِیْنَ فِی قُلُوْبِہُمْ حُرْمَۃٌ مِّنْ رَّدِّہُمْ اِلَیْہِمْ** اور سیدھا
 محققوں کو کہتا ہے کہ قرآن مجید اور نور سفیر کا اور محبت اولیائی اور وعظ و نصیحت علما کی یہ سب مانند غذا کے ہو حفظ مذاہب کی تکمیل کیواسطے اور
 جو جہل و گمراہی کے مرض کی دوا کی مانند ہو دما و چیرہ و ان چیرہ ان کو سوا اگر یہ چیزیں دوا کی مانند ہوتیں کوئی شخص عالم میں گمراہی کے مرض میں گرفتار

نہ رہتا اور سب اچھو ہو جاتے اب ارشاد اس چیز کی طرف فرماتے ہیں کہ وہ چیز اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہو کسی ایمان مند شخص کو کاشاؤن اور نہیں چاہتے ہو تم سیدھی چٹنی کو علم و عمل میں **إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ** مگر جب اللہ چاہے کیونکہ تم اس کے قبضہ قدرت میں مجبور ہو اور تمہارا ارادہ اس کے ارادے کے تابع ہے جیسے بازگیر کے پتلے کہ بازگیر کے ہاتھ میں ہوتے ہیں لیکن اتنا فرق ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنا ارادہ کسی تمہارے ارادہ اور اختیار پیدا کرتا ہے اور تم موافق اس ارادے اور اختیار کے نیک و بد کام عمل میں لاتے ہو اور سچی ثواب و عقاب کو ہوتی ہو اور بازگیر کو قدرت پیدا کر دے اور اختیار کی تیلیوں میں ممکن نہیں فقط حرکت دی سکتا ہے ایسا سب تیلیوں کے کام بازگیر کی طرف منسوب ہوتی ہیں اور خوبی اور برائی کی نسبت تیلیوں کو کوئی نہیں کرتا بلکہ بازگیر کی طرف کرتے ہیں برخلاف آدمیوں کے کہ جو اپنے ارادے اور اختیار سے کام کرتے ہیں تو مورد برائی اور تعریف اور ثواب اور عقاب کے ہوتے ہیں ایسا سب عقلانے کہا ہے کہ واسطہ ہونا مختار کا درمیان میں فعل اور سبب کو علاقہ کو اس فعل کے اس سبب سے قطع کر دیتا ہے چنانچہ تدبیرات دنیوی میں خطا اور صواب کو مشورت کرنے والوں کی طرف منسوب نہیں کرتے بلکہ خطا اور صواب کو کر نیوالی کی طرف بھلائی اور برائی کی نسبت کرتے ہیں اور اسی طرح سے سب کاموں میں یہ قاعدہ جاری ہے اور باوجود تخصیص مشیت کو ہدایت ساتھ بعض افراد کو اور عام ربوبیت اس ذات پاک کی سب جہان والوں سے بحال اور برقرار ہے کیونکہ وصف **أَكْرَبُ الْعَالَمِينَ** جو یعنی پالنے والا ساری عالموں کا ہو پس ضامنہ کی اسکی اسکی تابعدار میں ہے اور غضب اسکی نافرمانی میں تاکہ ربط عالموں کا اسمیں برہم نہ ہو جاوے اور اگر گنہ گاروں سے بھی عابدوں کی طرح سراسر ماضی ہوتا اور ان پر غصہ نفو مآتا تو عالم قہر و سیاست اور حکمت اور عدالت کا کہ دوزخ اور اس کے طبقے کہ نشانیاں اسی قہر و سیاست کی ہیں بیکار رہ جاتے اور اگر اہل طاعت کو نوازش اور کرم سے تخصیص نہ کرتا اور نعمتیں بہشت کی انکو عنایت نفو مآتا تو عالم اس کے لطف و قدر دانی کا کہ بہشت اور اسکے درجات اور حور و غلمان کہ آثار اس عالم کو ہیں بیکار و معطل ہو جاتا ۔

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

نہیں

یہ سورت مکی ہے اس میں آیتیں اور تین سو آیتیں حرف ہیں اور ربط اس سورے کا سورۃ اذا الشمس کورت سے اس قدر ظاہر اور کھلا ہے کہ بیان کی کچھ حاجت نہیں ہے بلاشبہ اس سورے کو دوسرا مصرعہ اس سورے کا کہا چاہیے اور ایک جان دو قالب بلکہ ان دونوں سورتوں میں جدائی کی وجہ کا بیان کرنا ضرور ہے کہ باوجود ایک ہونے مضمون ان دونوں سورتوں کے علحدہ علحدہ کیونکہ نازل کیا سو اسکی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں سورتوں میں قیامت کے شروع حادثوں کا بیان کرنا منظور ہے کہ کس طرح سے یہ دنیا کا عالم خراب ہو کر دوسرا عالم بنیگا اور اس عالم میں سمجھ بوجھ انسان کی مرتبہ کمال کو پہنچگی اور قوت عملیہ اسکی قوت خیالیہ کے اور اجتماع اسباب کے زور سے حکم قدرت رب العالمین کا پیدا کر گی کہ ایک آن کن فیکون میں درستی تمام کاموں کی کر دیتا ہے اور خلافت انسان کے معنی اسدن بالکل کھل جاوے لیکن اتنا فرق ہے کہ اس سورت میں مجمل اصول عالم کی خرابی کا بیان فرمایا ہے اور اس سورت میں تفصیل سے خرابی اصول اور فروع اس عالم کی اور بنانا اس عالم کے دونوں مکانوں کا کہ بہشت اور دوزخ ہیں ارشاد فرمایا ہے اور اس سورت میں انسان کے احاطہ علمی کے بیان پر کفایت کی ہے کہ کیا کیا کام دنیا میں اسے ہوا ہے اور کیا کیا کام نہیں ہوا اور اس سورت میں اس چیز کے احاطہ علمی کا بیان ہے جو اس کے وقت پر کام آوے جیسے زندگانی جو حدانیہ ملی ہوئی ہے اور کرنا کام کا اور چھوڑنا اسکا کہ اس کے جہر نفس کو لازم ہوگا منظور رکھا ہے اور اس سورت میں بھی اس بیان سے مجازات ثابت کرنیکی طرف اور اس کے منکروں کے اعتقاد کو رد کرنیکی طرف انتقال فرمایا ہے اور اس سورت میں اسی بیان سے طرف ثابت کرنے رسالت و نازل کرنے قرآن کے اور اس کے منکروں کے رد کی طرف انتقال فرمایا ہے انھیں اختلافوں کے سبب سے ان دونوں سورتوں کو جدا جدا نازل فرمایا اور اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ جب چاہتے ہیں کہ ایک عالم کو خراب کریں اور اسکی

اسکو اسباب سواسی قسم کا دوسرا عالم بناوین تو بالضرور پہلی اس عالم کی جزئیات کو کوہودنی ہین اور اسکے اسباب کو کی زیادتی کر کے دوسری جگہ پر بجا تو ہین اور اسکی شکل و صورت میں بھی تصرف کرتے ہین تاکہ وہ اسباب اول جس شکل پر تھا دوسری اسباب سے مل کر ایک شکل دوسری جو اس عالم کے مناسب ہو پیدا کرے اور جو جو کام کہ اس عالم میں کرنا منظور ہین اس نئی صورت سے سرانجام پاوین جیسے کہ جب کسی حویلی کو باغ بناوین یا باغ کو مقبرہ یا خالی زمین پر حویلی یا پڑی زمین پر کھیتی کیا چاہتے ہین تو اسی قسم کا معاملہ کرتے ہین اور دنیا کا عالم نوع انسانی کی نسبت سے ہمیشہ رہی کی جگہ نہیں ہو بلکہ صرف اسکو کمال کو حاصل کرنے کو اس جگہ میں اسکو لازمی ہین تاکہ اپنی تین کامل کر کو حق تعالیٰ کے خلافت کی ریت پیدا کرے اور دوسری عالم کو نہایت کشادگی علم و عمل سے آباد کرے اور وہاں ہمیشہ رہا کرے تو دنیا میں آدمی کو پہلو دو چیز سے ملا ہوا پیدا کیا ہے ایک تو روح کہ آسمانی ہے اور دوسری جسم کہ زمینی ہے اسی واسطے اسکے جسم کی غذا ہمیشہ زمین سے پہونچتی ہو اور اسکی روح کی غذا ہمیشہ آسمان سے آرتی ہو اور واسطے جو گرہوں کا روبرو خلافت کو وہ دونوں آسمان زمین کی چیزوں میں اسکو تصرف دیا ہے تاکہ جمع اور تالیف کا سلیقہ پیدا کرے اور لائق خلافت کبریٰ کے ہو اور یہی وجہ ہے کہ آدمی تمام مخلوقات کو کھان کی چیز ہو یا پتھر گھاس کی قسم ہو یا درخت چشمہ ہو یا نہر جانور چلنی والا ہو یا اڑنے والا سب کو اپنے کام میں لاتا ہے اور ہمیشہ اگلی جمع اور تالیف میں مشغول رہتا ہے اور عجیب و غریب صناعتیں اور کاریگریاں نئی نئی قسم کر کھاتی اور پوشاک اور سواری اور گھر میں ایجاد کیا کرتا ہے اور جناب خالق الاصول والفروع کے ساتھ بناوین صورت کو مادہ سے اور ایجاد کر نہیں نئی نئی طرح کی چیزوں کو جو کئی کئی طرح کو حکم اور خواص رکھتی ہین مشابہت پیدا کرتا ہے اور اسی طرح آسمانی مخلوقات کو کہ ستارے ہین ثوابت ہون یا سیارہ اور فرشتے جو بڑی بڑی مرتبے رکھتی ہین اکثر کو انہیں سواپنی کام میں لاتا ہے اور اس عالم آسمانی کی تسخیر کے طریقہ کو باوجود اس بلندی اور دوری کو جانتا ہے لیکن بعض آدمی کو اس کام میں بڑا نقصان لاحق ہوتا ہے کہ بسبب اس تصرف سبب خلافت کو مرتبی ہو بلکہ بندگی کو رتبے سے بھی گر پڑتا ہو اور جو کرنا چاہیے نہیں کرتا ہو اور جو چاہیے وہ کرتا ہو اور مستحق سزا اور عذاب کا ہوتا ہو اسی واسطے دارالجزا آخرت کو مقرر فرمایا ہو کہ وہاں فوق اور اقیانوس دونوں فرقوں نیک اور بد میں کیا جاوے اور خلافت کبریٰ کی لیاقت جو نیکوں کو حاصل کی ہو کشادگی اور ہمیشگی ہو مظهر کرمی اور سرکشی اور نافرمانی اور دوسرے مرضیات خاوند حقیقی سے جو بدوں کو نصیب ہوتی ہو وہ بھی موافق اپنی اپنی عقلوں کو رنج و عذاب میں ہمیشگی کو گرفتار ہووین بس اس کام کو بطور اولیٰ آخرت میں ضرور ہو کہ تمام جہنم اور ارواح کو اس مخلوق کا یعنی انسان کا خادم اور تابع کر دین اس واسطے کہ بنیاد اس مخلوق کی نہایت ضعیف ہے طاقت دوام اور ہمیشگی کی نہیں رکھتی اور روح بھی اسکی ضعیف ہو پڑی ہو کام ہمیشگی کے اس سے ہونا ممکن نہیں اس واسطے ایسا قرار پایا ہے کہ آسمانی مخلوق سب اسکی روحوں کی مددگاری کریں اور عقلی اور خیالی قوتیں اسکی عقلی اور خیالی اس مخلوق کی قوتوں میں وہ آکے مل جاوین اور تمام اسباب زمین کو اس مخلوق کو جسم میں اور اسکے تعلقات میں کہ اسکے صناعت کو موضوع اور موقوف علیہ ہین کھانوں سے ہو یا پتھر سے گھرون سے ہو یا پاکی کی چیزوں سے بلکہ زخمیرین اور طوق اور سانپ اور بچھو اور آگ اور شعلہ سب کہ سب اس مخلوق کی مدد کریں اور اسی کو کام میں مصروف ہون تاکہ نیکوں کو خلافت کو سنے اور بدوں کی سرکشی اور بھاگنا اچھی طرح سے ظاہر ہو جاوے بس اس سورت میں چار انقلاب بیان فرمائے ہین کہ وہ چار دن اس عالم کے اصول سے متعلق ہین اول آسمان کا چھٹنا کہ اس سبب سے عقلوں اور نفسوں سمادی کا تعلق انکو اجرام سے باطل ہو جائیگا اور انکے عقلوں اور نفسوں کا تعلق نہایت سے نفسوں سے ظاہر ہو گا اور اہل شرع کو اس مطلب کو اس مضمون سے بیان کیا ہے کہ ساتون آسمان کو فرشتے آسمان کو فرشتے اور آدمیوں کو گرد ہونگے اور آدمیوں کی روحوں سے نزدیکی پیدا کریں گے اور انکی نزدیکی کے سبب سے بوجہ اور فکر ہر ایک آدمی کی زیادہ ہوگی کلیات اور جزئیات اچھائی اور برائی کو جو اسو دنیا میں ہوئی ہون گونہ خوب طرح سے ان پر کھل جاوینگے دوسرا یہ کہ سب آسمان کو ستارے کو نور ہو کر گر پڑینگے اور نورانی روحین کہ ان ستاروں سے علاقہ رکھتی تھیں انسان کے بدن سے متعلق ہو جائیں گی لیکن اس انداز کی مناسبت سے جو ہر ایک ارواح انسانی کو دنیا میں حاصل ہوا تھا اور جناب الہی سے دیا گیا تھا اور اس طے ارواح کو کہتے سے روحین انسان کی بڑی قوت پکڑیں گے اور اس مطلب کو

آدمی کو خلافت
کے واسطے
سبب سے
جہان میں لا کر
ہین

وآن مجید میں نزول روح اور قیام روح سے اس عالم میں بیان فرمایا جو اور دو نوع انقلاب آسمانی ہیں کہ روح انسانی کو نئے سبب سے خوشی اور خرمی حاصل ہوگی تیسرا انقلاب دریائے شور کا ہے کہ معہ کھاریوں کے جوش کھاس کے اور اوث کے دھوان ہو جائیگا آسمین سے کچھ پانی زمین میں خشک اور جذب ہو جائیگا تاکہ اس سبب سے زمین میں رطوبت اور نرمی پیدا ہو ویاور منقش ہونا صورتوں کا اور شکلوں کا اس پر آسان ہو جاوے اور باقی رہا پانی آگ ہو کے بھڑک اٹھوگا اور دوزخ کی آگ بھڑکائیگا سبب پڑیگا اسی مطلب کو کبھی تفسیر بھار سے اور کبھی تفسیر بھار سے بیان فرمایا ہے اور حدیث شریف میں بھی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے دریائے شور کے حق میں فرمایا ہے کہ ان تختہ ناز یعنی سحر نیچے اُسکر آگ ہے اور بعضوں نے روایت کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب دریائے شور کو دیکھتے تھے تو فرماتے تھے ایک بھر مٹی تعویذ آرا لے آئیے اور ایک بھر ہو جائیگا تو آگ چوتھا انقلاب ہمارا زمین کا ہے کہ جا بجا قرآن مجید میں رزق الساعۃ کر کے اسی سے تعبیر فرمایا ہے اور اسکی نشانیوں سے بہت سی چیزیں ارشاد فرمائی ہیں انہی میں سے ثمرۃ القبور یعنی جمع ہونا اجزائے بدنہ کا جیسے گوشت ہڈیاں چمڑے وغیرہ اور ظاہر ہونا انکا یعنی زمین کے نیچے سے اور آنا کہ اس سور سے میں بھی مذکور ہے اور انہی میں سے ہے تیسرے جہاں یعنی پہاڑوں کا چلنا اور اپنے اندر کی چھپی چیزوں کا نکلنا جیسے مردہ اور خزانہ اور جواہر وغیرہ اور زمین کا برابر ہونا اور کسی نشان اور علامت کا باقی نہ رہنا اور قوت نامیہ کا زمین سے باطل ہو جانا اور انہی نشانیوں میں سے جو صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آسدن زمین سفید ماندہ کی روٹی کی مانند ہو جائیگی کہ محشر والوں کی اس میدان میں غذا ہوگی اور اسکے سوا بہت نشانیاں ہیں کہ اگر سب تفصیل سے اس مقام پر بیان کی جاوے تو کلام بہت بڑھ جاوے اور یہ دونوں زمین کے انقلاب میں کہ جسم انسانی کے مواد کی وسعت اور کشادگی اسی کے سبب سے حاصل ہوگی تاکہ اس نفس وسیعہ اور روح کاملہ کی صناعیت کا موضوع ہو سکے اور ان چاروں انقلاب کے بعد نئے عالم کی بنیاد رکھی جائیگی جسکا نام آخرت ہے اور اس عالم کی بنیاد کا اصل الاصول نیک و بد کے عملوں کا کھل جانا ہے کہ انسان کے نفس پر ظاہر کرنے کے لیے اس واسطے اس سور سے میں ان چاروں انقلابوں کے ذکر کے بعد اسی مطلب کو بیان فرمایا ہے اور انہی چار انقلابوں پر کفایت کرنیکی وجہ یہ ہے کہ تحقیق کرنے سے عالم کو اصول ہی چار چیزیں معلوم ہوتی ہیں آسمان اور ستارے پانی اور زمین اور جتنی چیزیں پائی جاتی ہیں سب انہی چار چیزوں کے اجزائے جمع ہونے کے سبب سے پیدا ہوتی ہیں جیسے معدنی چیزیں اور برصغری والی اور جاندار اور آسمان و زمین کے بیچ کی مخلوقات یہ سب عاقلوں کے نزدیک فی الحکم انہی چاروں سے پیدا ہوتی ہیں لیکن ہوا اور آگ کے عنصر کو کارخانہ عقل کے ظاہر بنیوں نے ارکان مستقلہ گمان کیا ہے مگر تحقیق بات یہ ہے کہ ہوا ایک جسم ہے کہ پانی کی لطافت سے یا بعضے ستاروں کی تاثیر سے کم اور زیادہ پیدا ہوتی ہے کوئی جگہ پیدائش کی بلا استقلال اپنے واسطے نہیں رکھتی ہے اور کوئی صورت بھی قبول نہیں کرتی ہے اسکا کام صرف سیر کرنا اور پھرنا ہے اور عالم کی مخلوقات کی کیفیت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دینا جیسے بو کو ناک میں اور آواز کو کان میں اور سردی اور گرمی اور خشکی اور تری کو قوت لاسہ میں یعنی ہمارے جلد تک پہنچا دینا ہے اور اسی پر اور چیزوں کو قیاس کیا چاہئے اور آگ تو وہی ہوا ہے کہ سخت حرکت کے سبب سے با آفتاب کی تاثیر سے سلگ گئی ہے اور یہ صورت اسکی ہو گئی ہے اور اسکا کام بھی چیزوں کا پکا دینا اور پکا چیرنا جلا دینا ہے جیسے کھانے کا مصلح کہ آپ اپنی ذات سے کسی کام کا نہیں بلکہ غذا پائی جاتی تو یہ بھی کام آوے اور نہیں تو بیکار محض ہے اس واسطے کوئی جگہ میں آگ کیو محسوس نہیں ہے جیسا حکم نے خیال کیا ہے کہ آگ اور ہوا کے کڑے پانی اور زمین کے کروں کو گھیرے ہوئے ہیں یہ انکی ایک بات تو بڑی دلیل جسکی کچھ اصل نہیں ہے جیسا کہ خرق اور التیام آسمان اور ستاروں کا انکی خیال میں محال ہے سو یہ بھی انکا خیال خام ہے اور دعویٰ بڑی دلیل ہے اور اس سور کا نام اس واسطے انفطار رکھا ہے کہ آسمان کے پھٹنے کا بیان ہے جو نفوس اور عقول آسمانی کے نفوس اور عقول انسانی سے مل جائیکے واسطے بڑے عمدہ اسبابوں سے ہی اور حقیقت میں ہی علاقہ مل ماقدمت حضرت کو حاصل ہونیکا سبب ہے کہ اس میں سبکیا بیان کرنا منظور ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ جب آسمان چر جاوے اور آسمان کرچنے کی کیفیت دوسری جگہ اسطرح پر بیان فرمائی ہو کہ ایک چیز بدلی کی مانند عرش کو پھوٹے نازل ہوگی اور سب آسمان اُسکے صدیوں تک مگر مگر ہو جاویں گے اور وہ بدلی حقیقت میں تجلی ہو تو اسی کی کہ اس عالم کر خراب کر دے اس شکل سے متوجہ ہوگی اس جگہ پر بعض طالب علم تیر ذہن ایک سوال کرتے ہیں اُسکا جواب دینا ضرور ہو وہ سوال یہ ہو کہ اس عالم کی پیدا پہلے زمین سے شروع ہوئی خرابی اوسکی آسمان سے کس واسطے شروع ہوگی اُسکا جواب یہ ہو کہ جب کسی عمارت کا بنانا منظور ہوتا ہو تو پہلے بنی بناتی ہیں اور جب کھودنا اور ڈھانا منظور ہوتا ہے تو اوپر سے شروع کرتے ہیں **وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ** اور جب تاروں کی جڑیں چٹک کر اور آسمانی نفسوں کا تعلق جو تاروں اور آسمانوں سے ہوا ان دو انقلاب کو سبب سے باطل ہو جاوے اور اس علاقہ کو ٹوٹنے کو سبب سے عقلوں تعلق جو نفوس آسمانی کو ساتھ ہو وہ بھی بیکار ہو جائیگا اور نفوس کی پیروی سے فلاح کی خیالیہ قوتیں اُسکے جرموں سے جدا ہو جاوے گی اور وہ نفوس وہاں سے جدا ہو کر نفس انسانی سے ربط اور میل پیدا کر نیکی اور عقلوں کے فیضان اور آسمان کے خیال کی کار پر دازیان سب نفس انسانی سے متعلق ہو جائیں گی پس انسان کو نفس کو ان ہیوں سے بڑی وسعت اور کشادگی حاصل ہوگی اور یا قدمت و آخرت کے معنوں پر کلیتہً اور جزئہً جیسا چاہے قرار واقعی اطلاع حاصل ہوگی **وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ** اور جب دریا ہاں جاویں اور ٹھہراؤ اور رکاوٹ پانی کا جو اس وقت میں ہو وہ نہر ہے سچ ابوالمنصور ماریدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ پہلے سب دریا ایک جگہ اکٹھے ہو جاویں گے اور اس مجمع ہو کر سب دریا ایک جوش ہوگا اور سین سے شعلہ اٹھیں گے سب دریا جل کر کچھ پانی آسمین سے دھواں ہو کر قیامت کو پر کر دیگا اور کچھ پانی دوزخ کی آگ ہو جائیگا سو اس سورہ میں پہلے دوزخ کے انقلاب ذکر ہو کر اپنی ٹھہراؤ اور رکاوٹیں ہٹ کر نکلیں گے اور سب کو سب مل کر ایک دریا ہو جائیگا اور سورہ نکو میں اس انقلاب کو پھیر جلانا اور دھکا مایاں کیا ہوا اور اس سورہ میں بعثۃ القبور کی مناسبت سے بہانہ کو اختیار فرمایا ہے اس واسطے کہ جب پانی مکان کی جڑیں پہنچتا ہو تو اسکو خراب کر دیتا ہے اور اس سورہ میں تسعیرہ جیم کی مناسبت کو واسطے جلانا اور دھکانے کو اختیار فرمایا ہے اور عرب کی لغت میں بحر خاں نام ہے دریا شور کا اور جتنی ندیاں میٹھی ہیں کتنی ہی لہنی چڑی گھری ہو دیں انکو نہ کہتے ہیں نہ نہ کہتے ہیں اور دریا شور جسکو تندہ کہتے ہیں وہ ایک ہو لیکن اسکو نکڑوں اور کھاریوں کی رہنمائی سے جمع لائے ہیں جیسا کہ تاج والوں نے لکھا ہے کہ سمندر کے ایک نکڑ کا نام بحر چین ہے اور ایک نکڑ کا نام بحر ہند اور ایک نکڑ کا نام بحر فارس ہے اور ایک نکڑ کا نام بحر قلم جو دریا بین چین اور عرب کو جاری ہے اور ایک نکڑ کا نام بحر روم ہے چین فرنگیوں کی جزیرہ واقع ہیں اور ایک نکڑ کا نام بحر خز والان ہے اسطرح اور بھی نام ہیں اور دریاؤں کو بہن کر سبب اسکا بدلوں کو مادی اور ان کو بدلوں کو عذاب و عقوبت کو اسباب زیادتی قبول کر نیکی اور مساوی نفسوں کا تعلق ان بدلوں سے صحیح ہو جائیگا **وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ** اور جب قبریں اٹھائی جاویں جو قبر والو اور جو کچھ زمین کی تہیں ہیں کہ اوپر آ جاوے اور بدلوں کو اجزا آپس میں مل جاویں اس وقت ایک پانی عرش کے نیچے سے برسیگا آسمین زندگی کی قوت سپرد کی گئی ہوگی اور مرد کی منی کا حکم رکھیگا اُسکے بعد حضرت اسماعیل علیہ السلام صور ہو نکلیں گے اور انسان کی رومیں بدلوں سے مل جاوے گی اور آسمانی روحیں انکی خادم اور مددگار ہو دیں گی اور حشر قائم ہوگا اس وقت **عَلَّتْ نَفْسًا وَنَسَتْ** جان لیو لگا ہو جائے اُسکے جیسا ہے حق تعالیٰ کی طرف نیکی اور بدی سے اور اگر بھیجے تو اسکا کرنا ہوا واسطے کہ جو کچھ نیکی اور بدی کی گئی ہو سب نامہ اعمال میں لکھی ہو اور وہ نامہ لکھنے والوں کی ماتہ حق تعالیٰ کی دربار میں پہنچا ہے **وَآخِرُ** اور جو بھیجے چھوڑا ہو نیکی اور بدی سے اور بھیجے چھوڑنے سے کمر نادر ہے یعنی اس کام کو نکلیا اسواسطے جو نہیں کیا ہے وہ نامہ اعمال میں لکھا بھی نہیں گیا اور حق تعالیٰ کو دربار میں بھی نہیں پہنچا اور کچھ منسٹرون نے کہا ہے

کہ تقدیم سے خرچ کرنا مال اور اسباب کا مراد ہے اللہ تعالیٰ کی رضامندی میں کہ وہ سب آخرت کا ذخیرہ ہو اور تاقیرت سے چھوڑ جانا مال اور اسباب کا مراد ہے وارثوں کے واسطے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ماقدمت سے مراد اولاد مراد ہے جو باپ کو سائے مرگتی ہے اور ماخرت سے چھوڑی اور اولاد مراد ہے اور بعضوں نے تقدیم سے اول عمر کو کام اچھوڑ دینا یا بڑے مراد لیوہین اور تاقیرت سے آخر عمر کے کام اور بعضوں نے کہا ہے کہ نیکی اور بدی کرنا کسی چیز کا ہو یا چھوڑنا سب ماقدمت میں داخل ہو اور رسم نیک ہو یا بد اور مذہب یا طریقت جو کسی شخص نے نیا نکالا اور اسکے بعد لوگوں نے اسکو اختیار کیا اور اسی راہ پر چلے یہ سب ماخرت میں داخل ہے اور حدیث شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ماقدمت میں خیر و شر مآخرت میں سنتہ حسنہ استن بحال بعدہ فہلہ اجرہ ولجوہ من اتبعہ من غیر ان ینقص من احیاءہم شیئ او سنتہ سیئۃ عمل بحال بعدہ فعلیہ وزرۃ ووزر من عمل بحال بعدہ لا ینقص من اذیاءہم شیئ یعنی جو اگر بھیجائے نیکی اور بدی سے اور جو بھی چھوڑا طریقت نیک سے جسکو لوگوں نے اختیار کر لیا بعد اسکے پس اسکو اجر ہوگی کیونکہ اگر ہرچیز لوگوں کا جنھوں نے پیروی کی اسکی بغیر اسکو کہ کم ہوائے اجر سو کچھ اور جس پر رسم بری والی اور اسکو لوگوں نے اختیار کیا بعد اسکی تو اس شخص پر جو گناہ اسکو کیا اور گناہ ان لوگوں کا جو اس رسم پر چلے اس کے بعد بدوں اسباب کو کہ کم کیا جاوے گناہ ان لوگوں کو کچھ اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک سوال کہ نبی اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ اگر کھڑا ہوا اور سوال کیا جیسے شخص آپ کی خدمت میں اس وقت حاضر تم سب چپ رہو ایک شخص حاضران مجلس سے اٹھا اور اسکو کچھ دیا پھر اوروں نے بھی اسکو دیکھ کر اس سائل کو دینا شروع کیا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو شخص نیک رسم نکالتا ہو اور آدمی اس رسم پر عمل کرتا ہو تو اس رسم نکالنے والی کو ایک ثواب اپنا ملتا ہو اور ثواب رسم عمل کرنے والوں کا بھی ہوا ہے کہ ان کے ثوابوں میں کچھ کٹی ہو اور اسی طرح جو شخص بد رسم نکالتا ہو اور لوگ اس پر عمل کرتے ہیں تو اسکا وبال اس رسم کرنے والوں پر ہوا اور لوگوں کا وبال بھی اسکی گردن پر ہو جو اس پر عمل کرتے ہیں اسکو کہنگر وبال کو کچھ کمی کی جاوے اور آدمی اس حدیث کا کتاب ہو کہ اس قصی ک نقل کرے نیک بعد حضرت خدیف بن الیمان نے یہ آیت پڑھی کہ حملت نفس ماقدمت اخرت حاصل کلام کا یہ ہے کہ نفس انسان کی کو اپنی نیکی اور بدی پر آگاہی بخوبی حاصل ہوگی اور جب دیکھ لگا کہ جو میں نے کیا وہ سب بڑا تھا اور جو چھوڑ دیا وہ اچھا تھا اور نیکی کی جزا ایمان یہ ہے اور بڑائی کی جزا یہ ہے تب اسکو بڑی غمامت ہوگی اور اپنی الٹی بوجہ پر شرمندہ ہوگا اسوقت اسکو کہا جائیگا **یا ایتھ الانسان** ای آدمی تیرا نام تو انت سے نکالا گیا تھا کس واسطے تو نے حق کی یاد سے انت نہ پرکھئی اور نیکیاں نکلیں تو نے اور حق کے سواے کہ سب تیری حق میں سانپ اور بھوتے انکو جواہر اور سونے کے ٹکینے خیال کر کے ان سے مانوس ہوا تو اور محبت کی تو نے **ما عثرک** کس چیز نے ذریعہ دیا جسکو نفس نے یا شیطان نے یا دنیا نے **یونک لکھ** بڑا پروردگار پر جس نے طمع سے تجھکو پرورش اور تربیت فرمایا اور تیرے ساتھ وہ معاملہ کیا جو اسکے کرم کی صفت کا مقتضا تھا پھر تو نے اسکی محض میں معصیت اور غیبت کا داغ اپنے پر لگایا اور اپنی فضیلت اور بزرگی جو سب مخلوقات پر تجھکو ملی تھی سب برباد کی تو نے اور کرم کے معنوں میں اطمینان ہو تجھے کہتی ہیں کہ کریم وہ ہے کہ جسکے ہر کام میں انعام و احسان ہو ورنہ اسکی ہر حرکت اور سکون میں چھپی غیر منظور ہوا اور بعضوں نے کہا ہے جو احسان اور انعام کرنے میں اپنا نفع یا اپنے نقصان کا دفع منظور کرے وہ کریم ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کریم وہ ہے کہ دوسروں کا حق اپنے اوپر نہ رکھے بلکہ جو انکو چاہو دی اور جو اسکا حق دوسرے پر ہو اسکو طلب نہ کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کریم وہ ہے جو دوسرے پر تصویریں خیر قبول کرے اور اپنے عیوض بہت دیوے اور یہ اللہ تعالیٰ کو کرم کا مقتضا ہے کہ گناہ گاروں کو گناہوں کو بھی بخشا ہو اور اسی پر کفایت نہیں کرتا بلکہ باوجود اس کام نافرمانی بند و بندہ مہم احسان اور تربیت اور پردہ پوشی پر بھی ملتا ہے کہ کو جاتا ہو اور ایمان ایک سوال ہے جواب طلب جسکا حاصل یہ ہے کہ مفرد ہو نہ یہ منکر اور اس منکر میں غور کو قہر کی صفت کا ذکر کرنا زیادہ مناسب تھا اس واسطے کہ قہار مفرد ہونا البتہ انکار اور توبیخ کی جگہ ہے بخلاف اسکے کہ کوئی اللہ کو کرم پر مفرد ہو ورنہ وہ غصہ اور انکار کی جگہ نہیں ہو سوتا غور کریم کا

یہ سیرۂ عمر ہے

کرم خود غور کا سبب پڑا ہے جیسا کہ پانچ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ ایک دن نوشیروان بادشاہ کو سامنوسکی خدمتگذار اور خواص سپین ہنس
 پریمی ایک وزیر نے جو وہاں حاضر تھا عرض کیا کہ ان خدمتگاروں کو آپ کا کچھ خوف اور رعب نہیں ہو کہ آپ کو سامنوس کی حرکتیں کر دینے پر نہیں
 فرما کہ ہم کو چاہئے دشمنوں کو خوف دلا دین نہ اپنے خدمتگاروں کو اور حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہو کہ ایک دن آپ نے
 اپنے غلام کو کسی کام کی واسطے دو تین بار پکارا اسی باوجود سنو کہ جواب نہ دیا آپ باہر تشریف لاؤ اور جانا کہ غلام کہیں گیا ہو گا دیکھا تو غلام حجرے
 دروازے پر کھڑے آپ نے فرمایا کہ مجھ کو کیا ہوا تھا کہ جواب مجھ کو نہ دیا غلام نے عرض کی کہ آپ کو کرم کا اعتماد پر علاوہ اس کے یہ بھی مجھ کو خاطر میج ہے کہ آپ
 مجھ کو مارینگے بھی نہیں حضرت علیؑ نے اس کے جواب کو پسند کیا اور اس کو اس وقت آزاد کر دیا تو معلوم ہوا کہ اس چیز کا ذکر جو آپ ہی غور کا سبب ہو گا
 غور کو انکار کی جگہ پر مناسب نہیں ہے جواب اس سوال کا یہ ہو کہ کرم کی صفت کا ذکر اس جگہ پر غور کی وجہ کے بیان کر کے واسطے ہو
 یعنی اس کے کرم ہو نیکی سبب سے تو مغرور ہو گیا جیسا کہ حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ فرماتے تھے اللہ عز وجل جل جلالہ
 بالکلونی ما اجرات علی المشانیت یعنی اسی اللہ مغرور کیا مجھ کو تیرے حلم نے اگر پہلے گناہ تو مجھ کو پکارتا تو دوسری گناہ پر جرات
 کرتا میں اور حضرت فضیل بن یحیٰی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ ان سے پوچھا گو کون نے اگر ملکوتی تعالیٰ قیامت کے دن اپنے
 سامنے کھڑا کر کے پوچھے کہ ما غررک بربک لکرم تو کیا جواب دو گے انھوں نے کہا کہ میں کو لگا عترتی ستونک المرفاقۃ فریب دیا مجھ کو تیری
 چوٹی ہونے پر دونوں نے یقین کیا ہی میں گناہ کیا مگر تو نے مجھ کو فضیلت اور سوانیکیا تو جان لیا میں نے کبھی تو نصیحت نہ کر لیا اور اسی قسم کا مطلب حضرت
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی منقول ہے کہ کرم من مغرور بالستر علیہ و کرم من مستند بجا لسان الیہ یعنی بہت سے مغرور ہو رہے ہیں
 بسبب تیری پردہ پوشی کو اپنا اور بہت سے استدراج میں گرفتار ہیں بسبب تیرے احسان کو اپنا اور جب استفہام انکاری مجموعہ کلام پر وارد ہوا
 تو موافق قاعدی عربی اس کلام کو معنی تو بیخ اور سرزنش کر ہوئے اس غور پر جو کرم کے کرم کے ملاحظہ سے پیدا ہوتا ہے اور جب غور کا انکار کرم
 کہ غور کے برے عمدہ اسباب سے ہو متوجہ ہوا غور کی نفی میں بہت مفید پڑا سو اسلئے کہ جب کرم پر غور کرنا چاہئے تو قہر پر غور کرنا کس طرح چاہو
 اور اللہ تعالیٰ کی صفت جس طرح کرم ہے اسی طرح قہر بھی تو وہ کرم بھی ہے اور قہار بھی اور مستقیم بھی ہے اور باوجود ان سب صفتوں کے حکیم
 بھی ہے اور جب اس کی حکمت قہر اور انتقام کی خواہش کی نیوالی ہوئی اس وقت کرم کو آثار ظاہر نہیں ہوتا سو اسلئے کہ احسان اور کرم بدکاروں
 کے حق میں خلاف قاعدی حکمت کو ہوا اسی جگہ سے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ آیت کو تلاوت کر نیکی وقت فرمایا کہ عز بآلہ جملہ
 یعنی آدمی کو مغرور کیا ہو اس کی نادانی اس واسطے کہ وہ ایک صفت پر اپنے پروردگار کی تحیہ کر بیٹھا ہو اور دوسری صفتیں اس کی حکمت اور عدالت میں
 بھول گیا دوسرا جواب اور بھی ہو وہ یہ ہو کہ توحید کسی کام پر اس جگہ کر دین کہ اس کام کو ہونیکا لگانا ہو وہی اور کرم کے کرم پر غور کا مطنہ ہو سکتا
 ہے سو اسلئے کہ یہ ہو سکتا ہو کہ کسی کو کرم پر کوئی مغرور ہو دی لیکن قہر اور انتقام پر مغرور ہونا ہرگز نہیں ہو سکتا اسلئے انکار اور توحید کیا نسبت رکھتے
 ہو شلاعرف میں کہتے ہیں کہ فلا فی علم پر اعتماد مت کرو سو اسلئے کہ عمل اعتماد کا علم ہو سکتا ہو اور یہ ہرگز نہیں کہتے ہیں کہ فلا فی علم پر غور
 مت ہو اور اعتماد مت کرو سو اسلئے کہ غصہ اور غضب عمل اعتماد اور غور کا ہرگز نہیں ہوتا بلکہ پرہیز اور بچنے کا عمل ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہو کہ صفت کا
 لانا جواب کی تلقین کی واسطے ہوتا کہ بندہ خود کے کہ غرر کی کوئی دلیل لیکن یہ جواب بن نہیں سکتا سو اسلئے کہ اس کا کرم بھی حکمت سے خالی نہیں اور اس کی
 حکمت ہرگز اس بات کو نہیں چاہتی کہ اپنے بندوں کو بوجہ اور سزا میں مجبور کرے اور ظالم سے مظلوم کا بدلائے اور مخلوقات کے حق کو منہاج
 کرے اور نیک کو بدست اور پرہیزگار کو بدکار سے جدا کرے تو معلوم ہوا کہ اس جواب میں فی النور الزام کھانا ہے کہ کرم کے ثابت کرنے میں
 میری حکمت کا انکار کیوں کیا تو نے اور یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کرم آدمی کی خواہش سے پہلے ہے برعوض اور عرض کو اس کو پہلے پیدا کیا اور
 طرح طرح کی نعمتوں سے نوازا اور پہلا کرم پہلے کرم کا سبب نہیں ہو سکتا کہ اس کے گناہوں کو بالکل مہوڑ دین اور اس کی بدیوں پر اس کو توبہ نہ کرنا

بلکہ اللہ تعالیٰ کا پہلا کرم زیادہ تر دہشت اور خوف کا باعث ہے اس واسطے کہ اگر آدمی ایسے شخص کی مخالفت کرے جس کا حق اور احسان کچھ اپہر تو ہو سکتا ہے کچھ تعجب کی جگہ نہیں ہے لیکن اپنے عمن اور نعم کی مخالفت اور ولی نعمت کی نافرمانی بڑا کفران ہے اور بڑی خوف کی جگہ اور اس کا پہلا کرم اس بات کو نہیں چاہتا کہ ایسے ناشکر سے درگزر کرے بلکہ عرف میں ایسی جگہ چشم پوشی کرنے کو بھیجائی اور ذلت کسوتیہن علی الخصوص اس وقت میں کہ خود اپنے ولی نعمت کو نہ مانے اور اسکی نعمتیں دی ہوئیں دوسروں کی طرف نسبت کرے یا اسکی غیر مرضی میں خرچ کرے یا عافیا امدن ذلک اب جانا چاہئے کہ اس جگہ پر تین چیزیں ہیں غرور اور تنہی اور رجاسو جابجا قرآن شریف میں غرور تنہی کو بڑا فسرما یا ہے جیسا کہ ان آیتوں میں ہے ولا یغرنکم باللہ الغرور لیس بامانیکم ولا مانی اهل الکتاب تلك جالینہم و اوسکے اور بھی آیتیں ہیں اور رجاسو جابجا امد کے معنوں میں ہے وہ قرآن اور حدیث دونوں میں پسند ہی جیسا کہ جابجا مومنوں اور نیکوں کی مدح میں مذکور ہو جیسے یہ جوں رحمتہ اللہ اور سواہر اسکے بھی ہے تو ان تینوں چیزوں میں تفرقہ اور جدائی کھلی کھلی بیان کرنا چاہئے تاکہ کام مدوح اور مذموم آپس میں متبیس ہو وین اور مل نجا وین اب جانا چاہئے کہ امید کی حقیقت یہ ہے کہ کسی چیز کی انتظار میں آدمی کا دل خوش رہے اور ہر مرغوب کے حاصل ہونے کے واسطے ایک سبب درکار ہے والا انتظار ثابت نہوے پھر اگر ایک چیز کے اسباب بہت جمع ہوئے ہوں اور اسکا انتظار کھینچے اور اس انتظار میں خوش رہے جیسا کہ ایک کسان نے اچھا بیج اچھی زمین میں بویا اور پانی بھی وقت پر دیا ہے اور غلہ کا منتظر ہے اسکو رجاسو جابجا اور امید کتے ہیں اور اگر ایک چیز کو بہت سے اسباب جاتے رہیں اور اسکا انتظار کھینچے تو وہ غرور اور حماقت میں گرفتار ہو جیسا کہ ایک کسان نے اوسر زمین میں بیج بویا اور وقت پر سبب بھی نہیں پھر اس سے غلہ کی انتظاری کرے اسکو غرور اور حماقت کہتے ہیں اور اگر اسباب کے حاصل ہونے میں شک واقع ہو پھر اس چیز کا انتظار کرے جیسا کہ ایک کسان نے اچھی زمین میں بیج بویا لیکن سبب بھی نہیں یا اوسر زمین میں بیج بویا اور سبب پھر اس سے غلہ کا منتظر ہے اسکو تنہا اور آرزو کسوتیہن پھر جب یہ مثالیں خوب سمجھ میں آئیں تو ایامدار کو چاہئے اپنی نجات اور فلاح کی سعی المتدور فکر کرے اور اسکے اسباب کو اپنے میں جمع کرے جیسا کہ فرمان برداری امر کی اور اتھرا زنی سے پھر رحمت الہی کا اسکو دے رہے اور اس انتظار میں خوشی اور خرمی سے گذران کرے اور جس شخص نے اپنی نجات اور فلاح کے اسباب کو کھو دیا اور اپنی عمر کو نامرضیات میں صرف کیا پھر منتظر نجات اور فلاح کا ہے وہ اتمق ہے اور غرور میں گرفتار ہے اور شک کی صورت میں جیسے غار زورہ کیا لیکن اسکی شرط کو خوب بجانہ لایا تو وہ آرزو مند ہے یعنی شاید کہ اسکو نجات ہو لیکن یہ دونوں صورتیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک جہی اور نامقبول ہیں نقل کرتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک حج کے واسطے ملک شام سے آتا تھا مدینہ منورہ میں حضرت ابو حازم سے ملاقات ہوئی ان سے پوچھا کہ قیامت کے دن بندوئے ملاقات پر در دگار سے کس طرح پرہوگی ابو حازم نے کہا اگر بندہ نیک ہے کہ دنیا میں نیکی کر کے گیا ہے اسکی ملاقات اس طرح پرہوگی جیسا کہ کوئی شخص بہت دنوں میں سفر سے پھر کر اپنے گھر میں آوے اور بہت سامان اور اسباب کماتا کہ اپنے ساتھ لاوے اس وقت خیال کیا چاہئے کہ اسکے گھر والے اس کو کس طرح سے خوش ہوں گے اور اسکی کس طرح سے خاطر داری کریں گے آہا اگر بندہ بدکار ہے کہ دنیا میں بہت برائی کر کے گیا ہے اسکا سامنا ویسا ہوگا جیسا کہ کسی کا غلام چوری کر کے چھپ کے بھاگا ہوا اور اسکے خاوند نے اسکے پیچھے پیادے اسکو پکڑنے کو دوڑائے ہوں اور وہ پیادے اسکو پکڑ کے ہاتھوں میں ہت کر دیاں اور پیر و نین بیڑیاں اور گلیمیں طوق ڈال کے اسکے خاوند کے حضور میں لاوین اس وقت کی حالت کو خیال کیا چاہئے کہ کیسا اپنے دل میں شرمندہ ہوگا اور اپنے خاوند کے نزدیک کس طرح سے لائق لعنت اور نفرین کے ہوگا سلیمان کو اسبات کے سننے سے رقت غالب ہوئی بہت رویا اور کہا کہ کیا اچھی بات ہوتی کہ میں اپنا حال جانتا کہ بھکوان دونوں صورتوں میں سے کون سی طرح پر اس مالک مطلق کے سامنے لیجاؤں گے ابو حازم نے کہا کہ اسبات کا معلوم کرنا بہت آسان ہے اور قرآن شریف

نجات کی شرط
خوشی اور خرمی
اور غرور اور
کھینچنا
اور تنہی
اور رجاسو
اور اسبات کے
سننے سے رقت
غالب ہوتی

میں خوب کھول کے بیان فرمایا سلیمان نے پوچھا کس آیت میں ابو حازم نے کہا حق تعالیٰ فرماتا ہے ان الابرار کفیع نعیمہ وان الفجار لعنہ عظیم اب اپنے علموں کا جائزہ دیکھو کہ ابرار میں ہوا فجار میں سلیمان نے کہا کہ اگر ہمارے عمل پر انجام کام کا ثمرہ اور رحمت الہی کہاں ہے ابو حازم نے کہا کہ اسکا بھی پتا قرآن مجید میں بتا دیا ہے سلیمان نے کہا کس آیت میں ابو حازم نے کہا ان مرحمتہ اللہ قریب من المحسنین میں سلیمان کو اس بات کے سنتے ہی خوف غالب ہوا اور روتے روتے حالت متغیر ہو گئی اُنکے پاس سو چلا گیا اور کہا کہ اس قسم کی تمھاری باتیں سننے کی بجھکو طاقت نہیں ہے کہ میرا پتا چٹا جاتا ہے اور جب اس آیت میں آدمی پر توبیخ اور سرزنش متوجہ فرمائی اس پر کرم اللہ تعالیٰ کے کرم پر مغرور نہ ہوا چاہئے تو اب کئی نعمتیں جو اسپر انعام کی ہیں اور وہی غرور اور فرب کو مانع ہیں بیان فرماتے ہیں انہیں سو ایک یہ **الذین خلقک** وہ کریم کہ اپنی محض کرم سے بھگو پیدا کیا اور ہرگز خواہش اور سوال اور دعائیں نیستی کی حالت میں تجھ سے تصور منتی اور منفعت کی تجھ سے توقع نہ تھی **کسک** پھر تیری بدن کو ٹھیک بنایا اور سب جو بند برابر پیدا کئے اندازے سے ہاتھ برابر ہاتھ کو اور پانوں برابر پانوں کے اور کان برابر کان کے اور آنکھ برابر آنکھ کے کسی کو ان میں سے کم زیادہ نہیں کیا جیسے اگر ایک پانوں چھوٹا ہوتا اور دوسرا بڑا تو چلنے میں بھی بچ ہوتا اور دیکھنے میں بھی عیب دار اور ناقص ہوتا یہ اسی کا کرم ہے کہ ایک قطرہ ناپاک سے بھگو ایسا جمہورت اور سڈول پیدا کیا **فعلک** پھر معتدل فراج بنایا بھگو اور تیرے بدن کو فراج کے خط کی رکنوں کو یعنی گرمی اور سردی اور ترسی خشکی کو طبیعت میں ایکساں اور برابر کیا تاکہ جو احوال کے اعتدال سے خارج ہیں انکو پچھانے اور بوجھ کے ظاہری اعتدال سے خارج ہونا کس قدر بچ اور الم دیتا ہے پھر معنوی اعتدال سے خارج ہونے کو اسی پر قیاس کیا چاہئے **فی اسی صلوٰۃ ما شاء رکبک** جس صورت میں چاہا تیری پروردگار نے بھگو بنایا اس وقت میں تو حاضر تھا جو عرض کرتا کہ فلانی صورت ابھی ہے اور فلانی صورت بڑی بھگو ابھی صورت چاہی بڑی بچا جیسے یہ ایک کا کرم ہے کہ احسن اور اچھی صورت پر بھگو بنایا ہاتھ دیئے بکیر میں اٹھانیکو مصحف کی کپڑوں کو اور تمھیار کو اٹھانیکو جہاد میں اور سواری اُنکے بہت عزیز بندگی کی ہیں کہ ہاتھ سے تعلق رکھتی ہیں اور زبان دی ثنا اور صفت اور تسبیح اور ذکر اور تلاوت قرآن کر نیکو اور اچھی بات کو حکم کر نیکو اور بری بات سے منع کر نیکو اور ذات اور صفات الہی کی حقیقتیں بیان کر نیکو اور پانوں دسے غامز میں کھڑی ہوئی کو جہاد میں دور نیکو بیت اللہ کو طواف کر نیکو رضیوں کی حیثیت کو اولیاء اللہ کی زیارت کو اور سواری اُنکے جو اچھی چیزیں اسے تعلق ہیں اس طرح ہر ایک عضو کو طاعت اور بندگی کے واسطے پیدا کر دیا اور نوے ان نعمتوں کو اُنکے عکس میں خرچ کیا اور گناہ کا واسطہ بنایا سو جسے ایسی نافرمانی اپنے مالک کی کی ہو وہ ہرگز صفت کریمی کر سزاوار نہیں ہوتا اور ایسے شخص کو ذیوب کھانا اور مغرور ہونا کریم کے کرم پر ذیوب نہیں دیتا ہے اور اس مقام پر کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان اور شمار کرنا منقطع ہے خاص پیدائش کی نعمت کو بیان کرنے کی وجہ یہ کہ اس نعمت میں کیسی طرح کی خواہش اور سوال بندگی کی طرف سے یا انہیں گیا تھا اور اسکی پیدائش میں اللہ تعالیٰ بھی کسی منفعت کی توقع یا کسی ضرر کا دفع تصور نہیں تھا بخلاف اور نعمتوں کے کہ بعد پیدا ہونے کو اور بعد سوال حالی یا قالی کے عنایت ہوئی ہیں کہ وہ نعمتیں چندان کرم پر دلالت نہیں کرتی ہیں اور یہ بھی ہے کہ انسان کی پیدائش کی نعمت ایسی بہتر اور معقول طبیعت کے اعتدال اور اعضا کو تناسب کے ساتھ صریح دلیل ہے اس بات کی کہ ایسی مخلوق کو مہمل اور بیفائدہ نہیں پیدا کیلئے بلکہ اعتقاد اور عمل کی سیدھی راہ پہچاننے کو اور بری راہ سے اعتقاد اور عمل کو احتراز کر نیکو پیدا کیا ہے اس واسطے کہ غیر متبدل کو سوا معتدل کے کوئی پہچان نہیں سکتا اور طب کی کتابوں میں قاعدہ ٹھہرا ہوا ہے کہ غیر معتدل اس کیفیت سے جو اعتدال سے خارج ہے چندان تاثیر نہیں قبول کرتا ہے اس واسطے کہ وہ کیفیت مجہنس اس غیر معتدل کے نہیں ہے بخلاف اپنی مجہنس کے کہ اس سے زیادہ تاثیر قبول کرتا ہے اور تھوڑے کومت جانتا ہے پس انسان نے جو اس کلام میں قصور کیا اور اپنی ناک کی نافرمانی کی تو زیادہ تر لائق غصے اور غضب کی ہوا پھر اسکو پہلے کرم پر فریقہ اور مغرور ہونا ہرگز مناسب نہیں ہے اور اس مقام پر ایک سوال ہے جواب طلب اسکا حاصل یہ ہے کہ ان نعمتوں کے بیان کرنے میں حریف عطف کا کہ ف ہے ہر جگہ پر مذکور فرمایا

مگر فی ای صلوٰۃ ماشاء رکبک میں کہ حرف عطف کو نہیں لائے ہیں اسکی وجہ کیا ہے اسکا جواب یہ ہو کہ پیدائش اور اعضا کا برہنہ ہونا اور کیفیت کا متدل ہونا یہ تینوں فعل ترتیب سے بیان ہوئے ہیں اسنے دریا نہیں مدلول ف کو کلمہ کا کہ تعقیب ہو گنجائش رکھتا ہے اور بعد ان تینوں فعل کے صورت کی ترکیب لازم ہے اس واسطے کہ جب تسویہ اور تعدیل سے فراغت پائی تو تصویر حاصل بلکہ وہی تسویہ اور تعدیل عین تصویر ہے پس گنجائش حرف عطف کی نہ رہی اور جب یہ نعمت یعنی پیدائش کی تسویہ اور تعدیل دونوں سے مل کر پیدا ہوئی تو واسطہ اسکو بطور ان دونوں نعمتوں کے بیان کے بے حرف عطف کے بیان فرمایا اور مفسرون کی ایک جماعت نے فی ای صورت ماشاء رکبک کی تفسیر میں کہا ہے کہ بیان مراد یہ ہے کہ اگر کابھی باب کو مشابہ ہوتا ہے اور کبھی ماکے اور کبھی چچا کے اور کبھی نانو کے اور کبھی ان میں سے کسی کے مشابہ نہیں ہوتا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے کہ ایک شخص سے آپ نے پوچھا کہ ماؤ ولدک سے کیا ہے اولاد تیری اس نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ما عسی ان یولد لی اما علام واما جارية یعنی ابھی تک تو بچہ ہی نہیں مگر قریب ہو کہ پیدا ہوگا اگر کایا لڑکی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تم تشبہ یعنی کس کے مشابہ ہوتا ہو اسنے عرض کیا کہ تشبہ اُمّہ اوابا ہ یعنی مشابہ ہوگا ماکے یا باب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا تقل ہکذا ان النطفۃ اذا استقرت فی الرحم احضی اللہ کل نسب بینہا و بین ادم اما قرأت ہذہ الایۃ فی ای صلوٰۃ ماشاء رکبک یعنی ایسا مت کہ مقرر نطفہ جب ٹھہرتا ہے رحم میں حاضر کرتا ہے اللہ تعالیٰ سب نسب کو جو اس کے اور آدم کے دریا نہیں ہیں کیا نہیں پڑھی تو نے یہ آیت فی ای صلوٰۃ ماشاء رکبک اور بعضوں نے کہا ہے اس سے خوبصورتی اور بدصورتی مراد ہے یعنی ہر ایک انسان اچھی صورت ہونے میں اور بری صورت ہونے میں تفاوت ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سے مراد انسان کی صورتوں کی زیادتی ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عجائبات میں سے ایک یہ ہو اور حقیقت میں بھی یہی ہو کہ اس قدر لاکھوں کروڑوں آدمیوں کو چہرہ حضرت آدم علیہ السلام سے اس قدر تک باوجود ایکسان ہو گیا صورت اور شکل میں اور بذکر جو بنہ میں جیسے آنحضرت ناک کاں منہ چہرہ پھر ہر شخص کی صورت اور شباهت دوسری سے جدا اور علیحدہ ہو اس جگہ حق تعالیٰ کے خزانہ کو وسعت اور کثرت دریافت کیا چاہئے کہ کس قدر نقشہ برائتھا اسکی خزانہ میں موجود ہیں اور بعضوں نے فرمایا ہے کہ مختلف ہونا صورت زراہہ کا مراد ہو اور اس صورت میں آیت کا ربط پہلی آیتوں سے اس طرح پر ہوگا کہ تسویہ اور تعدیل ترکی مخالف مادہ کی تسویہ اور تعدیل کو ہو لیکن یہ مخالفت منافی ہے ترکیب قسم اور مادہ کی قسم اور ہے اس واسطے مادہ کو مزاج کو طب و الاطرب جانتی ہیں یعنی بہت تر اور زک و فراج کو ایس یعنی بہت خشک و بھٹی ہیں اور زک و بدلی صحت کو مادہ کو بدلی صحت سے جدا جاتی ہیں لیکن اصل تسویہ اور تعدیل میں کہ نوع انسانی کا تقاضا ہے دونوں قسم پسندین شریک ہیں اور بعضوں نے اس آیت کو انسان کو رنگوں کو مختلف ہونی پر عمل کیا ہے جیسے کہ پہلی اور دوسری اقلیم کو رہنے والی سیاہ ہوتی ہیں اس واسطے کہ ہمیشہ آفتاب انکی سرک مقابل رہتا ہو یا مقلد کسی کچھ ہوتا ہو اور آفتاب کی سوزش اور گرمی کی بیشکلی رنگ کو سیاہ کرتی ہو جیسا کہ دھوپوں میں اور ان گنوار وین جو ہمیشہ نئے بدن دھوپیں کام کیا کرتے ہیں یہ بات ظاہر ہو اور سب دیکھتے ہیں اور تیسری اقلیم کو رہنے والی اکثر گندم گون ہوتی ہیں اور چوتھی اقلیم کے رہنے والی گندمی ہوتی ہیں مگر سرخی کو ساتھ اور پانچویں اقلیم کو رہنے والی سرخ رنگ ہوتی ہیں اور شیشی اور ساتویں اقلیم کو رہنے والی زرد رنگ ہوتی ہیں چھ اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ بعضوں کو ایسی صورت پیدا کیا ہے کہ اپنی بندگی کی واسطے انکو چن لیا ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حقین ارشاد فرمایا ہوا اَصْطَفٰکَ لِنَفْسِیْ یعنی اور بنایا میں تو تجھکو اپنی واسطے اور دوسری جگہ انکو اور دوسری میناؤں کو حق میں فرمایا ہوا اِنَّکَ عَصٰی بَشَرٌ تَعٰوَدَہُ چنا ہوا واندہ من عبدکنا الخالصین اور بوشک تعاوہ ہمارے چنے ہوئے بندوں سے اور یہ گروہ بادشاہی خاصہ میں کی مانند ہیں کہ حضور کی خاص خدمتوں کی واسطے مقرر ہوتی ہیں اور بعضوں کو ایسی صورت پیدا کیا ہے کہ اسکی غیر کی طرف مشغول ہیں جیسا کہ بعض مال کی تجارت میں اور بعض کمیتی میں اور بعض کسی اور کسب و پیشہ میں مشغول ہیں کہ دنیا کا کام چلے اور جو اس کلام میں گمان اس بات کا تھا کہ کرم کی صفت تو جو اس کو بیخ واد

حال میں مذکور ہو شاید کافر کہنے لگیں کہ ہمارا غور اور اعتماد سب اسکو کرم پر تھا اس واسطے دوسری تہیہ اور توجہ پہلو سوجی زیادہ سخت ارشاد ہونی
کَلَامٌ مِّنْ رَبِّكَ ایسا نہیں ہو کہ اسکو کرم پر اعتماد کر کو تم یہ گناہ کر تو اس واسطے کہ یہ اعتماد تو آخرت کی جزا کے اقرار کرنے پر اور اس کے اعتقاد دانی پر
 موقوف ہو اور تم آخرت کا اقرار اور اعتماد نہیں کر تو **مَبْلُغٌ لِّلْكَافِرِينَ** بلکہ تم انکار کرتے ہو جزا کا اور حال یہ ہے کہ
 جزا کا وعدہ بھی ایسے کرم کا مقتضا ہے تاکہ اچھی جزا کی امید پر طاعت اور بندگی کرو اور دین دینا کے تمہارے کام اچھے بن جاوین اور عذاب
 کے خوف سونا اور نافرمانی سے بچو یہ تو تاکہ کام دونوں جان کے تمہارے بلکہ بن جاوین اور جزا کا انکار تم سے کس طرح بن کرے **وَأَنَّ عَلَيْكُمْ**
 اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر **حَافِظٌ** جو کچھ ارشاد ہو رہا ہے تاکہ نیک اور بد کاموں پر تمہارے خبردار بن اور کوئی اچھا کام تمہارا
 ضائع نہ جاوے اور کوئی برا کام بھی را لگان نہ ہو **وَيُكْرِهُمُ** ایسی چیزیں جو اللہ تعالیٰ کی صفت کے موافق تم سے کرم کا معاملہ کرتی ہیں سو گلی
 کروں سو جو تم سے کر رہی ہیں ایک یہ کہ تم سے بچے رہتے ہیں اور اپنے تئیں تہہ پہا نہیں کرتے تاکہ کہیں تم شرمندہ ہو کے عورتوں کی صحبت اور جھوٹ
 پیشاب اور اپنی مزیداریاں اور لذتیں چھوڑ دو اور انکو کروں سو یہ ہے کہ باوجود تمہارے سب کام جاننے کے تم کو فضاہیت اور سوانہیں کی چیزیں
 اور کسی آدمی کے سامنے تمہاری بھیدوں کو نہیں کھولتی اور ان کے کروں سے یہ کہ جب کوئی نیکی تم سے ہوتی ہے اسکو دس گنی کر دکتی ہیں
 جیسا کہ اگر ایک روپیہ اللہ کی راہ میں تم نے دیا ہو اسکو دس روپے دکتی ہیں اسی پر اور خیر کو بھی قیاس کرو اور اگر کسی نیکی کا تم نے فیصد کیا اور
 کسی سبب سے وہ نیکی تم سے ہوئی پائی تو تمہارے اس نیک ارادے کو بھی نیکو نہیں گنتے ہیں اور ایک نیکی اسکی عوض میں لکھ لیتی ہیں اور اگر کسی
 گناہ کا تم نے ارادہ کیا اور پھر اسے چھوڑ دیا یعنی نیکو تو اس چھوڑ دینے کو بھی نیکو نہیں گنتے ہیں اور ایک نیکی لکھ لیتی ہیں اور اگر کوئی گناہ تم سے ہوتا ہو
 تو چھ ساعت تک تمکو مہلت دیتے ہیں اور اتنی دیر تک اس گناہ کو نہیں لکھتے کہ شائد اس عرصہ میں تم توبہ استغفار کرو یا اس اپنی کرنے پر شرمندہ ہو
 یا اس کے بعد اتنے عرصے میں کہ فی ایسی نیکی تم سے ہو کہ اس کے سبب سے برائی تمہاری معاف ہو جاوے اور اگر اتنی دیر میں ان باتوں میں سے تم سے
 کچھ نہ ہو تو ایک گناہ لکھ لیتی ہیں اور پھر جب توبہ اور استغفار نہ کرتے ہو یا کوئی اور نیکی تو اس لکھ ہوئے کو مٹا دالتے ہیں اور وہ جو کچھ ارتمہارے
 کاموں کے یاد رکھنے میں بہت احتیاط کرتے ہیں اور باوجود فرستے ہوؤ کہ انہیں نسیان اور فراموشی ہرگز نہیں ہوتی اپنی یاد پر اعتماد نہیں کرتے
بَلَاكِي تَنبِيْهِ بلکہ لکھ لکھتی ہیں اور اس کام کی واسطے دفتر تیار کر رکھتی ہیں اور صحیح روایتوں کے موافق یہ ہے کہ ہر آدمی کی واسطے یہ لکھنے والے
 چار نفر ہیں دون کو آتے ہیں اور دوران کو اور ہر دن اور رات کو دون دفتر علیحدہ علیحدہ رکھ چھوڑتے ہیں اور بعض روایتوں میں وارد
 ہوا ہے کہ اسے بیٹھنے کی جگہ آدمی کے دونوں کندھوں پر ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہر آدمی کے اوپر کے دونوں بڑی دانت انکو بیٹھنے کی جگہ ہے
 اور آدمی کی زبان انکا قلم ہے اور تھوک آدمی کا اٹلی سیاہی ہے اور جب یہ دو فقرات اور دن کا حق تعالیٰ کی حضور میں لیجاتی ہیں باوجود اس بات
 کہ حق تعالیٰ اپنے بندے سے جان کی رگ سے بھی زیادہ نزدیک ہے لیکن احتیاط کے واسطے حکم ہوتا ہے کہ اس دفتر لکھ ہو گیا لوح محفوظ
 سے مقابلہ کرو اس واسطے کہ اس میں جو کچھ کہ بندہ کر گیا ہے کی اور بیشی کے لکھا ہے بعد مقابلہ کے حکم ہوتا ہے کہ بندگی اور گناہ کے سوا کچھ
 اس کے مٹا دالو اور صرف بندگی اور گناہ دسے دو کہ اس پر ثواب اور عذاب ہوگا اور ان جو کچھ داروں کو کیسطح پر تمہاری احوال سے پردہ اور پوشیدہ
 نہیں ہے اور یہ بھی گمان مت کرنا کہ جس طرح دنیا کے اخبار نویسوں اور خفیہ نویسوں سے کسی نبیلہ اور کمر سے اپنے کام چھپا رکھتے ہوں سو بھی چھپا
 رکھو گے اس واسطے کہ اسے جو کچھ دے **يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ** جانتے ہیں جو کچھ تم کر رہے ہو اگرچہ ہر ایک پر دین کو آب یہمان پر جانا
 چاہئے کہ لکھنے والے فرشتوں کا آدمی کے سب کاموں پر خبردار ہوتا ہے اس آیت سے ثابت ہوتا ہے اور آدمی کی سب باتوں پر شہ دار
 ہونا انکا دوسری آیت سے جو **وَهُوَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ** ہے وہ آیت یہ ہے **مَا يَكْفِيْهِمْ مِنْ فَتْحِ الْاِلَهِ** یہ ہے
رَاقِبِيْنَ عتید یعنی نہیں ہوتا آدمی کوئی بات مگر اس کے پاس ایک راہ دیکھنا یا نہ دیکھنا ہے لکھنے کو اور کسی کام چھوڑ دینے پر

یہ کہ اگر کوئی آدمی
 اس کا سوا
 اور سوانہیں

خبردار ہونا جیسے روزہ اور اعتکاف اور جوارح کے اندر منع ہیں ان سے بچنا اور اس کے مانند ہیں یہ سب دلیل عقل سے ظاہر ہیں اس واسطے کہ جب کوئی شخص ایک کام کی حاجت کے وقت بدون کسی عذر اور مانع کے اس کام کو کیا صریح معلوم ہوتا ہے کہ اس کام کو اپنے چھوڑا لیکن آدمی کی نیت کا حال دریافت کرنا اور اس کے دل کی چھپی بات پر خبردار ہونا اس میں علما کا اختلاف ہے اکثر عالموں نے اس کا انکار کیا ہے لیکن دلی بات کی انکو خبر نہیں ہوتی اور صحیح حدیث میں وارد ہے کہ یہ گمنامی کے اراد کو نیکی کہتے ہیں اور اس بدی کے اراد کو جسکو چھوڑ دیا ہے اسکو بھی نیکی کہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان فرشتوں کو دل کے احوال پر بھی خبر ہوتی ہے لیکن اس کے منکر کہتے ہیں کہ یہ خبر انکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے طور پر لینے فلاں شخص فلاں وقت فلاں نیکی کا ارادہ کیا ہو یا فلاں بدی کا ارادہ کر کے پھر اسکو چھوڑ دیا ہو وہاں لا ظہار یعنی ظاہر ہی ظاہر ہی معلوم ہوتا ہے اور جب کلام جزا کے ثبات کرنا ہو تو اب تصور ہی نیکیوں کی جزا اور بدیوں کی سزا کی تفصیل اس مقام پر بیان کرنا ضرور ہو اس واسطے ارشاد ہوتا ہے **ان الاکابر لکفی نعیما** مقرر نیکی لوگ بڑی نعمت میں ہوں گے اور **الفجار لکفی عذابا** اور مقرر بدی لوگ دوزخ میں ہوں گے **یصلو تکھا یوم الدین** پھینکے اسی دوزخ میں انصاف کروں یعنی قیامت کو **وما ہم عنہا غائبین** اور نہ ہو گے وہ سب اس دوزخ سے غائب ہوں گے اسے حاصل اسکا یہ ہو کہ جس طرح دنیا کی آفت اور مصیبت سے بھاگ کر یا چھپ کر بچ جاسکتے ہیں اسدن یہ جلا اور کمر انکو پیش بخا دیئے اور اس بلا سے کسی طرح انکو خلاصی نہوگی اس واسطے کہ اُس الگ کی لپک بکاروں کو دور دور سے اپنے اندر کھینچ لادے گی اور وہ فرشتے جو دوزخ کے دروازوں پر مقرر ہیں زنجیروں اور طوقوں میں انکو باندھ کے دوزخ میں ڈال دیں گے نہ وہاں بھاگوں گے جگمگہ ہوگی اور نہ طاقت مقابلہ کی اور بے مفسر و غائب ہو کر دوزخ سے نکلنے پر عمل کیا ہے تو اس صورت میں تخصیص کفار کی فجار سے ضرور ہوتی اس واسطے کہ فاسق ایماندار دوزخ سے ضرور نکلیں گے اور بہشت میں داخل ہونگے اور علم بلیغ کے عالموں کو کہا ہو کہ اس کلام میں جمع اور تقسیم کی صنعت ہو یعنی پہلے ان علیکم کما فرمایا اس میں سب آدمیوں کو نیکی ہوں یا بدایا حکم میں جمع کیا ہے پھر بعد اسکے جزا اور سزا کی بیان کرنے میں دونوں کو جدا جدا بیان فرمایا ہے یعنی ان الاکابر لکفی نعیما و ان الفجار لکفی عذابا اور اس کلام میں ترصیع کی بھی صنعت ہو اور علم بلیغ کی اصطلاح میں جس کلام میں یہ صنعت پائی جاتی ہو اس کلام کو مرصع کہتے ہیں اس واسطے کہ اس میں دونوں فرقوں کی لفظیں جمع ہیں یعنی آخر کو حرف میں اور وزن میں برابر ہوتی ہیں جیسا کہ اس کلام میں موجود ہے یعنی ابرار فجار سے اور نعیم عذاب سے وزن اور جمع میں برابر ہے اور اسی صنعت میں کسی شاعر نے کہا ہو شعرا میں بنور بنجوم جلال + وہی مقرر بنور سوم کمال + اس میں بھی بنور مقرر بنور بنور سوم سی اور جلال کمال سو وزن اور جمع میں برابر ہیں اور تضاد کی صنعت بھی اس میں پائی جاتی ہے اور اسکو طباق اور تطبیق بھی کہتے ہیں حاصل اس صنعت کا یہ ہو کہ کئی چیزیں جو آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہوتی ہیں انکو جمع کر دینا جس طرح اس مصرع میں ہے مصرع ہشیار درون رفت برون آمد مست + اور اس آیت میں بھی نعیم عذاب کی ضد ہے اور ابرار فجار کی اور جود بکاروں کی جزا کو دینا میں دین کو روز کا بھی ذکر آگیا تھا اور اس دلی سختیان اور مصیبتیں خاطر خواہ بیان نہیں ہوئی تھیں تو سنی والوں کو خبردار کر دینا کو واسطے تصویر سی سختیان اس دن کی استقامت ہوگی کہ طور پر مجاہدان فرماتے ہیں کہ **وما آذ ربک ما یوم الدین** اور کیا جانتا تو ہے کہ کیا ہوں نصبا کا حاصل اس کلام کا یہ ہو کہ اپنی عقل سے سختیان اور مصیبتیں اسدن کی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ جو جو دکھ دیکھ سختیان اور اذیتیں مصیبت کے دنوں میں آسپہر گندی ہیں یا کسی اپنے ہم جنس سے سنی ہیں وہ سب اسدن کی مصیبتوں اور سختیوں کی نسبت سے کچھ حقیقت نہیں کہتے تاکہ ان کو ان پر قیاس کرے اور عقل کا کام تو یہی ہو کہ بن دیکھی چیز کو دیکھی چیز پر قیاس کرے اور بن سنی کو سنی پر قیاس کرے **ثُمَّ مَا آذ ربک ما یوم الدین** پھر بعد مہلت کو ہم کہتے ہیں کہ تو نے کیا جانا کہ کیا ہے انصاف کا دن اس مقام پر ہم کی لفظ کا حاصل یہ ہو کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ انکو سنتے ہی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے اور اسکی فکر میں نہیں آتا بعد تصویر میں کرنا اور کامل کرنا اور سخت

علوم ہوتی ہے لیکن جو چیز ایسی ہو کہ وہم اور خیال کی اس میں گنجائش نہ ہو ایسی چیز میں مدتوں تک فکر اور تامل کرنا اور ستے ہی اس کے دریافت سے مایوس ہونا دونوں برابر ہیں اسی سبب سے فرمایا ہے کہ بعد مہلت اور فرصت دراز کو بھی اس کی حقیقت حال کو دریافت نہ کر سکو مگر تعویذی سی شدت اور سختی اس دن کی تجھ سے بیان کرتے ہیں ہم کہ وہ دن یوم لا تملاک نفس لنفس شیئاً جس دن نہ مالک ہو کوئی جان کسی جان کے واسطے کچھ اب اس مقام سے شدت اس دن کی بوجھا چاہیے اس واسطے کہ دنیا میں اگر کوئی شخص کسی بلا میں گرفتار ہوتا ہے تو پہلے عوام الناس سے اس شہر کے اس بلا کے دفعہ کی تدبیر پوچھتا ہے اور اپنی خلاصی و محفوظی چاہتا ہے اور جب دیکھتا ہے کہ عوام الناس سے کچھ کار براری نہیں ہوتی تب خواص کی طرف جواس بلا کا دفعہ جانتے ہیں التجا لجاتا ہے جیسے طیب حاذق کی طرف رجوع کرتے ہیں بیماریوں کے دفع کرنے کے واسطے اور چاکلہ ستہ جراحوں کی طرف پھوڑے اور ورموں میں اور تیر نظر کھانوں کی طرف آنکھوں کی صیبتوں میں اور عادل حاکموں کی طرف ظلم اور زبردستی کے مقدمے میں اور ہر کام کو تجربہ کاروں کی طرف دوسرے کاموں میں اور جب دیکھتا ہے کہ ان آدمیوں سے کوئی میری حال پر متوجہ نہیں ہوتا ہے تب لاچار ہو کر انکی یاد دہستوں سے سفارش کرتا ہے اور ان سے مدد چاہتا ہے اور اپنی کار براری کرتا ہے لیکن اس دن جتنی دانتے رشتے خویشی آشنائی کی ہیں سب سے اور نابود ہو جائینگے اور سوائے نفسی نفسی کسی کو دوسرے کو حال پر شفقت اور مہربانی نہ ہوگی بیان تک کہ باپ کو اپنی اولاد پر جسم نہو کا اولاد نہ اولاد کو باپ کا کچھ غم سب اپنا ہے حال میں مبتلا ہوں گے اور وہ ان کے مقدمات میں کسی کو ادنیٰ ہوا اعلیٰ کچھ دخل نہو گا خاص بندے عوام کی طرح حیران اور پریشان ہونگے اور بڑے بڑے اور رعایا کی مانند رشتہ اور حیران ہونگے اس دن بدون حکم اس مالک الملک کو کوئی کسی کی سفارش نہ کر سیکے گا اور عاجزی اور چالوسی اور صبر اور استقلال دونوں بی فائدہ اور بیکار ہوں گے اس دن وہی رحم الراحمین سپریم کرے اسکی نجات اور رہائی ہے اور جسیر قہ اور غضب ہوا اسکی خرابی اور سوائی اور اس آیت میں تین عموم واقع ہوئے ہیں پہلا عموم مالک کی ذات میں اور دوسرا مملوک کی ذات میں اور تیسرا خیر مملوک میں اور اسی میں عموم سے پروردگار کی مایوسی اور ناامیدی حاصل ہوئی اپنی مصیبت کو دفع کرنے میں کسی دوسری کی طرف التجا کرتے سے اس دن کے معاملہ میں چنانچہ یہ بات ظاہر ہوئے **وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ** اور حکم اس دن اللہ ہی کو واسطے ہے اور دنیا میں جس طرح بادشاہ کا حکم رعیت پر اور باپ کا حکم اولاد پر اور اقا کا حکم نوکر پر اور خدا کا حکم جو پروردگار میں ان کا حکم بلامرغ پر جاری ہوتا ہے اس دن یہ سب حکم منقطع ہو جائیں گے اور سوائے اس مالک علی الاطلاق کو حکم کسی کو قدرت دم مارنے کی ہوگی جسکو اس مالک نے سب طرح سے پسند کیا اسکی نجات ہو اور جسکو سب طرح سے ناپسند کیا اسکی ہلاکت اور خرابی ہو اور جسکو بعضی وجہ سے پسند کیا اور بعضی وجہ سے ناپسند کیا انکو واسطے پیغمبروں یا اولیائوں یا عالموں یا حافظین یا شہیدوں یا فشتوں کو حکم ہوگا کہ فلاں شخص کی شفاعت کرو تاکہ تمہاری بھی عزت اور تہ بڑھو اور اس طرح کی شفاعت جو حاکم کو حکم پر موقوف ہو اس میں کسی کو دخل نہیں ہوتا اور اعتماد کرنا بھی بچا ہے اور اسی مضمون سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں شفاعت کی نفی نہیں ہے جو معتزلہ نے سمجھا ہو بلکہ شفاعت کا ہونا حاکم کے حکم پر موقوف رکھا ہے اور یہی ہے اہل سنت اور جماعت کا صحیح مذہب اور اعتقاد واللہ اعلم بالصواب

سورۃ مطففین

اس سورت میں اختلاف ہے کہ مکلی ہے یا مدنی اکثر معتبر تفسیر و ن میں مذکور ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مایوسی میں تشریف لے گئے اور اس وقت میں وہاں کو لوگ ماپ اور تول میں دغا بازی بہت کرتے تھے تو یہ سورت نازل ہوئی اور اول سورت جو مدنی میں نازل ہوئی سو یہی سورت ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدنی کو لوگوں کو یہ سورت تعلیم فرمائی اور وہ لوگ ہدایت سے قرآن اور رسول کی شہادت

اور وہ دغا بازی چھوڑ دی چنانچہ اس روز سے آج کو دن تک تمام دنیا میں کوئی پورا ناپے تو نے والا مدینہ منورہ کو لوگوں کے برابر نہیں اور جو لوگ کہ اس سورہ کو ملی کہتے ہیں سو انکا قول یہ ہے کہ یہ سورت مکہ معظمہ میں نازل ہوئی تھی جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو تشریف فرما ہوئے اور وہاں کو لوگوں کو اس بلا میں مبتلا دیکھا تو یہ سورت انکو سامنے پڑی پس اس سبب سے لوگوں نے یہ جاننا کہ یہ سورت اسی وقت نازل ہوئی ہے اور عطا کی گئی کہ اس سے کہ نزول اس سورت کا مکمل اور مدینہ کی درمیان میں ہوا ہے ہجرت کے سفر میں اور اسکے ربط کی وجہ سے سورہ نفا سے یہ ہے کہ اس سورت میں نیکو کار اور بدکاروں کے نامہ اعمال کی ابتدا کا مذکور ہے کہ دنیا میں لکھ جاتے ہیں اور اس سورت میں ان اعمالوں کے درمیان کا بیان ہے کہ ہر شخص کی موت کے بعد خواہ نیک ہو خواہ بد ان دونوں دفعوں میں سے کہ سچے اور غلط ہیں ایک دفعہ کے تصدیق کے حوالہ کیے جاتے ہیں چنانچہ سورہ انشقت میں ان ناموں کی انتہا کا بیان ہے کہ شتر کے روز ہر شخص کے ہاتھ میں دیے جائینگے اور اس سورہ کا نام سورہ مطففین اس واسطے رکھا ہے کہ اسکے شروع میں بدنامی مطففین کی مذکور ہے اور وہ دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ جو شخص اتنا خوراساق بھی مخلوق کا تلف کر لیا اسکا بھی یہ بڑا حال ہوگا پھر جو شخص کہ حق عظیم اپنے پروردگار کا لہان لانا اسکی آتیوں اور اسکے رسولوں پر ہے تلف کر لیا تو انجام اسکا کیا کچھ ہوگا والا ہے اور نہ سبب ان دونوں سورتوں میں کلام کو نظم و نسق کے اعتبار سے یہی ظاہر ہے کہ اس سورہ میں کلا بل تکذیب ان بالذین ان علیکم الحافضین مذکور ہے اور اس سورت میں یل یومئذ للکذبین الذین یکذبون بیوم الدین وما اس سلوا علیہم حافظین واقع ہے اور اس سورت میں ان کا لہجہ نفی عید اور اس سورت میں بھی عینہ ہی لفظ مذکور ہے اور اس سورت میں ان الفاظ نفی عید یصلی علیہم اللہ ان یا ہر اور اس سورت میں صلا علیہم جو اور اس سورہ کا ختم اس کلمہ پر ہے کہ ولا تمثنی اللہ اور اوائل میں اس سورہ کو یومئذ یصلی اللہ علیہم مذکور ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ خرابی ہو گئی انہوں کی کہ لوگوں کو حق ناپتی تو میں گھٹاؤ میں ہر چند کہ طفیف کا لفظ عرب کی لغت میں ناپ اور تول میں خیانت کرنا کہ بعض میں آتا ہے لیکن شیخ ابوالقاسم قشیری قدس سرہ الغریز اور دوسری بزرگوں نے فرمایا ہے کہ ظاہر کرنا کو تو عیب اور وہی عیب اپنے اندر ہوا اسکو چھپانا اور لوگوں سے انصاف چاہنا اور خود انصاف نہ کرنا اور دوسروں کو عیبوں کو دیکھنا اور اپنے عیبوں کو نہ دیکھنا اور لوگوں کو عظیم چاہنا اور آپ واجب تعظیم کو ناپ کرنا جو اپنے واسطے چاہنا وہ دوسروں کو واسطے نہ چاہنا اور نوروں فردوروں کو کام پور لینا اور انکی فردوری اور ماہ وارہ میں قصور کرنا اور رزق مقدر کو جناب الہی سے پورا چاہنا اور آپ اسکی طاعتوں میں نقصان کرنا یہ سب طفیف میں داخل ہیں چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ الصلوۃ مسکیال فمن و فی لہ ومن طفف فقد علمتم فیہ ما قالہ اللہ تعالیٰ اور یہی حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اوف یا ابن آدم کا تخب ان یوفی لک واعدل کل تخبان بعدل لک اور دوسری حدیث میں واقع ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورہ کی تلاوت کے بعد مدینہ کو لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ خمس بخمس یعنی پانچ چیزیں بدل میں پانچ چیزوں کے ہوتی ہیں کوئی قوم سب ملکر ہمدشکنی نہیں کرتی مگر دشمن اگر آپ پر مسلط ہو جائے تو میں اور کوئی فرقہ خلاف شریعت کو غم نہیں کرتا اور دشمنین کا بدل نہیں کرتا مگر کہ فرقہ فلاں نہیں سرت کرتا یا کسی فرقہ میں زنا اور لواطت رائج نہیں ہوتی مگر کہ موت ان پر مسلط ہوتی ہے اور کوئی فرقہ ناپ اور تول میں نقصان نہیں کرتا مگر کہ زراعت کی برباد ہو جاتی ہے اور قوط میں مبتلا ہوتا ہے اور کوئی فرقہ زکوۃ کا مانع نہیں ہوتا مگر کہ بارش اپنے بند کی جاتی ہے حاصل کام کا یہ ہے کہ مقدمہ ناپ اور تول کا نہایت عمدہ ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم پر جو عذاب نازل ہوا تھا سو اسکی شامت سے تھا اور علما کو اسکو کبیرہ ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے ازراہ مبالغہ کو کہا ہے کہ قصد اس فعل شیع کا بھی گناہ کبیرہ سے ہے اور بعضوں نے فرق کیا ہے قلیل اور کثیر میں کہتے ہیں کہ اگر نقصان ناپ اور تول کا چوری کے نصاب کی حد کو پہنچے کہ اس ملک کے تین روپے رائج ہو تو میں

فانچہ چیزیں
دشمنین
تلاوت
مذکورہ

و کبیرہ ہو جائے اور اگر اس کو کم ہے تو صغیر ہے اور اگر ظاہر ہے اس مقام پر گھبرا کر کہتے ہیں کہ تھوڑا سا حق و بار گناہ کسی کا اس قدر وبال نہیں
 و رب العالمین صغیرہ ہو تو طیف کو کیوں کبیرہ میں گناہ ہے اور سپر سخت و عید فرمایا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ غیب ایک گناہ ہے شریعت کی ٹھہرائی ہوئی
 صورت کا برائی والا نہیں ہے اور یہ طیف ایک ظلم ہے عدل کی صورتیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ تول اور ناپ کی چیزوں کو اللہ تعالیٰ فی انصاف
 اور عدل کو قائم کر نیکی واسطے مقرر فرمایا ہے اور مخلوق کے معاملات کا مدار انہیں دونوں چیزوں پر رکھا ہے پس ان دونوں کو وسیلہ ظلم کا قرار دینا ایسا
 ہے جیسے جہاد کو وسیلہ گناہ کا ٹھہرانا اور یہ بھی ہے کہ طیف میں خیانت اور دغا اور مکر ہے کہ نفس کی خیانت پر دلالت کرتا ہے اور خلاف غصب کے دوسرے
 حمایت سخت اور اچھا پن مزاج کا ہے کہ ایک پیسا بعد انون کے واسطے اپنی ایمان کو بیچتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو عدل کو ظلم کی صورت میں نمودار کرتا ہے
 پس اس قسم کی باتوں سے اس گناہ نے ایسی عظمت پیدا کی ہے کہ دوسری صغیرہ گناہوں میں نہیں پائی جاتی بہر چند کہ بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ
 اپنے زمانہ کے بادشاہوں سے وعظ و نصیحت کو وقت فرمایا ہے کہ تمکو کچھ معلوم ہے کہ مطفف کون ہے کہ حق میں کیا وعید وارد ہوا ہے تم جو لوگوں کا مال
 بے تول کھاتے ہو تمہارا کیا حال ہونی والا ہے لیکن مراد ان بزرگوں کی یہ ہے بادشاہ کا ظلم بھی طیف کی مانند شریعت کے حکم کے برخلاف اور
 انسا ہے کیونکہ قدرت سلطنت کی اسکو واسطے دئی ہے کہ قائم ہونا عدل کا اور دفع ہونا ظلم کا ظہور پاوے پھر جو اس قدرت کو عدل کی حیثیت
 میں اور ظلم کے قائم کرنے میں خرچ کریں تو قلب موضوع کا اور خلاف مقصد کا لازم آتا ہے غرض کہ بہر صورت اس قسم کے گناہوں میں حق و غلط اللہ
 کی حق تلفی کو کہیں اور مکر و رخنہ حکمت الہی میں کرنا ہے اور ظلم کو عدل کی صورت میں نمودار کرنا ایسا ہی جیسے قرآن درمیان میں دیکر دغا کرے پس ایسی
 ایسی جہالتیں جمع ہونے لگیں کہ سب کو کبیرہ ہوا ہے اور اسی طرح مسجد کو نجاست گاہ بنانا حرام ہے نہ غیر مسجد کو اور دین کو کام دنیا کی غرض کے واسطے
 اور اپنے کو صلی کی صورت میں نمودار کر دانا ایسی کی دینا نہایت بدہو کھل بندھون دینا طلب کرنے اور طہا ہر فسق و فجور کرنے سے اور جو طیف یعنی
 نقشانہ اپنے قول میں کہیں بے پروائی کی راہ سے بھی ہوتا ہے چنانچہ بعضا شخص وارستہ مزاج ہوتا ہے لیکن دین میں چند ان احتیاط نہیں کرتا اور یہ
 طیف اپنا حق یعنی زمین مضایقہ نہیں رکھتی لیکن دوسرے کے حق میں کرنا حرام اور منہج ہے مگر اس قدر شدت اور عذاب اس کے واسطے نہیں ہے کہ کنگل
 کرے و الجہاد کا لفظ کما جاوہر سوس اس قسم کی طیف کو اختراز کے واسطے مطففون کو ایک دوسری علامت اور صفت سے موصوف فرمایا ہے تاکہ معلوم
 ہو جاوے کہ کنگل کرنا انکناپ اور تول میں مزاج کی بے پروائی اور وار شگل کی راہ سے نہیں ہے بلکہ کمال زیر کی اور ہوشیاری سے جان بوجھ کر یہ کام کر رہے ہیں
 اور کمال حرص رکھتے ہیں کیونکہ انکی صفت یہ ہے کہ **الَّذِينَ إِذَا الْكَتَبُوا عَلَى النَّاسِ** وہ گھٹا نو والے ناپ اور تول کے
 جب ناپ لے لیتے ہیں لوگوں سے اپنا حق کہ انکے ذمے پر کھتے ہیں تو **يَسْتَوْفُونَ** پورا بھر لیتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ ہمارا حق میں سے
 ایک دانہ کم نہ ہو بلکہ پورا کر دے کہ ہمارے تھوڑا سا اپنے حق سے زیادہ لے لیتے ہیں اور تقریر کر دین کہ ہمارا اپنا حق پورا آنا یقینی معلوم نہیں ہوتا جب تک
 کہ تھوڑا سا زیادہ نہ لیں اور جب کہ ناپ میں یہ حیلہ کرتے ہیں اور اپنے حق سے زیادہ چاہتے ہیں تو تول میں تو بطریق اعلیٰ پورا کرنے کو جہاں
 سے زیادہ چاہتے ہیں کیونکہ ناپ میں سیاحہ اور ساہلہ رائج ہے اور تول میں کفیع اور تنگی جید اس میں یہ ہے کہ ناپ چیزوں کی طول اور
 عرض سے علاقہ رکھتا ہے اور تول چیزوں کی ثقل اور اعتماد سے جو چیزیں کہ آدمی کا ثقل اٹھے ساتھ پوشاک اور سکونت کو سبب سے جیسے کپڑا
 اور زمین تو انہیں پائش اور ناپ رائج ہے اور جو چیزیں کہ آدمی کی باطنیہ قوتوں سے علاقہ رکھتی ہیں جیسے غذا یا دوا یا مالیت سے رکھتی ہیں مثل
 سببہ مطرقہ کیغیر وہ سات چیزیں کہ بغیر انکے دنیا کا کام نہیں چلتا جیسے سونا چاندی تانبہ لوہا وغیرہ کہ ہمارے حق کے سبب سے انکناز اجزا
 کا رکھتی ہیں اور انکناز اجزا کے سبب سے انہیں بقا کا طول پایا گیا اور طول بقا کے سبب سے انکی مالیت زیادہ ہوئی یعنی ہر شخص اسکا
 خواہاں ہوا اس سبب سے ان چیزوں میں وزن رائج ہوا سو یہی سبب ہے کہ جو چیزیں بانی جاتی ہیں اکثر خسیس ہوتی ہیں اور جو تولی
 جاتی ہیں وہ اکثر نفیس ہوتی ہیں **اللهم لا تأخروا عني** اس قاعدہ کا عکس جاری ہوتا ہے اور خسیس

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

نفسیہ عیب

چیزوں میں تول اور نفیس میں ناپ جاری ہوتا ہے جیسے سنگم اور گارجولی جاتی ہیں اور خواب اور کناری ناپی جاتی ہیں حاصل کلام کا یہ ہے
 اس جگہ پر نقطہ ناپ کو ذکر پر اکتفا کرنا اور وزن کا ذکر نہ کرنا اسکا یہی بھید ہے اور بعضے اذکیانے کہا ہے کہ پناحتی لیتے وقت تول کی چیزوں
 کی قسم سے ترازو بچو والیکے ہاتھ میں ہوتی ہے تول سے زیادہ لینا خریدار کا ممکن نہیں کیونکہ ترازو کا پلہ اگر دو دانے زیادہ پڑیں تو جھک جاوے
 اور زیادتی ظاہر ہو جاوے اور ناپ کے لینے میں خریدار کو بھی البتہ کچھ تھوڑا سا دخل ہوتا ہے کہ یہاں نیکو زراطلاوے کے چار دانے زیادہ
 سما جاوین یا کپڑے کو ذرا جھول دیدے کہ کچھ زیادہ آجاوے تو ہو سکتا ہے برخلاف پر یا حق دینے کے وقت کہ ترازو اور ناپ دونوں اسی
 کے ہاتھ میں ہیں اسی واسطے اس مقام پر دونوں کو مذکور فرمایا ہے چنانچہ آگے آجاوے لگانا انشاء اللہ تعالیٰ اور لفظ علی کا اس مقام پر
 اس واسطے لائے ہیں کہ ناپ کر لینا انکا لوگوں کو ضرر پہونچا تو اگر آدمی سے ہونے ان سے فقط اپنا حق لینے کے ارادے سے نہیں
 تو اصل لغت میں اکتیال متعدی من کو ساتھ آتا ہے چنانچہ بولتے ہیں اکتلت منک میمن ناپ کر لیا میں نے تجھ سے **وَإِذَا كَالُوا**
أَوْ زَنَوْا اور جب ناپ کر دیتے ہیں لوگوں کو ان کا حق یا تول کر اور لفظ کیسل اور وزن کا حاسب کی لغت
 میں جیسے کہ ناپ اور تول کو معنوں میں آیا ہے اسی طرح سے ناپ دینا اور تول دینے کو معنوں میں آیا ہے پس حاجت اضاہ کرنے لام کی لفظ
 میں ہم کے نہیں جیسے کہ اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ مراد کالوا لھم اور زنوا لھم ہے کیونکہ ناپے اور تولی لوگوں کا مال مراد ہونے انکی ذات لیکن
 لام کو لفظ میں سے حذف کر دیا ہے اس واسطے کہ لام اکثر نفع کے واسطے آتا ہے اور اس مقام پر تو ہم نفع کا موجب بنا قص کو تو ہم کا کلام میں ہوا
 جاتا ہے کیونکہ منظوریہ بات ہے کہ وہ لوگ دینے کو وقت ہی ارادہ مخلوق کو ضرر کا کرتے ہیں اور دونوں کاموں میں کیا ناپ اور کیا تول
یُخْسِرُونَ گتاتے ہیں لوگوں کا حق اور انکو نقصان پہونچاتے ہیں تھوڑا تھوڑا نکال نکال کر بیان پر سمجھ لیا جائے کہ دین لین کے پورا
 بھر دیے اور گھٹانے میں چار صورتیں خیال میں آتی ہیں اول تو یہ کہ دونوں صورتوں میں پورا بھر دے دوسرے یہ کہ دونوں صورتوں میں
 گھٹا دیں تیسری یہ کہ دینے میں گھٹا دے اور لین میں پورا بھر لے پس بھی صورت اس آیت میں مذکور ہے چوتھی یہ کہ دے پورا اور کم یہ مرتبہ اعلیٰ ہے
 اور برتری حوصلے والوں کا کام ہے اور ان پہلی دونوں صورتوں کو اس جہت سے بیان مذکور نہیں فرمایا کہ ان دونوں صورتوں میں جی اگرچہ بیع اور
 حرمت موجود ہے لیکن پرلے درجہ کی برائی نہیں رکھتی ہیں کہ اسنے حال پر دیا ہو کہا جاوے کیونکہ دینے کا نقصان لینے کے نقصان کا بدلہ لا
 ہوا جاتا ہے اسی طرح سے زیادہ لینا زیادہ دینے کا معارضہ ہے پس ایک صورت سی نیکی اور ایک صورت سی بدی پائی گئی اور یہ اس قیاس پر کہ حدیث
 شریف میں وارد ہوا ہے کہ لوگ قرض کے معاملہ میں چار قسم کے ہیں ایک شخص کہ اپنا قرض بھی لوگوں سے سہولت سے وصول کرتا ہے اور جو لوگوں کا
 قرض اسکے ذمے پر ہے اسکو بھی بخوبی ادا کرتا ہے سو یہ شخص سب سے بہتر ہے دوسرا وہ شخص ہے کہ لوگوں کا قرض بھی کمال شدت اور ایذا سے ادا کرتا ہے
 اور اپنا قرض بھی لوگوں سے کمال شدت اور بزدلی سے وصول کرتا ہے پس یہ سب سے بدتر ہے تیسرا وہ شخص ہے کہ لوگوں کا قرض بخوبی ادا کرتا ہے اور
 اپنا قرض شدت سے طلب کرتا ہے چوتھا وہ کہ لوگوں کا قرض خرابی سے ادا کرتا ہے اور اپنا قرض وصول کر نہیں نہایت نرمی اور آسانی کرتا ہے پس یہ دونوں
 قسمیں میانہ ہیں کہ ایک طرف کی خوبی دوسری طرف کی بدی سے مقابل ہے تو صرف بدی سے بہتر ہے اور اسی طرح سے غصے کے مقدمے
 میں بھی لوگوں کو چار قسم کا فرمایا ہے اول قسم تو وہ ہے کہ جلد غصے ہوا اور جلد راضی ہو دوسری قسم وہ ہے کہ دیر سے غصے ہوا اور دیر سے راضی ہو
 یہ دونوں قسمیں میانہ ہیں تیسری قسم وہ ہے کہ جلد غصے ہوا اور دیر سے راضی ہو یہ قسم سب سے بدتر ہے چوتھی قسم وہ ہے کہ دیر سے غصے
 ہوا اور جلد راضی ہو یہ قسم سب سے بہتر ہے اور جو مطہرین کو انکے حال پر دے کر کے ڈانٹ فرمائی تو اب ارشاد کرتے ہیں کہ گویا کہ یہ
 لوگ اس کام کے اختیار کرنے سے قیامت کے منکر ہیں کیونکہ جو شخص کہ اعتقاد اس روزگار رکھتا ہے اس قدر تکلف کر تو میں
 خلق اللہ کے حق کے خصوصاً محل اور مکر اور جیل سے جرات نہیں کرتا اسی واسطے بطور استفہام انکار سی کے فرمایا

اولکین اولکین

انکاری کو فرمایا اکیٹن اولکین کیا گمان نہیں کرتے ہیں یہ لوگ کہ عقل و شعور سے دور ہیں اور ظن کی لفظ میں کہ گمان کے معنوں میں ہے اگلا ہوا سبات کی طرف ہو کہ ہر عاقل اس عقیدے کو یقین صادق سے جانتا ہے بلکہ ہر گھڑی اپنی انگلیوں کے سامنے رکھتا ہے اور یہ لوگ گمان بھی انکا نہیں کرتے ہیں اعتقاد تو عثمان دوسری اشارہ اس طرف کو بھی ہو کہ اگر کسی کو اعتقاد کامل اس نکانہ و توفیق گمان بھی اس قسم کی برائیوں سے بچنے کو کفایت کرتا ہے جیسے کہ مسافر راہ کو خطر کی گمان پر بلکہ محض وہم پر بانی توشہ ساتھ لیتے ہیں اور بدردہ طلب کرتے ہیں اور یہ احمق اس مضمون کا گمان بھی نہیں رکھتے ہیں کہ **اَلْهَمَّ مَبْعُوْثُ لَیْوْمِ عَظِیْمٍ** مقرر وہ زندہ کئے جاویں گے لیکن بڑے دن میں اور بزرگی اس دن کی اس سبب سے ہے کہ وہ دن عدل قائم ہونیکا دن ہے اور اللہ جل شانہ کے حق اور بندوں کے حق اس دن پر غلو سے طلب کو جاوین گے اور کمال سختی حق ڈوبو والوں پر یک جا ویگی اور اس روز کی بزرگی کے اسبابوں سے ایک یہ ہے کہ وہ دن اس وقت ہے کیونکہ صفت اسکی یہ ہے **یَوْمَ یَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ** جس دن کھڑے ہوئے لوگ لگے اور پھیلے حضور میں حضرت رب العالمین کے اور لفظ رب العالمین کی بیان پر اسم ذات کو مقام پر لائے ہیں تاکہ اشارہ ہوا سبات کی طرف کہ عموم ربوبیت اس ذات پاک کی چاہتی ہے کہ اپنے بندوں کا حق پورا ہو چکا دے بس لوگوں کے حق برباد کر نیوالوں کا کھڑا ہونا اسکے حضور میں کمال ولایت اور رسوائی ہے اور اس کھڑی ہونے کو بعض مفسرین نے مردوں کو زندہ ہونے پر قیاس کیا ہے جیسے کہ تو ہیں کہ فلا نا سوتے سے اٹھائیں بیدار ہوا اور اصح یہ ہے کہ حقیقی کھڑا ہونا مراد ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگ قیامت کو دن دنیا کرتے ہو جس کو اندازے کے موافق شہر کے میدان میں کھڑے رہنے اور ان کے واسطے کچھ حکم ظہور میں نہ آوے گا لیکن یہ اتنی بڑی مدت مسلمان کو ایسی ٹھوڑی معلوم ہوگی کہ گویا کہ نماز سے فارغ ہوا اور صحیح مسلم میں روایت ہے مقداد بن الاسود کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تفسیر میں اس آیت کی وارد ہے کہ **یَقُوْمُ النَّاسُ فِی رَاشِحِهِمْ اِلٰی النَّصَبِ اِذَا نَهَضُوْا** یعنی لوگ اپنے میں کھڑے ہوئے اور انکا پسینا آنکھوں کے کانوں کے لوتک پہنچے گا اور یہ بھی صحیح مسلم اور دوسری صحاح میں مروی ہے کہ قیامت کو روز آفتاب آدمیوں کو سر پہ ایک کوس یا دو کوس کے مفاصلے پر کھڑا ہوگا تو اسکی گرمی سے لوگوں کو بدن بچلنے لگیں گے اور پسینا ہنا شروع ہوگا لیکن یہ شخص کے سر پر علو کی موافقی یعنی پسینا گردن تک پہنچے گا اور بعضے کو کان کی لوتک پہنچے گا کیونکہ گام کی مانند منہ میں رہے گا اور کسی کو گردن تک کسی کو سینہ تک کسی کو گال تک کسی کو ٹوکھن تک اور علی ہذا القیاس اور منقول ہے کہ ایک دن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سورت کو نماز میں شروع کیا جب اس آیت پر پہنچا تو کمال خوف سے رو کر فرمایا کہ آج تک کہ شتاب ہو کر گر پڑے اور اس وقت کی نماز ادا کر کے **کَلَّا** یعنی ناپ اور تول کر کہ کر نیوالوں کو چاہے کہ یہ کام نکرین اور قیامت کو دن ہو اور حضور میں کھڑی ہونی سے عادل زور آور کہ جو اور غافل نہ رہیں کیونکہ ہر ایک بد عمل لگا لگا اعمال ناموں میں لکھا ہوا اسکے دفتر کے تصدیق کو سپرد ہے پھر وہ کچھ کہ خلق کو حق تعالیٰ کو پہنچے ایسی دفتر کس وزن و بائرس ہوگی اور اگر وہ پھینچیں کہ اعمال نامی ہماری بعد موت کی کس علامت سے معلوم ہوئے اور گمان محفوظ رہے تو انکو جواب دیا چاہے کہ **اِنَّ کِتٰبَ الْفٰجْرِ لَفِیْ سَجِّیْنٍ** یعنی اعمال نامہ کاروں کا اور انکی اسم نویسی سجدین کے دفتر میں ہے اور سجدین مباخہ کا صیغہ ہے جو سجد سے کہ زندان کے مضمون میں ہے جس جو وہ مقام کہ اس دفتر کے اسم نویسی والو وہاں رہتی ہیں وہ ایک مکان ہے نہایت تنگ اور تاریک از در و زخون کی لہجہ کا قید خانہ تو اس واسطے اس فقر کو اس نام سے سہی کیا چنانچہ بیان اسکا فرماتے ہیں **وَمَا اَدْرِکَ مَا یَسْجَنُ** اور کیا جو بجا ہو کہ کیا ہے سجدین **کِتٰبُ مَرْقُومٍ** ایک دفتر لکھا ہوا اور علامت کیا ہوا حاصل اسکی ہے کہ ایک دفتر کو اس میں نام لکھ دینی کا لکھا ہو چند دن کر عمل کر کفر والی بعد ان بدکاروں کو مرزا اور عمل منقطع ہونے پر ہر شخص کے عمل علیحدہ علیحدہ فرد میں لکھ کر اس دفتر حازین مکان میں سجدین داخل کرتے ہیں اور اس دفتر پر ایک دفنی کو نام پر ایک علامت اور رقم نہایت ہی کراہت دیتے ہی معلوم ہوا جو کفر کر شخص دفنی جو اس وقت میں رقم علامت کے مضمون میں ہے کہ سوداگر لوگ تعاون پر قیمت دریافت کر کے واسطے لکھ دیتی ہیں کہ اسکو ہندی تخت میں آنگ کہتے اور بیان سجدین کا احادیث ضعیفہ

روایت میں کعب الاجار کی یون کیا ہے کہ وہ دفتر ساتون زمیون کو تلے ہے اور وہاں ایک سیاہ پتھر پڑا ہے کہ اسے بدلو اور دھوان لگاتا ہے اور جو ابلیس اور دوسری شیطان اوکار اور الوراسے بھاگتے ہیں تو وہاں جا کر ٹھہر کر زمین بدکاروں کی روح کو بعد قبض کرنے کے اول ہاتھان کی طرح لیجاتے ہیں تو آسمان کے دربان اسکے واسطے ہوا زہ نہیں کھولتے اور آبی نہیں دیتے پھر زمین پر لاتے ہیں تو کوئی مکان اسکو قبول نہیں کرتا کہ اس روح کو وہاں رکھیں آخر کو اسکو ساتون زمیون کے تلے اس پتھر کے نیچے رکھتے ہیں اور جو فرشتے کہ اس دفتر کے منصوبہ ہیں اسکا نام دفتر میں لکھ لیتے ہیں کہ فلانا فلانے کا بیٹا اس تاریخ میں دنیا سے بزدل زمین پہنچا اور یہ عمل لایا اور فر دین اسکے اعمال کے روزنامہ کی کر لیا کاتبین کے ہاتھ سے لیکر اس دفتر میں داخل کرتے ہیں تاکہ قیامت کے دن وہ سب اسکے آتے ہاتھ میں دین اور بدکاروں کی اور احمقین بھی اسی مکان میں رہتی ہیں اور طرح طرح سے عذاب کی جاتے ہیں اور یہاں پر علم معانی کے قاعدے کے موافق دو سوال وارد ہوتے ہیں کہ جواب طلب ہیں اول یہ کہ ذکر خیر کے دفتر کا خبر ابتدائی ہے کہ سنے والے سمجھنے سے اس خبر کے ناواقف تھے اور ہرگز نہ تھا اور علم معانی کا قاعدہ یہ ہے کہ کلام ابتدائی میں کہ سنے والا اسے بجز ہو تو تاکید نہیں لاتی پھر اس کلام میں دو تاکید ہیں کس واسطے لائی ہیں ایک تو ان دو سوالوں کا جواب اسکا یہ ہے کہ اگرچہ سنے والے ذکر خیر کے اعمال نامے کا دفتر ہوئے سے سمجھ میں نہیں تھے لیکن ثابت کر دے اس اثبات کے اصل دفتر اعمال کی لازم آتی ہے اور کا ذکر کہ مجاہدات اور قیامت کے منکر ہیں اس دفتر سے کمال انکار کرتی ہیں تو موافق اسنے انکار کے تاکید قوی لاتے ہیں چنانچہ کسی شخص کے روبرو کہ بالکل مذہب کے وجود سے منکر ہو کہ میں کہ ان نزدیک حار فلاح اگرچہ سنے والا اس فلانی کا گھر نہ جانتا ہوا اور اسکا نام نہ سنا ہو تو دوسرے یہ کہ جو ذکر سمجھ کا اول گزر چکا تو مقام حمد کا ہوا پھر یون کہنا چاہو تھا کہ وما ادرایک ما السبحین چنانچہ کما ارسلنا الی فرعون سوا قصی فرعون الموصون کہا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ جو سنے والے منسوخی سمجھ کے غافل تھے تو ذکر اسکا ایسا ہو جیسے کہ ذکر نواہیں مقام پر عادی کی تیکر بھی مناسب معلوم ہوئی گو کہ یون فرمایا کہ کیا ہے وہ سمجھیں بھول کر اب تک اسکے سنے دریافت نہیں کئے ہیں برخلاف رسول کے لفظ کے کہ اسکے سنے سے کے ساتھ ہی عربی زبان کو واقف کلام میں پہنچا ہو جاتے ہیں پس عادی کو مقام پر تعریف اسکی مناسب پڑی اور اہل نظم بھی اس مقام پر شبہ کر دین کہ ہر مقام پر نیکیوں کا ذکر بدوں کو ذکر پر مقدم ہو اور نیکیوں کی شرافت اور بزرگی کی مناسب بھی بات ہے کہ نیکیوں کا ذکر اول بیان کیا جاوے پھر بیان پر کس واسطے بدوں کے ذکر کا ذکر مقدم فرمایا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ طرز کلام کا اس سوری کی ابتدا سے مطفقین کے واسطے ہو کہ ایک قسم بدکاروں کی ہیں یہی مناسب ہو کہ اول ملاحظہ آئے ذرا نیچے واسطے بدکاروں کے دفتر کا ذکر کیا جاوے زمین تو یہ مدعا بخوبی حاصل نہوتا اور فصل ساتھ اجنبی کو اس مقام پر لازم آتی ہے اور رعایت مقام کی کرنا شرافت کی رعایت ضرور تر اور چہاں زیادہ ہو اور جو اس آیت میں حال بد مال بدکاروں کا مطلقاً ذکر ہوا اور پہلو گزر چکا ہے کہ کم کرنے والی مخلوق کو حق کو گمان قیامت کو دیکھنا نہیں رکھتے اب بطور ترقی کو ذکر ان لوگوں کا کہ اعتقاد میں آخرت کو تصور کرتے ہیں اور اسنے انکار مطلق رکھتے ہیں بیان فرماتے ہیں تاکہ اس مطفقین کی گروہ کو بالخصوص سزائش حاصل ہو **وَقِيلَ يٰۤاٰیْمٰنُ** اس روز کہ اس دفتر کو کھول کر ہر ایک کو اسکے برے اعمالوں پر مطلع کریں گے **لِّلْمُکَذِّبِیْنَ** منکر دن کے حال پر کہ ہرگز اعتقاد اس دفتر کا نہیں رکھتے اور گمان کرتے ہیں کہ لوگوں کے حق ان سے لٹو نہ جاوینگے کیونکہ انکی صفت یہ تھی **الَّذِیْنَ یُکَذِّبُوْنَ بِیَعْقُوْبِ الدِّیْنِ** یعنی منکرہ لوگ ہیں کہ انکار کرتی ہیں جزا کو دیکھا حاصل یہ ہے کہ انکار انکا قطع مخلوق کا حق پھیر دینے کو واسطے نہیں ہو بلکہ جزا کو تمام کارخانوں کے منکر ہیں اور جزا کے دیکھا انکار کرنا علامت بڑی قیامت کی ہے کیونکہ انکا اعتقاد جزا کو دیکھا انکا تمام کاموں میں عبادت ہوں اور معاملات دخل کتا ہے **وَمَا یُکَذِّبُہٗ** اور انکار نہیں کرتا اس دیکھا انکا کہ جس شخص نے جزا کو دیکھا نہ ہوگا کفر میں اور تجا و دیکھا ہوگا فسق میں لیکن تجا و دیکھا نہ ہوگا فسق میں اس جہت سے کہ جو شخص اس دفتر کا منکر ہو گیا روایت گاہی کی پیشگی کا اور اسکی قدرت کا منکر ہو اپنی ذات پر اور یہ جانتا ہے کہ مرنے کے ساتھ ہی میں

اس کی نیک سوئی ہو جائے گی اور وہ میری مالکی ہو جائے گی جیسے دنیا کو مالک اور اس کے دوسری بار زندہ کر دینی قدرت کا بھی منکر اور اس کے عدل کا بھی منکر کیوں کہ دنیا میں حق مظلوم کا ظالم سے نہیں لیتا اگر اس روز میں نہ (تو راضی غلام پر ہوا بس ان عقیدہ دان کہ سب سو مری کفر کے تہمت ہو کر حد سے طرد کفر کی زیادہ ہو جاتی ہیں اور فسق میں تجا و اس جہت سے کہ جب خوف اس دن کا اٹھ گیا تو گناہ پر دلیری کی اور یہ سمجھ لیا کہ نقد زیدار ہو لگو موبہم جزا کے خوف سے چھوڑ دینا کمال نادانی اور بد وقتی ہے جس نفس مارہ کی خواہش کو موافق فسق و فجور میں جھپٹ جاتا ہے چنانچہ ایشیم کا لفظ کہ مبالغہ ہو ایشیم کا اس بات کی گواہی دیتا ہے اور ایک جماعت نے مفسرین کی مقتدی کو ظالم اور غاصب اور خلق اللہ کے حق تلف کر دیا اور پر عمل کیا ہے اور ایشیم کو اس فاسق اور گناہ گار کو واسطے مقرر کیا ہے کہ اسے گناہ حق اللہ سے تعلق رکھتے ہیں جیسے زنا اور لواطت اور شراب پینا یا نماز روزہ ترک کرنا کیوں کہ پچلا شر تعدی ہے اور دوسرا گناہ محض اسی کی چلان کا وبال ہے غرض کہ منظور یہ ہے کہ تکذیب اور انکار جزا کا اس شخص کا کام ہے کہ کسی مذہب اور شرب پر عقیدہ نہ ہو اور کن مکن سے کسی ملت اور دین کی کچھ علاقہ نہ رکھتا ہو اور عقل و دلیلون کو کراس مقصد پر قائم ہیں بسبب دھس جانے کے گناہوں میں اور دوست رکھنے سو بیقیدی اور الحاد کو ان سو آنکھ چراوی بلکہ قرآن کی آیتیں اور احادیث انبیاء کے کہ مغرور و قطع سے تائید کی گئی اور مضبوط کی گئی ہیں وہ بھی اسکے فہم میں تنبیہ اور جہت پیدائیں کر ڈکیوں کہ **اِذَا نَسَّیَ عَلَيْهِ آيَاتُنَا** جب پر بھی جاتی ہیں ایشیم آیتیں ہماری کہ ہونی پر جزا کے دن کے اور بارخواست پر خلق اللہ کے حق کی آیتیں روز کو دلالت کرتے ہیں تو ازراہ غاد کے **قَالَ اَسَاطِيرُ الْاَوَّلٰیْنَ** کہتا ہے کہ یہ کہانیاں ہیں اگلوں کی کہ لوگوں کے خوف دلاسنے اور دڑانے کو برے کاموں سے بنائی گئی ہیں کہ ظلم اور غصب سو ملک خراب ہو جاوے اور قنہ اور فساد ظہور کرے ہو انکی کچھ اصل نہیں کہ ان پر یقین کیا جائے **کَلَّا** یوں نہ سمجھا جاوے اور یوں نہ کہا جاوے کیوں کہ واقع ہونا جزا کا اور پھر دنیا خلق کو حق کا دلائل عقلیہ علیہ اور شواہد عقلیہ صاف و متواتر سے ثابت ہے ہر جہاں اگر وہ شواہد تشفی منکر دن کی خاطر کی نکرین اور انکو دلنشین نہ ہوں تو ان شواہد اور دلائل کے تصور سے نہیں بلکہ **اَن اَن عَلٰی قُلُوْبِهِمْ** بلکہ رنگ چھا گیا ہو انکو دل و سپر یہاں تک کہ دل کا مونہ سب سیاہ ہو گیا ہو **اَن اَن اَوَّلٰیْکَیْنِ** وہ جو کسب کیا تھا دنیا میں اور کیفیت اس رنگ کی پیدا ہو نیکی دون پر وہ جو روایت سے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اور دوسری اصحابوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مروی ہے یہ ہو کہ جب بندہ ایک گناہ کرتا ہے تو ایک سیاہ داغ اسکے دل پر پیدا ہوتا ہے اگر اس تو بہ کی تو آئینہ اسکے دل کا صاف اور روشن ہو جاتا ہے والا وہ خال سیاہ آئین رہ جاتا ہے پھر جب دوسرا گناہ کیا تو ایک اور نقطہ پیدا ہوا اسی طرح سے ہر گناہ سبب پیدا ہونے سیاہی کا ہوتا ہے یہاں تک کہ تمام دل سیاہ ہو جاتا ہے اور اندھیری چھا جاتی ہے اور دل مانند آئینے کے ہے جتنا صاف ہو گا آئنی آئین صورت خود کر لگی اور جب رنگ اودہ ہو گیا تو کوئی صورت آئین نقش پذیر نہیں ہوتی پس پیدا ہونارین کا دل پر سب بات سمجھنے کی استعداد کو باطل ہو نی کا سبب ہوتا ہے دلیل اور کشف سے اور ذکر و دلیلون کا اور پیغمبروں کی صحبت کا نہ آئین تاثیر نہیں کرتا اور حق کو باطل اور باطل کو حق جانتا ہے اور برے کو اچھا اور اچھے کو برا سمجھتا ہے اور حال سیاہ پیدا ہونی کو سننے کہ حدیث شریف میں وارد ہیں سو یہ بین کہ ہر فعل بادلک ہیت ظلمانی لطیفہ پر قلب کو پیدا کرتا ہے نہ یہ کہ اس گوشت کے تو تھری پر جو کل کی صورت ہو رنگ جاتا ہو کیوں کہ یہ گوشت کا تو تھرا قلب حقیقی نہیں ہے کہ نیک و بد کاموں کو آئین تاثیر ہو بس قلب حقیقی جبارت اس لطیفی سو ہو کہ جسم لحمی سو تعلق رکھتا ہے جیسے بنیانی اور شواہد ان ایک اور چیز ہے کہ آنکھ اور کان سے تعلق رکھتی ہے اور یہاں سمجھ لیا جاوے کہ حفص اور دوسری قاری معبر لام پر بل کی سکتہ کرتے ہیں اور لام کو رو کر حرف میں موافق قاعدی ریلون کے صاف و ادغام نہیں کرتے اور ظاہر ہے کہ یہ طریقہ ادا کر نیکا مروی اور بقول جناب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ **اَوَّلُ ذَلِّ وَجْهِكَ** اس کے موافق ہوا ہو گا بس یہ امر ایک نکتہ کو چاہتا ہے اور وہ نکتہ نہایت باریک ہے بغیر تمہید ایک مقدمے کو ذہن میں رہتا نہیں **اَوَّلُ** سمجھ لیا جاوے کہ ہر لغت کو بلغا کا قاعدہ ہے کہ بعد بل یا بلکہ کہ لفظ کے یا دوسرے کلمات انحراف کو علی اختلاف اللغات اگر کسی چیز کو مذکور کر دے تو اس کا ذکر منظور ہو تو وہ اور کثرت

ح

انسان کی حالت

نہیں کر دیکھ بلکہ بل کے لفظ کو اسکے مابعد کے ساتھ متصل لایا ہوا اور اگر کراہت یا حقارت یا کسی اور مصلحت کی واسطے جو کچھ کہ منظور ہو مذکور نہیں کرتے اور ایک دوسری چیز کا اس سے کسر ہو اور اگر گاہ کرنے پر مطلب کر کافی ہو اسکے عوض مذکور کرتے ہیں اور وقفہ قلیلہ درمیان میں بل اور اسکے مابعد کے لایا ہوا ہے میں اور رعایت اس وقفہ کی نہایت بلاغت ہو چنانچہ ہر شخص کو اہل بلاغت سے اپنی لغت میں بعد تجویہ اور قیاس کے یہ معنی ظاہر ہوتے ہیں اور جو یہ مقدم بیان ہو چکا تو سمجھ لیا چاہیے کہ جو بل کے کلمہ پر وقف یسیری کہ عبارت ہو سکتے ہیں بیان پر فرمایا تو اشارہ ہوا اسباب کی طرف کہ ان کا فرون کی حالت کہ آیات الہی کے حق میں اگر لوگوں کی کہانیوں کا گمان کرتے ہیں ایک خراب قسم ہے کہ ذکر اس حالت کا جیسا کہ چاہئے ہم میں ان بندوں کی کہ اپنے دلوں کی بھی خبر نہیں رکھتے تو دوسروں کے دلوں کے احوال کو کیا پہونچے گا؟ ان کا نہیں لیکن ذکر رنگ کے پیدا ہونے کا کہ نظر صیح اور کشف صریح کو مانع ہے اس مقام پر کافی ہو اور سامنے والوں کی فہم سے بھی نزدیک ہو کیونکہ پیدا ہونا رنگ کا ظاہری آیتوں میں دیکھتے ہیں اور یہی اس رنگ کی صورت کا نظر نہ آتا اس آئینے میں جانتے ہیں الغرض کہ اس آیت میں نہایت دُرانا منظور ہو اس شخص کا کہ گناہ پر گناہ کثرت جاتا ہے اور اس کا علاج جلد توبہ اور مذمت اور استغفار سے نہیں کرتا تو اس کی مثال ایسی ہو جیسے کہ ایک مریض تھوڑے سے بکڑ کو طبیعت کو خیال میں نہیں لانا اور کھانے میں پینے میں بڑا احتیاط کرتا ہے اور دواداروں کی تدبیر نہیں کرتا یہاں تک کہ فساد مزاج کا شکار ہو جاوے اور قابل علاج کرنے سے اترے اور یہ مرض باطنی ہو کہ سوای الجبار و روحانی کو کہ مراد انبیاء اور اولیاء ہیں اسکو اور کوئی نہیں جانتا اور علاج کر نہیں سکتا اور بڑی قیاحت یہ ہے کہ یہ مرض جیسا کہ مزاج کے فساد کا موجب ہو اور مانع نظر اور کشف کا ہوتا ہے اس طرح سے انبیاء اولیاء سے دور کر رہی اور ایک حجاب کثیف الجبار و روحانی کی دریافت میں پیدا کرتا ہے پھر جب کہ طیب کو نہ پہچانا اور دجال کو مسیح جانا تو معا لوجہ محال ہو گیا اور نوبت یاس و حیران کو پہونچی اے خدا نا اللہ من ذلک اور کبھی رنگ الودہ دلوں والی کہیں کہ بہکوبت بہت سے ذکر دن سے اور گناہوں کے ترک سے تصفیہ اور صیقل کرنا دیکھا کہ اسکو چاہیے کیونکہ قیامت کو دن تحمل الہی کی چمک سے خود بخود یہ رنگ دور ہو جاوے گا اور صفائی کا کامل حاصل ہوگی جیسا کہ اس روز کو مستعدون کا گمان ہو تو جواب میں کہنا چاہئے کہ **کل** یون گمان کی بنا نہ چاہئے کہ اگر دلوں کے رنگ نہ فقط دنیا میں تاثیر کر کے انکو فہم حق سے اور معرفت سے آیات الہی اور اعتقاد سے جزا کو دن کو روک رکھا ہے بلکہ تاثیر اس رنگ کی قیامت کو دن اور زیادہ قوت پکڑی ہوگی کہ **انھم عن ربھم مٹھیلون** بے شک وہ اس دن اپنے پروردگار سے محب ہوئے اور ایک سے نور تجلی کی فائدہ مند نہونے اور دیدار اسکا نہ پاوے گا کیونکہ قاعدہ عقلی ہے کہ نور غیر نور کے نہ سکے دیکھنا اور جس طرح سے کہ آنکھ لگی دنیا میں کمال رنگ کو دگی سے دیکھنے اور تلاوت سے آیات الہی کے اندھی تھی اسی طرح بینائی بالکل آخرت میں بسبب ظلمات فانیہ اور عرصہ کے دیدار سے اندھانے کے اور ظاہر ہونے سے ایس ذات پاک کی تجلیوں کے اندھی ہوگی شعر ہر کہ **امروز زمین اثر قدرت دوست** غالب آنت کہ فرماں شنید دیدار اے آدرب جو محب ہونا دیدار سے پروردگار کے جزا کے دن کا فرون اور منکرون کی بدامالی کے مقام پر مذکور فرمایا تو دلیل صریح ہوئی اس بات پر کہ مسلمان اس روز دیدار سے اپنے پروردگار کے محب نہونے اور اس لذت و بھجت سے خوش وقت و شادان ہونے اور اگر مسلمانوں کو بھی یہ دولت نصیب نہو تو کا فرون میں اور انہیں اس بات میں کچھ فرق نہوا اور ذکر کرنا اس صفت کا کا فرون کے حق میں نہایت نامناسب و راسخ بلاغت کے خلاف ہو معاذ اللہ کہ کلام الہی کو کوئی اس نوع کا سمجھے اور حضرت موسیٰ علی نبیاء علیہ السلام کو کہ سوال رویت کا کیا تھا اسکے جواب میں **لن ترانی** ارشاد ہوا تو منظور یہ تھا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طاقت ان آلات حسیہ سے کہ فہم پذیر ہیں نہلا سکے گا نہ یہ کہ آخرت میں بھی نہ دیکھے گا کیونکہ کلام آئندہ یعنی **ان استقر مکانہ فسوف تدرانی** موقوف ہونا رویت کا اوپر استقرار کے کرتا ہے اور سورہ فرقان میں بہشت کے حق میں وارد ہے کہ **حسنت مستقلاً ومعتاً ما عند حصول** الشرط **یجب حصول الشرط** یعنی جب شرط پائی گئی تو مشروط ضرور پایا جائیگا یعنی آخرت میں اپنا

اچھا ہے مگر اپنا بجا توبہ و توبہ کی ضرورت ہوگی اور دعا و دعا سے ثابت ہو کہ تمام مومنین کو یہ دولت نصیب ہوگی لیکن ہوا میں اپنے اپنے
 اعمالوں کی نسبت میں بھی تفاوت کے ساتھ ہونگے عام مومنین کو جمعہ کے دن کہ آخرت میں انکا ہم یوم المیز ہوگا اس دولت سے سرفراز فرما دیں گے اور
 خاصوں کو ہر روز و ہر صبح اور عصر کو اور خاص انکو اس کو جنت عدن کے سننے والے ہیں ہمیشہ قرب اس ذات پاک کا اور انکشاف تجلیات کا حاصل ہوگا
 چنانچہ حدیث صحیح میں آوے کہ مَا مِنْ الْقَوْمِ وَدَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى سَابِغِ الْإِبْرَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عِدَّتْ لِمَنْ هُوَ كَارِهُ مِيَانِ قَوْمٍ
 اور وہ میان میں دیکھنے آئے گے کہ یہ دیکھا کہ اپنے کو کوئی حجاب مگر چادر بندگی کی اُسکے منہ پر جنت عدن میں آوے جو بزرگوں سے مشغول ہو کہ دیدار اللہ تعالیٰ کا
 ہے کیف و بلا قابلہ و مواجہ ہوگا مخالف احوال و بیٹھیم کے کہ نہیں دیکھنا صورتوں کا فرمایا ہر زمین کیونکہ حشر کے میدان میں ہاتھ صورت کے ہوگا اور بیٹھتے ہیں داخل
 ہونے کے بعد بے صورت کے یا یہ کہ بعض اوقات میں کیفیت اور مقابلے کے ساتھ ہوگا اور بعض وقت میں بلا کیفیت اور بلا مقابلے کے اور تحقیق یہ کہ اللہ
 تعالیٰ دیدار کے وقت ماسوی انداز نظر سے محو ہو جائیگا اور دنیا میں جو ہم کسی چیز کو دیکھتے ہیں تو اس کے ساتھ دوسری چیزوں کو بھی دیکھتے ہیں اس جیسے مقابلہ
 اور جہت اور دوسری خصوصیات نظر عقل کو ملحوظ ہوتی ہیں اور جو اس وقت پاک کے ساتھ کوئی اور چیز اصلاً نظر نہ آوے گی تو لحاظ جہت اور مقابلہ اور دوسری خصوصیات
 کا نظر عقل سے ساقط ہو جائے گا بلکہ میں وقت نیا کی دیکھنے کی چیزوں کو جو ہم دیکھتے ہیں تو جو اسباب کہ بنیادی کے ہیں وہ تو دیکھنے کے کام میں مصروف
 ہوتے ہیں اور دوسرے اسباب اور قوی اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہوتے ہیں اور عقل اپنے کام میں اس واسطے تشخص صورت اور شکل اور رنگ اور
 تناسبت اعضا کی طول و قصر میں یا اور خصوصیات میں جو کہتی ہر اوجہ میں وقت کہ تمام جوارح اور اعضاء رویت میں مصروف ہو جائیں اور استفراق
 کلی حاصل ہو تو اس وقت تشخص ان چیزوں کی ہرگز ممکن نہیں جیسے کہ دنیا میں کبھی کبھی فی الجملہ شرکت حواس غیرہ کی دیکھنے سے بعض محبوب چیزوں کے
 حاصل ہوتی ہر تو گویا کہ نمونہ اس حالت کا نمودار ہوتا ہر حالانکہ ابھی اس استفراق اور اس استفراق میں زمین و آسمان کا فرق ہوا اور جو بیان فرمایا کہ
 قیامت کے دن دیکھنے رنگ کی تاغیر دیدار کی دولت سے کہ سہلذون سے برسی لذت ہر محروم کئے گی تو گمان اس بات کا ہو کہ رنگ آوے وہ دلیون
 والے کہ مشغول لذت جسمانی اور گرفتار حرص و ہوا نفسانی کے ہیں اس محرومی دیدار و بے نصیبی کو خیال میں نہ لاوین گے اور اس طرح کے نسب
 کو آسان جانیں گے تو اس واسطے بیان فرماتے ہیں کہ ان مرد و دون کے حق میں فقط اسی قدر حرمان و ہجران پر اکتفا ہوگی بلکہ **لَتَشْرَهُنَّ**
لَصَالُوا الْجَحِيمَ پھر بعد اس بات کے تحقیق یہ لوگ پیٹھیں گے و کہیں آگ میں اور ملنا انکا اس آگ میں بسبب محروم ہونے کے
 دیدار کی لذت سے دینی تاغیر کیا کیوں کہ اگر دیدار کی لذت پاتے تو دوزخ کی بھلیوں کو وہ لذت آڑے آتی اور وہ تکلیفیں آسان معلوم ہوتی
 ہوتی ہرگز نہ یاد دہانی عذاب کی ہر بیوا اسے فقط اس داخل ہونے پر دوزخ کے بھی آنکھ میں اکتفا کی بلکہ **لَتَشْرَهُنَّ لَهَذَا الدُّنْيَا**
لَتَشْرَهُنَّ لَهَذَا الدُّنْيَا تھکر کما جاوے گا وہی دن ہر جس کا تم اٹھا کرتے تھے اور مجبوث ہانتے تھے تاکہ عذاب عقلی جس دن و دون جمع
 ہو جائوں اور اس طرح کے انکار میں عقلی آگ میں ملتا ہر انکی زبان میں اس میں ہر کی اور خیالات کے کباب ہو جائے اور جب فجار کی بدیہی کہ بیان فرماتے ہونے تو
 گمان اس بات کا تھا کہ شاید کہ واقع ہونے کو جزا کے اور کافات کو قیامت کے دن کی یہ ایک فترت کارون کا کفایت کا اور امتیاز بر کارون اور نیکو کارون میں قسماً
 ہو جائے گا اعمال بر کارون کے اسدن آنگو دکھا کر حقوق خلق اللہ کے ان سے پھر واپس آئے اور نیکو کارون کے کچھ بات جیت در میان میں آوے گی اور وہ جو انکو
 حقوق خلق اور خلق کے ادا کیے تھے ظہور میں آویں گے کیونکہ خدا کا حق پوچھا دینے میں کچھ احسان نہیں ہوتا کہ اسکے بدلے متوقع جزا کے ہوں یہی سکی
 جزا یہی پس ہو کہ مرز نش اور عتاب اور رنج و عتاب سلامت زمین سواس گمان فاسد کو بطور جواب سوال مقدر کے دفع کرتے ہیں اور حقیقت حال کی
 ارشاد فرماتے ہیں کہ **كَلَّا** یوں نہ سمجھا جاوے کہ مجازات اور مکافات ہو بہر کارون کے اس روز قناعت کی جاوے گی اور انکے مخالفوں کو
 انکے جلاپنگے واسطے طرح کی زمینیں اور سرخرو بیان عنایت لفظ و بیگے بلکہ انکے مخالفوں کو انکے سامنے قسم قسم کی نعمتوں سے سرفراز کرے گا اور
 ان بکاروں کو انکے سامنے ایک شٹا بنا دے گا تاکہ بدلائ کی ہنسی مشغول کا کہ نیکو کاروں دنیا میں کہتے تھے مال ہو کہ **إِنَّ كِتَابَ الْآلِ**

الہی کے کہ دست ان دونوں کروہوں کا کیا ہو معلوم ہوتا ہے جو کہ ابرار اور اصحاب الہین ایک جماعت ہیں کہ ادا کرنے میں حقوق خلق اور خالق
 اور احسان کرنے میں لوگوں سے اور اعمال نیک اور پسندیدہ میں کوشش کو قوت ملے کہ قوت بہیمہ اور سببہ ہدائی غالب کیا ہو اور مقررین اور سابقین
 ایک جماعت ہیں کہ بطور جذب آہی کے ان صفوں اور اعمالوں کے سبب انکے چہرے باطنی اٹھ گئے ہیں اور شہود اتم یعنی حضور پوری نصیب ہوئی ہو
 اور لوگ انکا ساتھ جذب کے فتنی ہو گیا ہو اور قرب حقیقی اپنے محبوب پہنچا گیا ہو اور خدا عالم اور حقیق حقیقت بحین اور طہین کے مقام کی جس طور سے کہ جسے
 عارفوں نے فرمائی ہو وہ یہ ہے کہ کمال نفع انسانی کا موافق وسعت معرفت اور اسکی تکلی کے اور باعتبار تہذیب لطائف اور تحصیل انوار ملکیت اور تکرر لطائف اور
 محقق ظلمات بہیمہ اور سببہ کے عرض عریض رکھتا ہو کہ کسی اور نفع میں اس قدر عرض عریض ممکن نہیں ہو واسطے کسی خاصہ سے اس ہر
 ولہ ارامثال الرجال تفاوتاً لذلک الفحوقی عدالہ بواحد ہر کمال انسانی کی شکل مانند دائرہ وسیع کے خیال کیا جاسیے کہ مرکز اسکا
 ادنیٰ مراتب انسانیت کا ہو اور اعلیٰ اسکا برابر عرش محیط کے وسعت رکھتا ہو اور جو عالم غیب میں یہ شکل متخیل مثالی تحقق پیدا کی تو اس دائرے کے
 محیط کا نام طہین ہو اور اس کے مرکز کا نام بحین اور مرکز کے جو دائرے کے مرکز کے قریب ہونے میں وہ نامیت تنگ اور چھوٹے ہوتے ہیں
 دائروں سے کہ محیط کے قریب ہیں پس فجار کی انسانیت کے مرتبہ درجے بدرجہ مرکز کے نزدیک ہیں اور ضیق اور تنگی میں مہتری اور ابرار کی انسانیت کے
 مرتبہ درجے بدرجہ محیط کے قریب ہیں اور وسعت اور فراخی میں ایک دوسرے سے زیادہ یہاں تک کہ نوبت اعلیٰ طہین کو پہنچے کہ مقام مقررین اور
 سابقین کا ہو اور ابرار کو بھی تبعیت سے مقررین کی عبور روحانی اس مقام پر حاصل ہوتا ہے لیکن رہنے کی جگہ انکی وہ مقام نہیں یہ عبور روحانی بعد
 جدا ہونے روح کے جسم سے ایک تفریک کے گا کہ روح کو انکی اس مقام پر لیا وینے اور اس مقام کے رہنے والوں کے چہرہ و زمین کو دینے
 اور جو احوال بیان کرنے سے ابرار کی ارواح کے کہ ہر قبض ہونے روح کے کیا معاملہ ان سے کہ وہ گناہ ہوئے تو ان کے انجام کا حال کہ
 قیامت کے دن کیا ہوگا بیان فرماتے ہیں **ان الابرار لفی علیہم تحقیق نیکو کار نعمتوں میں ہونے اور نعمت کا لفظ بہشت کی تمام موجود**
جیزوں کو شامل ہو اور قصور اور طعام اور شراب اور پوشاک اور سواری اور فراخ و مہجورت اور مکان پاکیزہ اور دوسری جو جو نعمتیں کہ وہاں تیار ہیں
سب کو شامل ہو اور علاوہ ان سب نعمتوں سے ایک یہ ہو کہ انکو وہاں پر سونے کے جزا و نعمتوں پر بخشا لیں گے اور ان نعمتوں پر ہونے کے
قے کہڑے کیے جاویں گے کہ مبنی اس کے اندر بیٹھے سب کچھ دیکھیں اور انکو کوئی نہ دیکھے چنانچہ فرماتے ہیں **علی الاراک یُنظر دن**
نیک لوگ سایہ دار نعمتوں پر بیٹھے دیکھتے ہیں اور حدیث شریف میں وارد ہو کہ مومن کو بہشت میں سب نعمتوں سے وہاں کی ہر وہ نعمت دیکھے بغلاف دنیا کے کہ حق تعالیٰ
بیان فرماتے ہیں کہ انکو دیکھتا ہو کہ لطف ان نعمتوں کا انکو نصیب نہیں ہوتا جیسے بادشاہ مریض یا ضعیف الباہ کہ ہرگز انہیں کیا نون سے اور تھری پاکیزہ باکروہ
مورتوں کی صحبت سے کچھ کیفیت نہیں ہوتا سکتا اور یہ بھی حدیث صحیح میں وارد ہو کہ ادا کی اور کم سے کم درجہ کا وہ بہشتی ہوگا کہ اسکو دنیا کی ہر ہر مکان سے
بہر ہوا ملے گا اور مفعول کو نظر وں کے تہیم کے واسطے حذف فرمایا ہو تاکہ اپنی نعمتوں دیکھنے کو جیسے حور اور قصور اور انار اور انجار اور دوسرے بہشتیوں کی
نعمتوں کو اور عذاب اور شدت دیکھنے کو و فرخیوں کے بھی شامل ہوا ہو منظور یہ ہے کہ تخت سایہ دار انکو سیرے عالم بہشت اور دوزخ کے عاجب اور مانع ہونگے
برخلاف دنیا کے نعمتوں کے کہ وہ بیٹھے ولے کو دیکھتا ہے سے مانع ہیں اور آری نیک لغت میں اس تخت کو کہتے ہیں کہ اس پر قبے کی مانند سائبان بنا ہوا پیش
پر وں اور مریض محالوں اور آویزوں کا ہوا ہو کہ ہندی انت میں چھپرٹ کہتے ہیں اور عارفوں نے کہا ہے کہ بہشت کے اراک کہ نیکوں کو نصیب ہوگا
جا بجا قرآن مجید میں کمال مع کے ساتھ انکا ذکر آیا ہو سو وہ نمونہ ہیں نیکوں کے مقامات کے اسرار اکہیہ سے کہ دنیا میں انکا ہونا ان مقاموں
میں انکھ اور عقل سے غلبہ کی پوشیدہ مضاد وہ اس مقام پر ہر شمر کر تمام مرتبوں کو جو دے وہاں سے سیر کرنے سے تعریف و
وجوہہ منظر النعم معلوم کرنا اور دیکھنے ولے ہر فریق نیکان کی نعمتوں کی حالت کہ دوزخوں کا حال دیکھنے سے کچھ کم و کمال اور عذاب و
 غیرہ کا ظاہر ہوگا کیوں کہ اپنے دشمنوں کا اپنی انکھوں کے سامنے دلیل ہونا تو اوجی رحمت اور خوشی کی بات ہے جو اسطے نشانیاں سرور و رحمت کی چہرہ ہیں

لَا يَسْتَقْوُونَ مِنْ حَقِّ

[illegible]

تکلیف اور وقار میں کچھ فرق ہو جاوے گا اور انتقام اپنے دشمن اور دشمنوں کا ان سے لینے چنانچہ فرماتے ہیں **إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا** پھر جو لوگ گناہ کرتے تھے دنیا میں جیسے انکار آیات الہی کا اور ظن کے حقوق کا اور کم کرنا پاب اور قول میں **كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَصْخَرُونَ** ہنسٹیں ٹھونکتے تھے ان لوگوں سے جواباً ان لائے تھے اور کہتے تھے کہ اس گروہ کو کیا خیال فاسد وہاں گہرا ہو گیا، ٹھونکنے کی بجائے لذتوں کو خیالی لذتوں کی توقع پر چھوڑتے ہیں اور فقط اتنی ہنس بھی لگتا نہیں کرتے تھے بلکہ **وَإِذَا مَرَّ بِهِمْ تَبَاغُتُوهُمْ** اور جب گذرتے تھے ان مسلمانوں پر تو آپس میں پسینے پاتے تھے کہ یہ گروہ وہی بے عقل اور احمق ہیں کہ اپنے کو نقد لذتوں سے کجیاں پر بہشت کے جو مہو مہوم ہر مہر مہر رکھا کر **وَإِذَا الْفُلُوبُ إِلَى أَهْلِهِمُ** اور جب لوٹ کر جاتے تھے یہ کافر اپنے گھر والوں نہیں اور وہاں پر جمع طرح طرح کی لذتوں دنیاوی لذتوں کا دیکھتے تھے جیسی عورتیں خوب صورت اور لڑکے مرغوب اور لڑکیاں محبوب اور فرش نفیس اور برتن مہکتے اور کھانے لذیذ اور پانی سرد خوشبودار تو جانتے تھے کہ بے چیزیں ہر کوئی اسی معتد سے حاصل ہوتی ہیں کہ ہم جزا کے روز کا اعتقاد نہیں کتے اور کچھ خوف اور ڈراس روز کا ہمارے دل میں نہیں مسلمان جبکہ ان لذتوں سے اسی بیک محروم ہیں کہ توقع پر بہشت کی مہو مہوم نعمتوں کے اور خوف سے دوزخ کے خیالی عذابوں کے ان نقد لذتوں سے دست بردار ہیں تو مثال انکی ایسی ہر جیسے مجنون کہ اپنے خیال فاسد کے سبب غذاؤں لطیف فائدہ مند سے دُستا ہو اور پرہیز کرتا ہو **فَكِهِمُ** پھر نے تھے باتیں بناتے اور خوش طبعی کرتے **وَإِذَا رَأَوْهُمْ** اور جب دیکھتے تھے مسلمانوں کو کہ اپنی جان کو مشقت میں عامتہ امت مہارت کی گلاتے ہیں اور ابھی پوشاک نہیں پہنے اور کھانا خشک منہ کھاتے ہیں اور گرمی کے دنوں میں روزہ رکھتے ہیں **قَالُوا** **إِنْ هَؤُلَاءِ لَصَالُونَ** کہتے تھے کہ تحقیق بے لگو کس لبتہ راہ بھولے ہوئے ہیں کہ مہو مہوم لذتوں کو موجود لذتوں پر ترجیح دیتے ہیں اور بے حاصل مشقتوں کا کمالات حقیقی نام رکھا **وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ** اور نہیں بھیجے گئے ہیں دو کافر مسلمانوں پر نگہبان کہ انکو نیک راہ سے پھرنے میں اور ہر مجلس اور مجمع میں انکا پیچھا کریں اور ظن و تشنیع کرتے رہیں آدمیہ کافر اس مہرے کو اس کام میں قہری کرتے ہیں کہ اول تو ہنسٹیں ہیں ہر ایک کے غم سے اور اشارے کرتے ہیں بعد اسکے غالباً ان کے اوپر پھپھیاں بولتے ہیں کہ بھٹہ بھٹہ گمراہ کہتے ہیں آدمیہ جان چلن چالوں کی ان کے نیچے ساتھ یہ کچھ کچھ شخص کی کوئی حرکت نا پسند آتی ہو تو اسے ہتھارت کی راہ سے ہنستا ہو اور جب اسے زیادہ نفرت ہوتی ہو تو اپنے ہم مشربوں کو جی حشم و ابرو سے بتاتا ہو تاکہ اہانت اور عتارت کرنے میں اس حرکت و لے کی شریک ہوں اور جو تنفر نہایت کو ہو پھپھیاں بولتا ہو غالباً یہ بھی اس حرکت و لے پر لطیفے اور پھپھیاں کہتا ہو اور خوش طبعیاں کرتا ہو تاکہ تنقیر اور اہانت کا حق ادا کرے اور جب بات تنفر سے بھی گذر گئی تو منہ بٹہ ساتھ حماقت اور بات اور گمراہی کے نسبت کرتا ہو اسو اسے اس تیب کی ان آیتوں میں حمایت لکھی ہو اور کافروں کے اس ظلم جان کرنے کے بعد مسلمانوں کو ارشاد ہوتا ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** اور کفار انجان بخا و بگا بلکہ جزا کے روز اس قسم کے ظلم کا بھی منت ہم لینے **فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا** سوچ کے دن کہ جزا کا روز ہو جو لوگ کہ ایمان لائے تھے اور کمالات حقیقی کو ساتھ قوت ایمانی کے لذات نفسانی پر ترجیح دیکر اختیار کیا **ثُمَّ مِنَ الْكُفَّارِ** کافروں کا کمالات شکر تھے اور کمال کے حاصل کئے کہ دنیا کی فانی لذتوں میں منحصر جانتے تھے **يَصْخَرُونَ** ہنسٹے ہیں کہ بے لگو کیا کوئی تہذیب اور آفتق تھے کہ کس فانی خسیس چیز کو کس نفیس باقی رہنے والی چیز پر ترجیح دی تھی اب دوزخ میں کس طرح سے عذاب میں اور طوق دوزخچہرون میں بکھڑے گئے ہیں اور حدیث شریف میں **وَأَرْوَاهُ** کہ کافروں کو دوزخ میں ایک دروازہ بہشت کی طرف کھول دینگے اور دوزخ کے دربان کہیں گے کہ ہاں جلد آؤ بہشت میں دو گرتے پڑتے طوق دوزخچہرون میں بکھڑے ہوئے اس دروازے کی طرف جا دیں گے جب قریب پہنچیں گے تو اس دروازے کو بند کر دیں گے اور دوسری طرف کا دروازہ کھول دیں گے اور کہیں گے اس دروازے سے جاؤ تو اس صواب کی طرف جانے کا ارادہ کریں گے اور آگ کے پاڑوں پر گرتے پڑتے لڑیں گے جب نزدیک پہنچیں گے تو اسکو بھی بند کر دیں گے علی ہذا القیاس انکو دوزخ میں ان جیلوں کے سرگروہان اور پریشان کر دیں گے اور مسلمان جب بہشت میں سے یہ حالت انکی دیکھیں گے تو ہنسٹیں گے لیکن باوجود ایسے بے حال دیکھنے کے کہ ہنسٹیں گے سبب ہیں انکو تکلیف اور وقار مانع آوے گا اور حد سے ہنسٹیں اور مسکراتے کی تجاوز کرینگے اور کافروں کی

[illegible]

سُورَةُ الْاِنْشِقَافِ

سورۃ انشقت کی ہر اس آیت میں اور ایک سو نو کلمے اور چار سو تیس حرف ہیں اور ربط اس سورۃ کا سورۃ المطففین ہے ایچہ انتہا تک ظاہر ہو کہ
دو وزن سورۃوں کے مضمون اور معنی قریب قریب ہیں جیسا کہ اس سورۃ میں وَیْلٌ لِّلْمُطَفِّفِیْنَ وَیْلٌ لِّلْمُكْذِبِیْنَ واقع ہوا اور اس سورۃ میں
یَدْعُوْنَ ثُبُورًا اور اس سورۃ میں اَلَا یُظُنُّ اَنَّكَ اَنْتَ مَعْبُودٌ اور اس سورۃ میں اِنَّهٗ ظَنُّ اَنَّ لَنْ یَّجُودَ اور اس سورۃ میں یَوْمَ یَقُومُ النَّاسُ
لِلرَّبِّ الْعَالَمِیْنَ اور اس سورۃ میں فَمَلَا قِیَہِ اور اس سورۃ میں مَذْکُورٌ کہ اعمال نامے بنکوں کے اور بدو کے بدو کے مٹنے کے دفتر میں علیحدہ ہونے کے بدل
ہونے اور اس سورۃ میں جی بنکوں اور بدو کے اعمال ناموں کا مذکور کہ بدو کے سبب یا لٹے ہونے اور اس سورۃ میں مَذْکُوبٌ کہ کافر کے
تھے اس عبارت سے مذکور ہوا ذاتی علیہ آیات ناقال اساطیر کا ولین اور اس سورۃ میں اس عبارت سے مذکور ہوا ذاتی فشری
علیہم القرآن کا یسجد اور اس سورۃ میں انہم لصالوا الحجیم واقع ہوا اور اس سورۃ میں یصلی سعید اور اس سورۃ میں اہل نجات کے حق
میں تصرف فی وجوہہم نصرۃ النعیم واقع ہوا اور یہ بھی ہر کہ فالیوم الذین امنوا من المکذبین اور اس سورۃ میں وینقلب الی اہلہ
مسرور اور اس سورۃ میں کافرون کے حق میں بہ نسبت مسلمانوں کے مذکور ہو کہ کانوا من الذین امنوا ینضحون واذ انقلبوا الی اہلہم انقلبوا
فکھین اور اس سورۃ میں انہ کان فی اہلہ مسرور اور اس سورۃ میں انہ کان فی اہلہ مناسب کلی بعد تامل کے ظاہر ہوتی ہے اور اس سورۃ کا نام سورۃ انشقت اور
انشقاق اس جہت سے رکھا ہو کہ اول میں نیسکے پھٹنا آسمانوں کا حکم الہی سے قیامت کے دن مذکور ہوا اور یہ واقعہ ایک بڑی محبت ہوا آدمی پر کیوں کہ
آسمان باوجود اس بڑے بڑے بلندی کے کہ رکھتا ہے اس شراب کو جو وہ حکم اپنے پروردگار کے بغیر توقع ثواب اور خوف عذاب کے بجایا یا پھر آدمی کہ نہایت بہت اور بڑے
پناہ آسان کام کو اللہ تعالیٰ کے کہ کچھ اتنا سخت و بھاری نہیں ہوا وجود ثواب کی توقع اور عذاب کے خوف کے کیوں قبول نہ کرے اور یہ بتلا دے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

موجودہ کچھ پاس محفوظ اور مومن رہتی ہو اور وہی مساوت اور شقاوت کا سبب کہ اسکو عرف میں بخت کہتے ہیں اور طالع کے ساتھ بھی فسوب کرنے میں جو بھی
 اوضاع حرکات آسانی سے اور اس کے ستاروں کا خود ہو اور غدار و مکی اور اس کے مضمون کی دو اکر شریعت اور طریقت ہو وہ بھی آسان سے نازل ہو جس الشقان
 آسان کا دلیل قوی ہو بلکہ اس بات پر کہ آدمی کی روحانیت کو اطاعت اور اس سے چلنے پروردگار کے چارہ نہیں ہو اس واسطے کہ معدن اور کان اسکا کہ آسان ہو
 باوجود اس عظمت اور بلندی کے کہ رکھتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری سے نکل نہیں سکتا اور چھٹنا آسان کا اس سے سبب نیست ہوئے اسکی جلیقہ
 ہوگا جیسا کہ ٹوٹا دنیا کی عمارتوں کا اور اس جہان کی بنی ہوئی چیزوں کا ہوتا ہو بلکہ اسکو کمال قوت اور متانت اور عظمت کی حالت میں کہ رکھتا ہو حکم اللہ تعالیٰ
 کا اس کے بہت ہانے کے واسطے ہونا **وَ اذِنت لربہا** اسکان کے اس آسان نے اور فرمان بردار ہو گیا حکم ماننے کو اپنے
 پروردگار کا اور قبول کرنے سے اس حکم کے کہ نہایت شاق و سار نہ پھیرا اور یہ فرمانبرداری کہ اس سے واقع ہوئی سو اس قسم سے نہیں ہو کہ اسکی
 عظمت اور بلندی کو مانع ہو بلکہ یہ تذلیل لائق اور سزاوار اسکی عظمت کے تھے **وَحَقَّتْ** اور وہ آسان لائق اسکی تابعداری اور فرمانبرداری کے
جاءوا اذ الارض من تحتہ جو وقت کہ زمین کھینچی جاوے گی کہ لہنی اور جوڑی ہو جاوے اور اس مجمع عظیم کے واسطے کہ ساتون آسانوں
 کے کھڑے اور عاقلان عرش اور طرح طرح کی مخلوقات جن اور انش اور جانور اولین اور آخرین کے سب اس وقت جمع ہونگے اور زمین پر کھڑے
 ہونگے کہ سب کو گواہ بنائیں گے اور دوسرے کھینچنا زمین کا اس سبب بھی ہوگا کہ بلندی اور سستی اور عارتین اور بہاڑ سب برابر ہو جاوے گی کہ کھڑے ہوں یا اون
 کے واسطے وہاں اونچا نیچا ہو اور کوئی چیز انہیں ایک دوسرے کی آڑاوت نہ ہو اور ایک کمال دوسرے پر ظاہر ہے جیسے کہ فرش اور بچہ نون میں نظر آتا ہے کہ کھینچنے
 ماننے کے سبب دو فائدے حاصل ہوتے ہیں ایک تو وسعت اور فراخی دوسرے ہوا سی اور جو زمین کہ فشا انسان کے جسم کا ہو اور اسکا جزو غالب ہو
 غذا اور متعین دوسرے طرح کے بھی اسکو زمین سے ہونچتے ہیں جس فرمانبرداری اسکی خدا تعالیٰ کے حکم کو دلیل قوی ہو اس بات پر کہ آدمی اپنے تمام
 اعضا اور رگ وریشہ سے اپنے مطیع اور فرمان بردار حکم الہی کا ہو **وَالْقَت مافیہا** اور اگل دیکی زمین کھینچنے کے سب سے جو انہیں ہر مرد و عورت
 جزا اور عذاب اور دھننے اور کائنات حشر آدمیوں کا ان کے تمام اجزائے حاصل ہو اور متعین زمین کی کہ اس پر جنگ و جدال اور ضرب و قتال ہوتے تھے
 اور ایک دوسرے کی حق تلفی کرتے تھے کمال ذلیل و بقدر انکی نظر زمین ظاہر ہون **وَمَخَلَّتْ** اور خالی ہو جاوے گی زمین ان چیزوں سے جو آتے تعلق
 زمین بحال آدمیوں کے تاکہ بڑا موافق اس کے ٹھہر جاوے اور زمین کو اس گل جینے اور خالی ہو جانے میں کچھ عوض یا ضرر یا فتنہ دنیا کسی کو منظور نہیں بلکہ
 فرمان الہی اسکو اس کام کو نہ کہو ہونا **وَ اذِنت لربہا وحقَّتْ** اور کان اس کے زمین سے اپنے پروردگار کے حکم پر اور فرمان برداری
 اور لائق بھی اس فرمانبرداری کے تھی اور بیان پر سمجھ لیا جاوے کہ اکثر عوام گمان کرتے ہیں کہ یہ آیت مکر ہو اور حال یہ کہ یہ بات یوں نہیں ہے بلکہ اول آسمان
 کے واسطے ہو اور دوسری بار زمین کے واسطے تو ہرگز تکرار نہ ہوئی اور جزا شرط کی محذوف ہو زمین جو آسمان ایسا فرمان بردار ہو ماننے اور زمین سے تابعداری کرنے
 لگے تو اس آدمی سمجھ لیا کہ صبح لائق ہوگا اور محبت قائم ہو جاوے گی کہ تو نے کسو واسطے حکم اپنے پروردگار کا روح اور جسم سے قبول کیا اور امر الہی کی لغت
 میں مکرگزار ہی چنانچہ الزام محبت کے بیان کرنے کے واسطے ظاہر کر کے فراتے ہیں **بَايَها الانسان** اور آدمی تو کچھ آسان سے بڑا اور اونچا
 نہیں ہو اور زمین سے زیادہ سخت کہ اپنے پروردگار کے حکم کو قبول کرے اور اس کے حکم کی اطاعت بجا نہ لائے حالانکہ حکم اللہ تعالیٰ کا تیرے حق میں
 بہت آسان ہو اور اون دونوں کے حق میں شاق اور گران ہو اور ان دونوں نے باوجود گرائی اور سختی کے فرمانبرداری کی اور سر نہ پھیرا اور علاوہ
 اس کے یہ بھی ہو جو حکم کہ آسمان و زمین پر ہوگا سو انہیں کچھ غلاب و ثواب نہیں اور جو حکم کہ تیرے حق میں آیا ہو اس کے ساتھ ثواب اور غلاب کی بھی توقع ہو
 کہ آسمان اور زمین کو ہرگز اسکی امید نہیں کہ **اِنَّكَ كَادٍ سِرَّالِي** بیشک تو کوشش کرنے والا ہے کہ قرب حاصل کرے اپنے پروردگار کے
كَذَحَّا کمال مشقت سے کیوں کہ جسکو اس عمل وصول کی دسی ہو اور اسکی دمن جبرے دماغ میں رکھی ہو یہ خلاف آسمان و زمین کے کہ
 نہ انہیں استداد وصول کی ہو اور نہ انکو اسے حاصل کرنا خیال اور یہ وصول موعود اور دیدار ہے پروردگار اسکی فکر حصول میں تو لگا ہو محض خیالی نہیں ہو کہ دنیا میں

تو خوش تھا بلکہ لاکھام ہو نہ لاکھ جتنا بچہ فرمائے **فَمَا لَكُمْ** پھر ملاقات کر نہ لاکھ تو اپنے پروردگار سے بے پروہ خیال اور ارادہ کے اور نہ جرات
نمودہ اور مثال کے پس تجھ کو تا بعد اسی اللہ تعالیٰ کے امر کی اس قدر کار کردہ کسی مخلوق کو اس قدر کار نہیں کیونکہ اس میں ملاقات اور حضوری کے وقت
شیرندگی نہ آتا ہے اور نہ امت کھینچے کہ اس ہزقوت اور صفت تیرا سی میں قریب مرتبے کے حاصل کرنے میں ظاہر ہو جاوے گا اس طور سے **فَأَمَّا مَنْ**
أَوْفَىٰ كِتَابَهُ پھر جس شخص کو دیا جاوے گا نامہ اعمال اسکا اپنے پروردگار کی ملاقات کے وقت کہ اس نے میں ہی میل اسکی اور طاعت اور فراہم کردہ
اسکے نیکوئی کی برکت باطل آن چیزوں کا جو اسکے شوق میں بجا لایا تھا موجب اسکے سرور اور لذت کا ہو اور جانے کہ سی میری ٹھکانے کی **بِمَكِينٍ**
سیدھے ہاتھ میں اسکے کہ علامت نجات اور رضا مندی کی ہو کیونکہ سیدھا ہاتھ اکثر اٹھاتے ہاتھ سے غالب ہوتا ہے اور اس شخص نے کہ اطاعت اللہ تعالیٰ
کے فرائض کی تو اپنے نفس کی خواہش پر غالب آیا اور ایک قوت عظیم پیدا کی اور نیکوئیوں نے اسکی برہنہ پر غلبہ کیا **فَسَوْفَ يَكْسِبُ حَسَبَ سَعْيِهِ**
دینے اعمال نامے کے سیدھے ہاتھ میں حساب کیا جاوے گا بڑے کاموں پر کہ مغلوب اور مغلوب سے رہ گئے تھے **حَسَابًا لِّسِيرِ آسَانِ** حساب حدیث
شریف میں آیا کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جو چاہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حساب سیر کی ہر کہ ہر ایک نامہ اعمال اسکو
دکھائی گئے اور آواز آئیگی کہ میرے بندے مسلمان جو توفیق بندگی کی سو میں قبول کی اور جو توفیق خطا کی سو میں نے بخش دی اور کسی بات کے واسطے
کہا نہ جاوے گا جو باتیں کر نیکی تھیں سو تو نے کیوں نہیں اور جو کر نیکی تھیں سو کیوں نہیں فاما من فوقش فی الحساب عذاب یعنی پھر جس شخص کے واسطے تکرار
اور پوچھنا پوچھنا ہوئی تو وہ شخص آفتاب پر اس واسطے کہ اس وقت کوئی نذر گناہ کا نہیں کہتا جو گناہ سے غالی نہیں ہر اور یہ بھی حدیث صحیح میں وارد ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز فرماتے تھے کہ جس شخص سے حساب لیا جاوے گا اسکو عذاب بھی ہو گا حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ خدا تعالیٰ تو فرماتا ہے **فَسَوْفَ**
يَكْسِبُ حَسَابًا لیسیر اور اس آیت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہر آدمی حساب کے بعد نجات پائینگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چنانچہ میں ہر شخص
عملوں کا دکھانا کر کے تو نے یہ کچھ کہلاوے جو کھانا اور غلے غلے کام نہیں کیے اور ہم نے درگزر کی لیکن مراد میری یہ ہے کہ جس شخص کے واسطے پوری پوری پوچھ
ہوگی تو وہ ہلاک ہوگا **وَيُنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا** اور پھرے گا اپنی اہل کی طرف خوش ہو کر نہ اسکو خوف عذاب کا
رہے گا اور نہ خجالت جبرٹکی اور غصے کی لاحق ہوگی بلکہ نجات کی خوشی اہل و عیال کے ملنے کی خوشی کے ساتھ ملے گا ایک عجیب راحت اسکو نصیب ہوگی کہ
کوئی کیفیت برابر ہی اسکی کر نہیں سکتی اور مراد اہل خانہ سے اسکی حد میں بہن اور دنیا کی عورتیں جو اسکے نکاح میں تھیں اور بہشت میں ملین گی اور دوسرے
نامہ پرستہ و سہلے کہ حشر میں اسکے حساب و کتاب کی اطلاع کیواسطے منتظر کھڑے ہو گئے اور بیان سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ سجدہ میں دوئم جمع نہیں
کرتا جو کوئی کہ دنیا میں دین کا غم کرے گا تو اس میں خوش ہوگا اور لفظ سوف کا دلالت تراخی اور تاخیر پر کرتا ہے اشارہ اس بات کی طرف ہو کہ اول عمارت
نیکی کے اسکو دکھا کر خوش وقت کرے اور بہت سی مہلت کے بعد اسکو برہنہ پر اطلاع دینگے تاکہ اول ہی بار برہنہ پر اطلاع دینے سے شرمندہ نہ ہو اور پشیمانی
نہ آوے **وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ** اور جو شخص کو دیا جائے اعمال نامہ اپنا اٹھاتے ہاتھ میں اور یہ علامت ہلاکت اور عذاب کی ہر
کیونکہ آٹا ہاتھ بہت ضعیف ہر سیدھے ہاتھ سے اور اس شخص نے ضعیف جانب کو اپنی کہ خواہش نفس نفس قوی جانب پر اپنی کہ خواہش
اللہ تعالیٰ کی ہر مقدم رکھا تھا پس قوی کو ضعیف اور ضعیف کو قوی کیسا تھا اور معاملے کی صورت کو آٹا کر دیا تھا اس واسطے عمارت کو اسکے اٹھاتے
ہاتھ میں دینگے لیکن سامنے سے نہ دینگے بلکہ اٹھاتے ہاتھ کو اسکے پیچھے باندھ دینگے اور اعمال نامے کو اسکے اس ہاتھ میں دینگے
وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ پیچھے سے اسکی پیچھے کے **فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا** اچھے پگڑے کا موت کو میں آرزو کرے گا کہ کسی طرح
موت آجائے اور مجھکو ہلاک کر دے کہ ان اپنے پیچھے کاموں کی جزا سے خلاصی پاؤں اور لفظ سوف کا دلالت تاخیر پر کرتا ہے اس واسطے اس میں
لائے ہیں کہ اسکو اپنی موت خوب طرح سے بعد عمر کی جمع خرچ کے مطالعہ کے ظاہر ہو جاوے گی اول بار میں اپنے نیک و بد اعمال کو دیکھ کے خیال
کرے گا کہ شاید میری نیکیاں میری برائیوں پر غالب آویں اور میں نجات پاؤں اور یہ مطالعہ اور برآمد کرنا حساب کا ایک مہلت جاہست آکر

سورۃ الشقت
نور محمد بن محمد

اور وہ جو سورہ حاق اور دوسری سورتوں میں مذکور ہو کر مضمون کو اعمال کرنے میں مدد دے ہاتھ میں اور مضمون کو الٹے ہاتھ میں دینگے سوسا ہائے نواہت میں
 میں نے دیکھے جیسے کہ بیان مذکور ہو کہ اعمال کرنے کا دینا الٹے ہاتھ میں دینگے ہو گا کہ پیش کے پیچے سے دینگے اور جو بعض علماء نے تفسیر میں
 ذکر کیا کہ آدمی اس قدر میں قسم پر ہو گئے ایک نجات والے انکو اعمال کرنے میں مدد دے ہاتھ میں دینگے اور دوسرے ہلاک ابدی والے انکو الٹے ہاتھ
 میں دینگے اور قیرے غلاب والے جنکو کہ بعد مذکور نجات ہوگی سید ہاتھ میں پیچہ کی طرف سے دینگے یا ہلاک ابدی والوں کو الٹے ہاتھ میں پیش کے
 پیچے سے دینگے اور اہل نجات کو بائیں ہاتھ میں سامنے سے بس یہ قول مطابق قرآن وحدیث کے نہیں ہے محض اہمال ہے کیونکہ اہل شمال اہل اہل غلو و لوہج
 حق میں جو عیدین کہ آئی ہیں ایک دوسرے کے قریب ہیں نجات اور خلاص پر دلالت نہیں کرتیں باوجود اس بات کے کہ بعض حدیثوں میں تصریح اعمال ناموں کے
 دینے کی یہی طور سے روایت ہے کہ بیان کی گئی دانشم آید جو اس شخص کا حال کہ اپنے دوزخی ہونے کی علامت اپنے اعمال نامے سے جو انکی پیچہ کی
 طرف سے دیا جائے دریافت کر گیا اور وہ بلا ہوا و گجا اور دعا موت اور ہلاکت کی شروع کر گیا بیان فرمایا اب ارشاد ہوتا ہے کہ اس قدر جہنم اور فزع اور
 اضطراب اور عجزاری اور مبتلائی پر اسکی گفتگو کا بلکہ وہ جبر سے وہ ذرا ہر واقع ہوگی **وَيَصْلَى سَعِيرًا** اور پیچے کا دہکتی آگ میں کیونکہ
إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرِفًا تحقیق کہ وہ تھا اپنے گھر والوں میں دنیا میں خوش اور غم کہ دنیا کا غم مکتا سخاۃ آخرت کا اور کفر
 اور گناہ سے بھی نہیں ڈرتا تھا اور اللہ تعالیٰ کی ضمانندی کی جانب کی اصلاح رایت نہیں کرتا تھا اور بیان سے معلوم ہوا کہ دنیا کی خوشی کے پیچھے آخرت کا
 غم لگا کر چنانچہ دوسری جاے برقرار ہر فلیضہ کو قلیل و لیسکو اکثر اور جو شخص اس دنیا میں دکھ اور غم آخرت کا رکھتا ہوگا تو اسکے مال کا حال
 یہ کہ ہمیشہ کی خوشی اسکو حاصل ہوگی اور بیان پر سمجھ لیا جاوے کہ خوشی دنیا کی وہی بری ہے کہ غفلت اور فراغت اور آسودگی سے پیدا ہو اور جو خوشی کہ
 بسبب راضی ہونے کے حکم آئی پر یا وسطے حاصل ہو مراتب علیہ دینیہ کے ہو تو عین محمود اور سراسر نافع ہے چنانچہ سورہ بونس میں فرمایا **إِنَّ الْفَضْلَ**
وَسِحْمًا فذلک فلیضہ اور بیان مذکور اسی خوشی اور نعمتوں کا ہے کہ نہایت غفلت سے دنیا میں حاصل نہیں چنانچہ صاف فرماتے ہیں کہ
إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَخُودَ یہ تمام خوشی اس کا فخر اس وسطے تھی کہ وہ گمان کرتا تھا کہ ہرگز پھیر نہ ہو گا اور گجا عالم ادوات کی طرف اور پہنچنے
 والوں کا حساب نہ کیجے گا سو ہستے کہ جس وقت دنیا کی خوشی کو واسطے آخرت کا غم یاد آتا ہے یا اپنی روح کا جانا عالم ارواح میں اور اپنے عمل کا پورا پورا
 قیامت میں یاد آتا ہے اور سبب یقین ہوتا ہے تو وہ خوشی بالکل غیبت و نابود ہو جاتی ہے اور اس واسطے کہا گیا ہے **مَرَادٍ مِّنْزِلٍ** جاناں جہنم خوش
 چون ہر دم بہ جرس فریاد میدارد کہ بر بندہ یہ محملہ اور یہی مضمون ہے اس شعر کا **عَشْرَتِ** اور زمی اندیشہ فردا خوش ست **۴** فرشتہ تلم دار و جہنم اطفال
 رجا و ثوابت کرنے کو حشر اور نشر کے اور جزا اور حساب کے اور ذکر کرنے کو اسکے گمان کرنے میں **بَلَىٰ** یوں نہیں ہے جیسا کہ اسے گمان کیا ہے بلکہ پھر جانا اسکا عالم ارواح
 کی طرف پھر وہاں حشر و نشر کے عالم میں پھر حساب کے میدان میں پھر جزا و عذاب کے محل میں ہفت و دوزخ ہر ضروری ہے اور دلیل اسکی یہ **لَنْ**
يَكُنْ لَهُ كُفْرًا کہ **بَصِيرًا** تحقیق پروردگار اسکا سکود دیکھتا تھا ابتداً ایش سے انتہا موت تک کہ روح انکی کماں آئی ہے اور بدن اسکا کس کس چیز
 بنا ہے پھر کیا اعتقاد اور کیا عمل کیا ہے اور دل میں کونسی چیز قائم ہے اور زبان اسکی کیا نکلا اور ہاتھ سے اسکے کیا ہوا اور بعد موت کے روح اسکی کماں آئی ہے اور بدن اسکا کس
 کس قانون میں پھر پھر جو آدمی کے حال سے اقل رواقہ ہو تو اللہ تعالیٰ شکوہ منہ نہیں چھوڑے گا اور اسکے کیے کا بدلہ لا دے گا اور روح کو اسکے جسکے جزا سے جمع کرے گا بس
 گمان اسکا محض بجا ہے کچھ حاجت قسم کی نہیں اسکے باطل کرنے میں آدہ اگر کسی کو اس عجیب حالت کے سے کہ بعد موت کے نمود ہوگی اور وارد ہونے ان بادلوں
 کے کہ بعد جہنم ہونے کے بدن کا واقع ہونے میں کچھ شک اور تردد ہو تو **فَلَا أَقْسَمُ** بالشفق پھر سو گندہ کھانا ہونے شفق کی اور شفق نام
 ہے ایک شمس کا کہ آفتاب بننے کے بعد کناروں پر مغرب کے نظر آتی ہے اور اسکے باقی ہونے تک مغرب کی ٹانگہ کا وقت باقی ہے چنانچہ اس نام شافعی اور صاحبین کا مذہب
 ہی ہے اور اسی برقی ہوا و صغی و ہتون میں حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ شفق نام ہے ایک سفیدی کا کہ سرخی جانے کے بعد پیدا ہوتی ہے اور
 دہکتی ہے بلکہ صبح ہے کہ حضرت امام اعظم نے اس مذہب کے رجوع کی ہے اور عرب کے لوگ شفق کو اپنے شعار و نمین اور علامت و نمین شمس کے ساتھ دیتے ہیں تو دلیل

صبح ہو کر اس بات پر کہ مراد شفق سے سحر کی آواز سفیدی آوری جو پختہ علاقے کی ہو کہ اول دیکھی سحر کی کنا سے مشرق کے کسی مقدس میں رندہ ہو یا نماز سحر نہیں
 بلکہ سحر سفیدی ہو کہ اسکو صبح صادق کہتے ہیں تو چاہیے کہ مغرب کی نماز کا وقت صبح کی نماز کے برعکس ہو کہ ابتدا اسکی آفتاب کے غروب سے ہو
 اور انتہا اسکی طلوع آفتاب سے جس جواب اسکا یہ ہو کہ وہ وقت یعنی فجر کا فز کے ظہور کا وقت ہو اندھیر میں اور ابتدا نور کے ظہور کی صبح صادق کے طلوع سے
 ہو کہ سفیدی اسکی عام و خاص کو نظر آتی ہو جو اول سے رات کے اندھیر میں سحر اور یہ وقت یعنی مغرب کا اندھیر کے پھیلنے کا وقت ہو اور یہ کہ پہلے سے
 زمین بخا اور بعد جانے سرخ شفق کے کچھ امتیاز اندھیر میں خاص عام کی نظر و بین نہیں ہوتا ہوا اس وقت آفتاب کا اثر بالکل جاتا ہوتا ہوا اس وقت کا
 شمار ناجی مغرب کا سحر کی جانے پر نہایت مناسب ہو اور شمار اس وقت کا یعنی صبح کا سفیدی کے گھٹنے پر نہایت مناسب ہو اور فرق دو دنوں و قیام کے
 زمین میں پس سبب مقدم ہونے اندھیر کے ہو اور پراور بالکل کیونکہ ملک کا قاعدہ ہو کہ افعال حاشہ بعد از صبح میں موجب سرعت وقت حساس کا
 دوسری خدمت سے ہوتا ہو اور اس خدمت کی فضا محسوس ہوتا ہو اور علم **وَالْيَلُ مَا وَسَقَا** اور قسم ہر رات اسکی اور اس چیز کی جسکو گنتی
 ہر رات آدمیوں سے ہوں یا جانوروں سے کیونکہ جانداروں کی ہمیشہ یہ عادت ہو کہ وہ نگو کلاش معاش کے واسطے اپنے مکانوں سے نکلے ہیں اور
 ہر شخص ایک طرف کو جاتا ہو اور منتشر ہو جاتے ہیں اور جب رات ہوتی ہو تو سارے اقربا و متعلق اسکے ایک گھر میں جمع ہوتے ہیں اور ایک مکان پر
 رات گزارتے ہیں پس گویا رات جاتے سفر قیام ہو اور اسی واسطے نیک و بد کام جو خف اور پوشیدگی سے خلق رکھتے ہیں جیسے حلقے ذکر اللہ کے اور
 جماعتیں تلاوت کی اور مجلس رقص کی اور شراب پینا وغیرہ سب رات میں ہوتے ہیں اور ان کے واسطے جمع ہونا مستحق ہوتا ہو **وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَقَّى**
 اور قسم کھاتا ہوں میں جانندگی جب نور اسکا بوزا بھر تا ہو اور شام سے صبح تک رات کے اندھیر کے کو دور کر تا ہو اور برائی کے حجاب کو اٹھا دیتا ہو اور زمین پر
 یعنی شفق اور اندھیر رات اور صبح کا پند نمونہ ہر تین حالتوں کا اگر آدمی پر بعد موت کے کہ گویا نمونہ ہو آفتاب زندگی کے غروب کا ظاہر ہوتا ہو اول جو حالت
 کہ بھر و جدا ہونے صبح کے بدنے ہوگی تو انہیں کچھ افزا پہلی زندگی کا اور الفت بدین خلق کی اور دوسرے اپنے جنس کے ہمشا و دوستوں کی الفت باقی رہی اور وہ
 وقت گویا برنخ ہو دنیا کی زندگی کا اور متفرق قبر کے عالم میں کہ کچھ اس طرف اور کچھ اس طرف علاقہ رکھتا ہو وہ وقت بعینہ مانند شفق کے وقت کے ہو کہ
 ہنوز اضرقات مخلوقات کی اور آمد و شد انکی قطع نہیں ہوتی اور جاندار سب بیدار اور دیکھتے بھالتے چلتے پھرتے ہیں اور دن کے باقی رہے کاموں میں
 مشغول ہیں اور یہ حالت ہر انکشاف کی اور خفا سے برنخ کی جو نیکوں سے اور بدوں کی کیا تھا اور مدد و زندوں کی مردوں کو اس حالت میں جلد
 پہنچتی ہو اور دوسرے ایسے وقت میں اس طرف کی مدد کے منظر ہوتے ہیں اور لوگ ان کو کہتے ہیں کہ گویا ابھی ہم جیتے ہیں اسی واسطے حدیث میں
 میں قبر کے احوال میں دار ہو کہ مسلمان آدمی وہاں کہتا ہو کہ دعویٰ اَصْلٰی مجھ کو مجھ کو کہ میں نماز پڑھوں اور یہ بھی وار ہو کہ مردہ اس حالت میں
 غریب کی مانند ہو کہ انتظار فرادہ ہو نہ چنے والے کار کھتا ہو اور صدقے اور دعائیں اور فاتحہ اس وقت اسکے بہت کام آتے ہیں اور اسی واسطے اکثر لوگ
 ایک سال تک علی الخصوص ایک پہلے تک موت کے بعد اس قسم کے کاموں میں کوشش اور سعی کرتے ہیں اور مرد کی روح بھی موت کے
 قریب کے اولیات میں خواہ میں اور عالم مثال میں زندوں سے ملاقات کرتی ہو اور اپنا احوال بیان کرتی ہو دوسری وہ حالت ہو کہ بعد قطع ہونے
 دنیا کی زندگی کے علاقوں کے بالکل ظاہر ہوتی ہو اور متفرق عظیم دیکھنے سے ان کیفیتوں کے جو دنیا میں کما یا تھا انکی اور بدی سے اسکو حاصل ہوتا ہو اور
 فتنے مر کہ اور متفرقہ اسکے اس عالم سے ایک سخت ٹوٹ کر اس عالم کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور حیرت و حرکت معنوی اسکی اس جہان سے مطلقا بیکار ہو جاتی ہو
 اور یہ حالت مانند رات کے اندھیر کے ہو کہ بعد ازل جو شفق کے هجوم کرتی ہو اور لوگوں کو خواب اور محفل ہو جانا حواس اور حرکتوں کا لاحق ہو جاتا ہو
 اور مالوفات اور کسوبات دن کے سے مطلقا غافل ہو جاتا ہو لیکن وہ مالوفات اور کسوبات ظاہر بدن سے انتقال کر کے باطن میں رہتے
 جمع ہوتے ہیں اور روح آنکھ رنگ صورتوں میں مطالعہ کرتی ہو اور متلذذ اور متالم ہوتی ہو یعنی خوش ہوتی ہو اور اچھائی کو
 بچھ کر اور خبیثہ ہوتی ہو برائی کو دیکھ کر اور یہ حالت عام مردوں کی ہو اور بعضے خاص اولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ نے محض

یہ عالم ہے کہ
 یہ عالم ہے کہ

ح

اپنے بندوں کی ہدایت اور ارشاد کو واسطے پیدا کیا ہوا انکو اس حالت میں بھی اس عالم کے تصرف کا علم ہوتا ہو اور اس طرف متوجہ ہونے سے انکے متفرق ہونے
کمال وسعت مدارک کے سبب سے کچھ غفل واقع نہیں ہوتا اور وہ متفرق اس طرف کے متوجہ ہونے کو منع بھی نہیں کرتا اور اسی ایک باطنی لگاؤ کو ہم سے
ماہل کرتے ہیں اور عاجز اور غرض الے اپنے ارشے کاموں کی کشادگی کا سبب بنتے ہو جیسے ہیں اور انکے کہنے پر پہنچنے سے اس سبب سے کہ ہمیں اور انکا
حال اس وقت میں اس صریح کے مضمون پر گواہی دیتا ہے کہ من ایم جان کر تو فی بین بتیسری ایک اور حالت ہے کہ بعد حشر اور شکر کے ظاہر ہوئی اور وہ ظہور
جو دو حوین رات کے چاند کے ہو کہ ہو کیو انفر میرے کے دھڑکے کینک وہ کو انکے طرح طرح کے ہاتھ مارے جلوہ گر کر رہی اور ہر شخص اپنے نفس اور ہر شخص کی چیزیں
اور دوست اور دشمن اور تریاق میں امتیاز کر لگا اور یہی حالت ہر حال ناموں کے چنے کی اور نیک و بد عملوں کے ظہور کی نگارنگ صورت ہے۔ اور اس وقت اپنے لئے
کی اور نیکی اور بری کے حساب کی اور دوسرے بہت سے کاموں کی اور اس حالت کی انتہا ایک زندگانی ہے کہ تم اور اہل ایمان کی زندگی سب سے ہو لیکن جو وہ
زندگانی تغیر اور تبدل نہیں رکھتی اور یکساں ہمیشہ قائم اور برقرار ہو اس واسطے کچھ مثال اسکے واسطے نہیں ہو کہ مقام پر قسم کے لائی جائے بندہ
زندگانی اس قسم سے بھی نہیں ہو کہ اسکے احوال اور صفات تغیر ہوتے رہیں یعنی کبھی کبھی کبھی تارک بیان کے مقام پر وہ عالمین بیان کی جا رہی ہے
اس واسطے انھی تین قسم پر اکتفا کر اس مضمون کو کہ اثبات اسکا منظور ارشاد فرماتے ہیں **لَتَرْكِبُنَ طَبَقًا عَن طَبَقٍ** البتہ تم سب کو چھٹا کر
کھنڈ کر کھنڈی پہلے بعد جانے کے اس دنیا سے ایک حال میں ہو گی کہ اسکو جوع الی اللہ سمجھنے کے بعد اسکے اس حالت سے گذر کر ایک دوسری حالت کو
پونچھ گئے تو جانو گے کہ حالت رجوع کی یہی ہے اور اگلی حالت اس حالت کی تہمت تھی اور علیٰ ہذا القیاس بیان تاکہ یہ بہشت میں با دو فرخین جاوے اور اسکا
سمتھارا تمام ہو جاوے گا بعد اسکے سدا ہا کرو گے اور جو گندناں حال التوبہ کے قطع منازل اور ملی مراحل کے مشابہ تھا ہوتا ہے رکر کچھ حفاظت معنی میں اسکا ذکر ہے
اس مقام پر استمال فرمایا اور جو یہ حرکت یعنی دنیا سے آخرت کو جانا حرکت مسودہ تہذیب اس خلد ان بہت سے عالم بالا کی نعمت گاہ جاتے ہیں اسکا بیان
اور منزلوں کو طبقات عن طبقات اور فرمایا ہو کیونکہ طبقات عن طبقات بہت چیز کو کہتے ہیں چنانچہ سات طبقات آسمان مشہور ہیں اور عذرت کے طبقے بھی سات ہیں ان
ہیں اور جو ان اتقا لو کی طلیس ہوں اور رات میں اور ہر مینے اور برس میں انکھونین ہر خاص عام کی جلوہ گر ہیں یا ان لانے سے کافروں کے اور انکے عقین
کرنے سے واقع ہونے کو ان حالتوں کے بعد موت کے تعجب فرما کر ارشاد کرتے ہیں **فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** بس کیا ہو گیا ہوا ان کافروں کو کہ یا جو
آج ہاں واضح اور روشن لوگ ہیں ایمان نہیں لاتے اور یقین نہیں کرتے کہ ہر بعد موت کے بھی کسی طرف جوع ہوتا ہو اور ضرور پیش ہو اور اس سفر کا
غم نہیں کھاتے اور نوشہ اسکے واسطے نہیں اٹھاتے اور نقصان اور نفع سے اس عالم کے کہ مٹتا اس سفر کا ہر کچھ خبر نہیں ہوتے اور نہ ہی
مفسرون نے لکن کہیں طبقات عن طبقات کو دوسرے معنوں پر عمل کیا ہو کہ اس مقام کے ساتھ چند ان مناسبت نہیں رکھتے اگرچہ امر فرمائی
ہو اور وہ یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو خطاب ہوا اور مراد توحید اور شیعہ ہو یعنی تم بھی تیار کر دے ایک ایک طبقے کو
گناہوں سے بعد ایک طبقے کے یعنی اگلی متون کی طرح سے مکرہات صغیرہ اور کبیرہ اور طرح طرح کے الہام اور بدعتیں کہ انکوں نے کی تھیں انھی
کو دے چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے عقین نہ رہا یا کہ تم بھی اپنے انکوں کی ہر چیز کو دے
بالت بالشت سے اور گرو گرو سے ہیں اگر اگلے لوگ ایک گز راہ حق سے دور رہے تھے تم میں سے بھی بعضے لوگ اسقدر حق راہ سے دور
رہیں گے اور اگلے لوگ ایک بالشت دور رہیں ہونگے تو تم میں سے بھی ایک گروہ اسقدر دور رہیں گے یہاں تک کہ اگر اگلی امتوں میں
کوئی ایسا ہو گا کہ اسنے اپنی ماسے زنا کھلے بندوں کیسا ہو گا تو تم میں سے بھی بعضے شخص کرینگے اور اگر کوئی انکوں میں سے گوہ کے
سورخ میں گھسا ہو گا تو تم میں سے بھی کوئی اس سورخ میں گھسے گا اور یہ بھی حدیث صحیح میں ہے کہ کھٹ لہا حال بھی ادا کرے میں حق تھا
اور حتم خلق کے اور حبش لانے میں بنسیروں کے اور کتاب اور قیامت کے اور دوسرے گناہوں کے کرنے میں بعینہ
اگلی امتوں کے مطابق اور موافق ہر جیسے کہ ایک جوتی دوسری جوتی کے برابر جوتی ہو کہ جو جسد کا بھی وزن میں تفاوت

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الطاهر المني
الطاهر المني

نہیں ہوتا بلکہ تم جن پر ایمان لائے ہو کہ اگلی امتوں میں وہ چیزیں جو تم پر نہیں تھیں جیسے یہاں کا حق الہی ہے شخص کا کہ وہ کسی کا فلام لوندی ہو سکتا ہے اور کسی
بیچنا اور اسکی قیمت کمانا اور انہیں جس کے ہر تر بازی میں مساحہ عورت کا عورت کے ساتھ یعنی یہی لڑنا اور انہیں میں سے ہر قتل کرنا اپنے پیغمبر کی اولاد کو
جس پر ایمان لائے اور باوجود ایمان داری کے دعویٰ کیسے ایسی بات کسی امت میں نہیں ہوئی کافروں نے ہر چند کہ اپنے پیغمبر کو قتل کیا ہو اور ایذا دہی لیکن کفر
کی حالت میں ایسا کسی نے نہیں کیا کہ دعویٰ ایمان کا کریں اور یہ کام کریں اور اپنے قاریوں نے لکھ لکھتے کے بے کوز ہر سے بڑھا ہو اور صحت
میں مفسروں نے معنی آسکے اس طور سے کہ ہیں کہ خطایہ شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو اور مرد و معراج کا وعدہ ہو کہ البتہ براق پر سوار ہو کر
سات طبق آسمانوں پر ایک پر بعد و دوسرے کے گزر جائے اور یہی بھی سابق اور سابق سے آجوں کے ہرگز مناسب نہیں کہتے بلکہ بے کوز ہر کی حالت میں
بھی خطاب ہر غی کو عام ہے جیسے پیش کی حالت میں سب بنی آدم کو خطاب تھا غرض کہ ظاہر مبنی وہی ہیں جو اول بیان کیے گئے اور مدعا کافروں کو ڈانٹنا
ہو کہ آخرت کے سفر کی نشانیوں کو جان بوجھ کے اس سفر کا انکار کرتے ہیں اور جو معاملے کہ وہاں ہونے والے ہیں ان پر ایمان نہیں لائے اور اگر اگلی
عقل خود بخود ان حالتوں کو صاف نہیں کر سکتی تھی تو انکو لازم تھا کہ قرآن کے بیان سے فائدہ اٹھاتے یعنی قرآن سن کر اس پر عمل کرتے اور اسکو سچ جانتے
لیکن انکو اس قدر ایمان لائے سے آخرت پر انکار اور دوری ہو کہ قرآن میں بھی ان مضمونوں کو سن کر فرمان برداری نہیں کرتے **اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ لَهُ**
الْقُرْآنَ اور جب پڑھا جاتا ہے آخر قرآن تو اسکی عبارت کو کہ سراسر عجز ہے سن کر تعمیر ہو جاتے ہیں لیکن عجزی اور تذلل نہیں کرتے اور جس وقت کہ
مسلمان اپنا بچہ ظاہر کرتے کو سجدہ کرتے ہیں تو یہ لوگ **لَا يَسْمَعُونَ** سجدہ نہیں کرتے حالانکہ سجدہ کرنا اللہ تعالیٰ کو جس نے اس طرح قرآن
فصحیح اور بلغ اتارا کہ کوئی ایک سورت اس کے برابر بنا نہیں سکتا ہے کسی آیت میں سجدہ سب میں منع نہیں اور فقط نافرائی اور سجدہ نہ کرنے پر لکھا نہیں کرتے ہیں
بَلْ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لَآئِدٌ يُّؤْتُونَ بلکہ جو لوگ کہ کافر ہیں جھٹلاتے ہیں قرآن کو اور ہر چند کہ زبان سے نہیں کہتے لیکن حق تعالیٰ اپنے
اس انکار کو جو دل میں کہتے ہیں جانتا ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعَوْنَ** اور اللہ خوب جانتا ہے جو دل کے پتھریں کہتے ہیں یعنی جو کچھ کہ باطن میں
آنکے سو گندب اور انکار کے مخالفت اللہ کے اسروں کی اور نافرمان برداری اس کے حکموں کی اور خوشی اور شادمانی دنیا کی زندگی پر اور اس گمان
کہ آخرت کا سفر بکھوڑ دینا نہیں اور محبت گناہوں اور شیعوں کی اور مکر و جملہ کرنے پیغمبروں سے دل ہٹنے لبا لبہ مالا مال ہیں سو اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ
نہیں اور لفظ میں یوعون کے اشارہ اس بات کی طرف ہو کہ وہ نادان کو نہ اندیش ان قبیح چیزوں کو کمال اعتقاد سے اپنے اندر کے باطن میں نگاہ رکھتے ہیں
لیکن امتیاج کے وقت جب اس باطن سے بے موفیات نکلیں گے تب بے جا نہیں گے کہ ہم کیا چوکے کہ اندھیری رات میں کالے ناک کو سچوں کا مجرہ سمجھ کر
آگلیں بننا چاہتے کسی گہا شعر بوقت میں خود بخود روز معلومت کہ کمال باختر عشق و شوق و مجور لیکن جو بے جاہل ان برائیوں کو نیکی جانتے ہیں اور
آئندہ کے نفع کے واسطے زہر و جوہر کے مانند کمال اعتقاد سے جان کے برتن میں رکھتے ہیں نہ مٹی تانبے کے برتن میں پس چھو بھی جا ہیے کہ ہٹنے
باطل اعتقاد کے موافق ہنسی شٹے کی بات جیت کر **فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيمٍ** پس خوشخبری ہے انکو و کہہ کی بار کی انکے فحش اور
شادمانی برونیکی آخر بشارت کا لفظ اس مقام پر اس قدر معمول کا ہو واسطے ڈرانے اور خوف دلانے کے **اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا**
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ یعنی انکے سب کو کون کو عذاب الیم کا وعدہ ہے مگر ان لوگوں کو کہ ایمان لاویں اور اچھے کام کریں اور کفر اور گناہوں
سے اپنے عمل کی سبب محفوظ رہیں جو ایسا کریں آخر ہرگز عذاب نہیں ہے نہ الیم اور نہ غیر الیم بلکہ **لَهُمْ اَجْرٌ کَثِیْرٌ** انکے واسطے نیک ہر ایمان
اور انکے نیک عمل اور باز رہنے پر کفر اور گناہ سے اور وہ نیک **غَیْرَ مَمْنُوْنٍ** ہے انتہا ہو ہرگز تمام ہونچو لا انہیں ہر چند کہ انکا ایمان خوب
اور غفلت کے وقت قطع ہو جاتا تھا اور نیک عمل انکا بسبب مرض اور غفلت ہو موقوف ہو جاتا تھا لیکن رحمت الہی نے اس غیروہی ایمان کو
محکم و جمی ایمان کا دیا اور اس قطع عمل کو اتھار دیا اور رحمت سدا رہنے والی عفو میں اس کے امداد فرمائی اور یہ سورت سجدہ کی سورتوں میں ہے اور
بسم اللہ ہر دن کی آیت کے سجدہ ہو اور حضرت امام اعظم رحمہ اللہ نے ترک کرنے پر سجدہ کی مذمت اور عتاب اس جا چوہر اس سے پہلے لال کیا ہو کہ سجدہ لائے

و جب ہر سو پہلے کہ ترک سنت پر خدمت اور عتاب نہیں آتا ہر آدمی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سجدہ تلاوت کا سنت ہے جو خواب آسکایہ ہو کہ مراد سجدہ ہے اس کا ہے جو خضوع اور انقیاد ہو اور ارادہ فرض نماز کے سجدہ کیے اور اگر نیکے واسطے ہر سجدہ تلاوت کا لیکن اس جواب میں ضد شدہ ہو کیونکہ نیکو لگی مراد ہوتی تو سجدہ تلاوت اس حالے پر سنون کو واسطے ہوتا مالا نہ مرید صبح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اس سورے کو عشا کی نماز میں پڑھا ہر اور اس مقام پر سجدہ کیا ہر اور مقتدیوں اور مستحقے والوں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سجدہ کیا ہر جناحہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس جماعت میں داخل تھے اور ظاہر ہے کہ جب ان کافروں کی جو سجدہ نہیں کرتے اس آیت میں خدمت فرمائی تو البتہ مسلمان کو لازم ہو کہ کافر کوئی مخالفت کی جہت سے سجدہ کرے اور تمام سجدے کی آیتیں قرآن میں یا تو ان آیتوں میں برائی کافروں کی ہے بسبب سجدہ نہ کرنے کے یا مع مسلمانوں کی ہر اور فرشتوں کی بسبب سجدہ نہ کرنے کے لیکن ملازمت اس جانب سے ہے یعنی جو سجدہ کہ قرآن میں ہر اس قسم کی آیتوں میں ہر اسکے برعکس کیوں کہ قرآن میں بہت سی جگہ پر اس قسم کی آیتیں آئی ہیں اور ان میں سجدہ نہیں ہو سو اسطے کہا ہر کہ آیتیں سجدہ کی توفیق ہیں مگر شائع کی مقرر کی ہوئی ہیں قیاسی کہ جہاں اس قسم کا مضمون پائے وہاں بھی وہی وہی حقیقت لکال لیلہ لایحیہ لمدال

سُورَةُ الْبُرُوجِ

سورۃ البروج کی ہر آیتیں بائیس آیتیں اور ایک سو نو کلمے اور چار سو تیس حرف ہیں اور ربط اس سورہ کا سورۃ الشقاق سے ہے ہر کہ ابتداء میں آسکی نو کہ تو آسمان کے چھٹے کا قیامت کے دن اور اس سورہ میں ذکر ہو آسمان کے چھٹے کرنے کا دنیا میں بارہ جگہ برابر ہر ایک جدا جدا حکم رکھتا ہر اور اخیر میں اس سورہ کے بل الذین کفرو ایکذبحوا واللہ اعلم علیہما علی واقع ہر اور انتہا میں اس سورہ کے بل الذین کفروانی تکذیب اللہ منہ وکائنات ہو اور یہ دونوں مضمون آپس میں ظاہر اتحاد رکھتے ہیں اور درمیان میں اس سورہ کے حال ہشتیوں اور فرشتوں کا نہ کہ ہر جیسے کہ درمیان میں اس سورہ کے ذکر ہو پس دونوں سورہ تو نکلوا آپس میں کمال مناسبت حاصل ہوئے اور اس سورہ کے نازل ہونے کا سبب یہ تھا کہ مکہ کے کافر مسلمانوں کو بسبب اسلام لانے کے طرحتے رنج وادیت پہنچاتے تھے اور مسلمان قبضہ جناب صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے تھے اور جناب صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے تھے کہ ایک وقت ایسا آجائے کہ حق تعالیٰ ان لوگوں کے بلا لینے کی طاقت بخشے گا اور جو کچھ کہیے تمھارے ساتھ کرنے ہیں ایسا ہی تمھارے ساتھ کرنے کا فزون نے جو یہ باجرا ستا تو طعن اور تشویش شروع کیا کہ ان کے ذلیل مظلوم کیا حقیقت رکھتے ہیں کہ ہم سے بڑے سکین گے اگر ہماری عزت اور ان کی ذلت حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہوتی تو ہو کہ کیوں انہی غالب کرتا جس معلوم ہوا کہ ہر وقت اور ہر آن انعام الہی ہمارے ہی نصیب ہو اور ذلت اور محزون اور خوار ہونے نصیب ہو کافروں کی اس حال کے جواب میں یہ سورہ نازل فرمائی اور مطلع میں اس سورہ کے سوندا آسمان کی کھائی ہر کہ جبارہ ہر کہتا ہر اور ہر برج سبب ہر عالم اور اہل عالم کے انقلاب کا اور بہت سی چیزیں ہیں کہ ایک برج کی تانیر کے سبب غریزہ ہوتی ہیں اور وہی دو کمرہ کی تانیر سے ذلیل اور فقیر ہو جاتی ہیں چنانچہ چٹانیاں شال اور چستین وغیرہ گرمی کے دنوں میں اور شندابی اور لطیف غربت اور برف جلاؤں میں میان سے اس انقلاب کو پہنچنے والے ہیں خوب سمجھیں اور سمجھیں اور اپنی عزت پر غرور نہ ہوں اور ذلت پر مسلمانوں کی طعن اس قدر نکرین کہ ہر سال اختلاف موسم کے وقت اس انقلاب کو دیکھتے ہیں اور میان سے معلوم ہوا کہ اس سورہ کا نام سورۃ البروج اسی مناسبت کیو اسطے رکھا ہر کہ منظور اس سورہ میں بیان نیکی اور بری کے پڑ در پڑ آنے کا ہر اور سعادت اور محنت کے بدلنے کا نام معلوم ہو جاوے کہ جو شخص کہ مسلمان کو انبلا اور رنج پہنچاتا ہو اور نہایت قوت اور غلبہ رکھتا ہو ہو سکتا ہو کہ انتقام میں گرفتار ہو اور غراب ہو اور زیادہ تر اور شورتر حساب نیک بختی اور بد بختی کی لیاقت کے نزدیک عوم کے کہ ہر سال اسکو دیکھتے ہیں اور جلتے ہیں آسمان کے بار مریج ہیں اسی واسطے قرمی مہینے کو اس حقین اعتبار میں فرمایا ہر کہ ان کے اختلاف کے سبب انقلاب عالم میں نظر نہیں آتا اور یہی سبب ہو کہ مہینے شمسی ہر موسم میں آتے ہیں اور حکم اس موسم کا پڑتے ہیں اور خود بھی بسبب بدلنے ہر جون کے حکام کے انقلاب قبول کرتے ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ

نکھتا ہوا اور جو حکمون کے اختلاف کے قیام اور درجہ و درجہ کے حکم کا ماحول جاری ہوتا ہو جس نازل ہو جائے وہی حکم ہے تاکہ اس کی شخص کے واسطے یوں تھا کہ نہ ناسخ کی جائے کہ یہ حالت خاص اس کے واسطے ہر دوسرے کو نہ ناسخ کی جائے کہ یہ حالت موجودہ موجود ہو جائے اور وہ حالت محدودہ لوٹ آوے اور حقیقت برجون کی یہ کہ آفتاب کی گردش کے سبب آسمان میں ایک دائرہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کو دائرہ البروج کہتے ہیں اور آفتاب اس کو ایک سال کی مدت میں تمام طر کرنا ہے اور جب اس دائرے کو بارہ حصوں پر برابر تقسیم کریں تو بارہ حصے ہونگے تو ہر حصے کو برج کہتے ہیں اور سب حصے بارہ برج پیدا ہوتے ہیں اور وہ اس دائرے کی تقسیم ہونے کی بارہ حصہ پر نہ اس سے کم نہ زیادہ کہ جناب اسی سے دونوں قیام یعنی آدم کے الفاہو اور تمام طائفے ہوں اور فارسیوں اور یونانیوں اور عربوں اور فرنگیوں اور دوسری قوموں کی اس بات متفق ہیں سو یہ کہ جو مدت پر آفتاب کے ہونے ہر برج میں اربع فلک سے اس کا فصل نام رکھا ہے کہ ہوا اور خاصیت ان فصلوں کی مخالفت ایک دوسرے کی ہر حصے پر بیج اور خریف اور گرمی اور جارس اور ہر فصل کو ابتدا اور ریح اور انتہا ہے کہ حکم اس فصل کا ان حالتوں میں ساتھ قوت اور ضعف کے برتا ہے تو آسمان اس واسطے بارہ قسم پر تقسیم کیا گیا اور ہر قسم کا برج نام رکھا ہے اور آفتاب کو بھی ایک دورے کامل کی مدت میں بارہ مرتبے جانے سے طے کا اتفاق ہوتا ہے اور یہ دونوں آسمان میں ایک مکان پر اکٹھے ہوتے ہیں اور ہر ماہ جمع ہونا چاند کا آخر تک یہی قمری مہینا ہے اسی واسطے آسمان کو موافق کثرتی جمع ہونے شمس اور قمر کے بارہ حصے مقرر کیا ہے اور ہر قسم کو برج مقرر کیا ہے اور ہر برج کا موافق اس صورت کا ذکر ہے کہ ہونے سے تاروں کے جس برج میں پیدا ہوتی ہے نام رکھا جیسے حمل اور ثور اور جوزا اور سرطان اور اسد اور سنبلہ اور میزان اور عقرب اور قوس اور جدی اور دلو اور حوت اور ہر ایک ان برجوں کے آفتاب کی حرکت کے دونوں مانتے ہیں حصوں پر تقسیم کیا ہے اور ہر قسم کا برج حصہ کا ان برجوں کے درجہ نام رکھا ہے اور ہر حصے کو ساتھ چاند یا شمس اور ہر حصے کا نام ان برجوں کے دقیقہ رکھا ہے کہ ہندی لنت میں اتنی دیر کو گھڑی کہتے ہیں اور دقیقے کو ساتھ قسم پر تقسیم کر کے ثانیہ نام رکھا ہے کہ ہندی لنت میں اس کو بل کہتے ہیں اور ہر ثانیہ کو ساتھ حصے پر کیا ہے اور اس کا نام ثالثہ رکھا ہے جو کہ ہندی میں مہین کہتے ہیں علیٰ ہذا القیاس اور یہ بارہ برج اربعین صورت اور احکام میں نہایت اختلاف رکھتے ہیں پس حمل بکری کے بچے کی صورت ہے کہ مغرب کی طرف اور دم مشرق کی طرف رکھتا ہے اور نہ بچے بچے ہوتے کسی کو دیکھ جائے اور جو ستارے اس کی صورت میں واقع ہیں چھٹیں تارے ہیں اور باج تارے دوسرے بھی اس کی صورت سے تعلق رکھتے ہیں گو کہ صورت کے خارج واقع ہوتے ہیں اور قوس بل کی صورت ہے کہ سر اس کا مشرق کی طرف ہے اور دم اس کی مغرب کی طرف ہے اور صورت اس کی پچیس تاروں سے مرکب ہے اور دوسرے تارے بھی مانند عین الثور اور ثور یا کہ انڈور کے خوشے کی مانند ہے اور دوسرے بھی اس کی صورت سے تعلق رکھتے ہیں اگرچہ صورت سے خارج ہیں اور جوزا و آدمیوں کی صورت پر ہے ایک دوسرے سے پلٹے ہوئے نہ سران کے شمال اور مشرق کی طرف ہیں اور یا پون ان کے جنوب اور مغرب کی طرف ہیں اور میزان تارے اس برج کی صورت میں واقع ہیں اور سات تارے دوسرے خارج ہیں کہ انہیں سے ذراع اور غیبیہ بھی ہیں اور سرطان ایک ٹالو کی صورت ہے کہ معروف اور مشہور ہے کہ فارسی میں اس کو خرچنگ کہتے ہیں اور ہندی میں کیکر اور ٹو ستاروں سے اس کی صورت مرکب ہے اور اسد شیر کی صورت پر ہے کہ شائیں تاروں سے مرکب ہے اور دوسرے تارے جیسے قلب الاسد اور زہرہ بھی اس سے تعلق رکھتے ہیں اور سنبلہ ایک عورت کی صورت ہے کہ ایک خوشہ اس کے ہاتھ میں ہے سر اس کا اسد کے بچے ہے اور یا پون اس کے میزان کی طرف ہیں چھٹیں تاروں سے مرکب ہے اور دوسرے تارے بھی اس سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کے ہاتھ کے پاس سنبلہ میں خوشہ ہے ایک تارہ ہے جو جس کا نام سال غزل ہے اور میزان ترازو کی صورت ہے آٹھ تاروں سے مرکب ہے اور عقرب بچہ کی صورت ہے کہ اس کی تاروں سے اور قلب العقرب اور کلبل اور دوسرے تارے بھی ملتے تعلق رکھتے ہیں اور قوس ایک بڑی صورت ہے

تیرکان ہاتھ میں لکھتے ہیں دن سے مرکب ہو اور جبری کی صورت بھڑکے بچے کی ہر کبیر ہوا میں تاروں سے اور مدراج بھی ہی سے خلقی کھتا ہے اور رگوں کی
 مرکب صورت ہے کہ فعل کی طرح نکال کے ہاتھ میں پکڑے اسکو اور نہ رکھے ہوئے پانی اسکا زمین پر گرا تا ہے اور صورت اٹکی یا لکھتے تاروں سے مرکب ہوا صورت
 کی شکل دو پھیلونکی سی ہوتا ہے جن دونوں میں پٹا اور پٹا ملائے ہوئے پڑی ہیں ایک کے انہیں سے سمک مقدم کئے ہیں کہ جنوب کی طرف ہے اور صورت
 ان دونوں پھیلون کی جڑیں تاروں سے مرکب ہو جہاں ہر جڑ کی صورتوں کے اختلاف کا لیکن ان ہر جڑ کے حکام کے اختلاف کا پس
 یہ ہر کہ عمل مرتج کا گھر ہے اور وہاں ہرہ کا اور شرف آفتاب کا آئینہ سون درجے میں ہے اور ہبوط اصل کا اور عمل کو سمجھ کر اور نہاری اور طرابلس اور
 صغریٰ اور برج منقلب اور برجی اور شمالی کہتے ہیں اور قندہرہ کا گھر ہے اور وہاں مرتج کا اور شرف قمر کا اسکے تیسرے درجے میں ہے اور ہوا کو ٹونٹ
 اور لیلیٰ اور سرخسک اور سوداوی اور ثابت کہتے ہیں اور تجو ز اعطار کا گھر ہے اور وہاں مشتری کا اور شرف راس کا اور ہبوط جنوب کا اور اسکو نہ کر اور نہاری
 اور گرم تر اور موسیٰ اور ذوجہین کہتے ہیں اور شرف طالع کا گھر ہے اور وہاں حل کا اور شرف مشتری کا اور ہبوط مرتج کا اور ٹونٹ اور لیلیٰ اور برج منقلب
 اور آندہ صورت کا گھر ہے اور وہاں حل کا اور آئین شرف اور ہبوط نہیں ہے اور نہایت ہے اور نہ کر اور نہاری اور طرابلس اور صغریٰ ہے اور شنگہ عطار کا
 گھر ہے اور شرف بھی عطار کا اور وہاں مشتری کا اور ہبوط زہرہ اور ذوجہدین کا اور ٹونٹ اور لیلیٰ اور سرخسک اور سوداوی ہے اور شرف زہرہ کا گھر ہے اور
 وہاں مرتج کا اور شرف منقلب کا اور برج منقلب ہے اور نہ کر اور نہاری اور گرم تر اور موسیٰ بھی اور شرف مرتج کا گھر ہے اور وہاں ہرہ کا اور
 ہبوط قمر کا اور نہایت اور ٹونٹ اور سرخسک اور لیلیٰ ہے اور شرف مشتری کا گھر ہے اور وہاں عطار کا اور شرف جنوب کا اور ہبوط راس اور ذوجہدین کا
 اور نہ کر اور نہاری اور گرم تر اور شنگہ اور صغریٰ ہے اور جبری اصل کا گھر ہے اور وہاں قمر کا اور شرف مرتج کا اور ہبوط مشتری کا اور برج منقلب اور
 ٹونٹ ہے اور ذوجہدین کا گھر ہے اور وہاں آفتاب کا اور کسی ستارہ کو جسے شرف اور ہبوط نہیں ہے اور نہایت ہے اور ہوائی اور گرم تر اور نہ کر اور
 نہاری ہے اور تجو ز مشتری کا گھر ہے اور وہاں عطار کا اور اسکے ہبوط کا اور شرف زہرہ کا اور ٹونٹ اور لیلیٰ اور سرخسک اور لیلیٰ اور ذوجہدین ہے
 حاصل کلام کا ظاہر خواص اور احکام سے ان ہر جڑ کے کہ بنسبت عوم کے فہنون کے ظاہر اور روشن ہے سو اختلاف فصلوں کا ہے اسکے ضمن میں
 عزت اور ذلت تمام عالم میں تعاقب اور تبادل کرتی ہے اور ہر سال یہ انقلاب ظاہر ہوتا ہے پھر دوسرے برس اسی طوسے عزت و فقر اور دولت
 معدوم ہوجو کرتی ہے قویہ دلیل ہر حال کی تبدیلی پر اور انقلاب عزت کا ذلت سے اور ذلت کا عزت سے اور جو اس قسم کے انقلاب کو ہمیشہ نظر
 میں عام و خاص کی مشاہدہ اور محسوس ہے ثابت فرمایا اب ایک قسم اور واسطے بیان کرنے ایک بیش انقلاب کے کہ واقع ہونیوالات اور عام و خاص کی
 نظر سے ستور اور مخفی ہے اور عقل کی عقل کی خود بخود بغیر نور نبوت کے مدد کے اسکو معلوم نہیں کر سکتی ہے یا دفاتے ہیں **وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ**
 اور قسم کھاتا ہوں میں اس دن کی کہ وعدہ کیا گیا ہے جزا و سزا کے واسطے اور اس میں ایک بڑا تغیر اور تبدل ظاہر ہوگا کہ آسمان اور آسمان
 برج اور زمین سب اس روز ٹوٹ پھٹ ہوجاویں گے اور ایک عالم دوسرا آس روز پیدا ہوگا اور اس عالم کے عزت داروں کو اہل
 کمال فلت ہونگی اور ذلیلوں کو اس عالم کے شہر عالم میں کمال عزت حاصل ہوگی اور جو وہ روز جزا کے واسطے مسخر ہوجاویں
 میں جزا کے تین چیزیں ضرور ہیں اور ستم جزا کا ہونا دوسرے عالم کا ہونا کہ ہر شخص کو اسکے موافق بدلہ دیوے تیسرے
 اس کام کا ہونا کسی اور بدی سے کہ موافق اسکے جزا دی جاوے واسطے بیان کرنے کو ان قیون چیزوں کے کہ اس روز
 جمع ہونگی دو قسمیں اور یا دفاتے ہیں **وَنُشَاهِدُ** اور قسم کھاتا ہوں میں ہر خاصہ ہونیوالے کی جنس سے آدمیوں کی ہر
 جنوں کی اور فرشتوں کی کہ اس روز ایک جائے پر حاضر ہوں گے اور ایک جماعت عظیم کہ ہرگز اسکا اندہ خیال میں نہیں سہائی تھی
 باورگی اور بسبب اس اجتماع کے مقدمہ جزا کا درست ہوگا کہ دعویٰ اور مدعا علیہ اور گواہ سب ممکن ہیں موجود ہیں **وَمَشْهُودٌ** در قسم
 کھاتا ہوں میں اس چیز کی کہ اسکے پاس حاضر ہونگی اور وہ چیز بھی کوئی صورتیں رکھتی ہے یا اول عمل نیک اور بد کہ بچہ دہننے کے کہ سے

اور زندہ ہونے کے نودار ہونے اور ہر شخص کے ہمراہ ہونے دوسرے فرشتے کہ نگارنگ صورتوں سے تنیم اور تقدیر کے واسطے آدمی کے ظاہر و باطن اور سر و
 ساتون آسمان کے اور ممالک عرش اور کھنڈے والے اعمال کے سب عجب آدمی کو نظر آونے کے تیسرے دن کے ہر شخص کو دیکھنے کے علاوہ کے تجھے عالموں
 خدا کے وقت حاضر ہونے میزان کے عمل کا و کجا باخون قبل الہی حکم اس روز کا جو بے پردہ نمایاں ہو جاوے گی جیسی بہشت اندوزی کہ اس جہان میں پوشیدہ
 خفی میں ساتھ لباس اور آرائش کے اور سول درختوں کے جلوہ گر بنی اور سب ظاہر ہو سحران چھ چیزوں کے ایک انقلاب عجیب آدمی کی جان اور
 بر زمین بلکہ تمام عالم میں نمودار ہوگا اور نفس میں شاہد اور مشہود کے بہت اختلاف ہوگا جو اس جگہ نہ کہ وہ ہوا وہ صحابہ کرام کے معبودوں سے منقول ہو جیسے
 عبد اللہ بن عباس اور حضرت امام حسن اور ضحاک اور مجاہد اور ابن السبیب غمی اللہ عنہم لیکن عالم التنزیل میں بخوبی سے اور دوسری حدیث کی معتبر باتوں
 ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ مراد شاہد سے جمعہ کا دن ہو کہ ہر شہر اور ہر مسجد کہ اس میں جمعہ ہے
 جاتا ہے کہ زمین اس خدا کی حاضر ہوتی ہیں اور مراد مشہود سے عرفے کا دن ہو کہ حاجی دور دور کے ملکوں سے حج کے انوار حاصل کرنے کو
 اس روز ایک خاص مکان میں جمع ہوتے ہیں پس گویا وہ دن اس مکان میں سکونت رکھتا ہو کہ لوگ اسکے مشتاق ہو کر اس کے پاس آتے ہیں
 اور وہ نہ کہ ہونے شاہد اور مشہود کی برخلاف اہل قسوں کے کہ معرفت ساتھ لام کے ہیں ہی ہو کہ جمعہ کا دن اور عرفے کا دن ایک فرد میں
 منحصر نہیں کر دیا ہوتے ہیں برخلاف قیامت کے دن کے اور آسمان اور جہنم کے کہ غیر مکرر واقع ہونے میں آمد حدیث شریف میں
 وارد ہو کہ خلیفہ یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة فیہ خلق آدم و فیما دخل الجنة و فیہ اہبط منها و فیہ تقوم الساعة و فیہ
 تابہ اللہ علی آدم یعنی بہتر دن ہمیں سورج نکلا جمعہ کا دن اسی دن پیدا کیے گئے حضرت آدم علیہ السلام اور اسی دن داخل کیے گئے جنت
 میں اور اسی دن نکالے گئے تھے اور اسی دن قیامت قائم ہوگی اور اسی دن توبہ قبول کی اور اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی آفرینہ بھی وار د ہو کہ
 جمعہ کے دن میں ایک ساعت ہو کہ اگر بندہ مسلمان اس ساعت کو ساتھ دعا اور التماس کے جناب الہی میں مطلب حاصل ہونے کے واسطے اچھی طرح سے گزارش
 تو مطلب کا حاصل ہو جاوے اور یہ بھی وارد ہو کہ اکثر الصلوة علی یوم الجمعة بہت بھجور جمعہ پرورد جمعہ کے دن کہ وہ دن مبارک ہو اور یہ بھی
 حدیث شریف میں ہو کہ حق تعالیٰ عرفے کے روز فرشتوں کو فرماتا ہو کہ دیکھو میرے بندوں کو کہ کیسے دھولوں میں لٹے ہوئے بال بکھرے ہوئے
 کہاں کہاں سے میرے گھر کا حج کرنے کو آئے ہیں گواہ ہو کہ میں نے انکو بخش دیا اور اس روز شیطان عام مغفرت الہی کو دیکھ کر اوپلا جاتا ہو
 اور خاک سر پر آتا ہو اور اسدن کا روزہ دو سال اگلے اور دو سال بچلے گناہوں کی کفارت ہو اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہو کہ ہفتے کے دنوں میں
 بہتر دن جمعہ کا ہو اور سال کے دنوں میں بہتر دن عرفے کا ہو یعنی نوین ذی حجبہ کی اور اگر دو دن جمع ہوں تو نور علی نور ہو جاوے اور ان دونوں
 دنوں میں بھی ایک طرح کا انقلاب ہو کیونکہ جمعہ کا دن ہماری شریعت میں ہفتے کی ابتداء ہو اور عرفے کا دن سال کی عبادتوں کا انتہا سبب
 اور اگر عبادت کبریٰ کے کچھ عرفانہ کعبہ کا اور بعض مفسرین نے کہا ہو کہ جو دن کہ زمین و آسمان جماع عظیم واقع ہو اور بہت سے لوگ حاصل کرنے کو برکت
 یا سر انجام پونچانے کو گس مہم کے حاضر ہوں تو وہ دن مشہود ہو اور حاضر ہونے والے اس روز کے شاہد اور موجب اس تفسیر کے مشہود جمعہ کا دن ہو
 عرفہ اور عیدین کا اور ترویہ کا دن یعنی انھوں نے ذی حجبہ کی اور دوسرے دن جماعوں کے اور ایک گروہ نے تفسیر والوں سے شاہد اور مشہود کو مشہود سے
 جو معنی میں حضور کے میں نہیں پکڑا بلکہ شہادت کے جو معنی میں گواہی کے ہو اختیار کیا ہو اس تقدیر پر شاہد اور مشہود بہت سی چیزیں ہیں اول تو
 ذات حضرت حق کی جیسے سالم بن عبد اللہ نے کہا ہو کہ شاہد خدا ہو اور مشہود خلق کفی باللہ شہیداً اور عیدین تحریر نے کہا ہو کہ شاہد خدا ہو
 اور مشہود وہ توحید شہد اللہ لا الہ الاہو دوسرے یہ کہ شاہد پنجہ میں اور مشہود علیہ ہو قول اللہ تعالیٰ کا
 فلیکفنا جنتاً من کل امة لبشہید تیسرے یہ کہ شاہد ملکوں کے کھنڈے والے ہیں اور مشہود ملکین جیسے قول اللہ تعالیٰ کا
 وجاءت کل نفس مع اساتق و شہید ہو تجھے یہ کہ شاہد آدمی کے معنا ہیں اور مشہود علیہ آدمی جیسے قول اللہ تعالیٰ کا یوم تشہد

ح

ح

ح

فصل دوم در بیان
 روز قیامت و روز
 جزا و عذاب

حکیمہ السنہ ہم وایدیم وارجلہو یا تجمین یتاہرات اور دن ہین اور شودہ بی انعم کے اہمال جیسے حسن بصری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے
 ما من یوم الا نادی الی یوم جدید وانی علی ما یعمل فی شہید تجتہ کہ شاہ آسمان و زمین ہین کہ ہر قطعہ آسمان کا جو چیز کہ اسکے
 نیچے واقع ہوئی ہو نیکی اور بری سے بیان کر گیا اور ہرگز زمین کا جو کچھ بر واقع ہو ا نیکی سے یا بری سے قیامت کے دن گواہی دے گا اور مشہور ہے فضیلت
 کلام ہین کہ آسمان کے نیچے اور زمین کے اوپر واقع ہوتے ہین ساتویں یہ کہ شاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہوا اور مشہور علیہ وری
 امتین قولہ تعالیٰ وکذالہ یجعلناکم امۃ وسطا لیتکونوا شہداء علی الناس ویکوۃ الذین سول علیکم شہیداً اتھون یہ کہ امام باری
 رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ شاہ تمام ممکنات ہین اور مشہودات پاک و جب الوجود کی ہر ذرہ ذرات سے عالم کے وجود پر ذرات اور صفات حق تعالیٰ
 گواہ ہوا اور موافق اتھی سیکر ہوا اصطلاح اہل کلام کی کہ قیاس غائب کا شاہ پر درست نہیں اور دلیل بکڑنا ساتھ شاہ کے اوپر غائب کے ہو سکا ہوا
 توین یہ کہ شاہ ہر اسود ہوا اور مشہودہ حجاج کیوں کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ الحجج الاسود یمین اللہ فی الارض یجیی یوم القیۃ لہ عینان
 یبصی بہما ولسان ینطق بہ یشہد علی من استلہ بحق اور حضرات صوفیہ نے بھی فرمایا ہوا کہ معصم میں جلا کے شاہ حق
 ہوا اور مشہود خلق اور استہلا کے مقام پر شاہ خلق ہوا اور مشہود حق تہر تقدیر ہے چیزین کہ مذکور ہوئی ہین بہ سبب شرافت اور عظمت کہ رکھتے ہین
 قابل قسم کھانیکے ہین اور فی الجملہ ولالت انقلاب ہوا اہل کے بھی کرتی ہین اور موافق بعض معانی کے نکیر اور ابام بھی مناسب ان کے ہوا اور
 مسین کرنے میں ان قسموں کے جواب کے مفسرون کو بڑا اختلاف ہوا بعضے کہتے ہین کہ جواب ان قسموں کا قتل اصحاب الاخذ ہے
 مقدر ماننے سے لام اور قد کے اور بعضوں نے کہا کہ یہ کلام تقدیم اور تاخیر پر بنایا گیا ہو پس قتل اصحاب الاخذ و السماء ذات البروج
 آسمان مسود اور قتا وہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ جواب ان قسموں کا ان بطش ربک لشدید اور درمیان میں لگے جو کہ مذکور ہر حکم علیہ
 معروضہ کا رکھتا ہوا اور کشاف والے اور تھوڑے سے مقدمین نے یون اختیار کیا ہوا کہ جواب قسم کا محذوف ہو یعنی لعن من یؤدی المومنین
 لایما نھم کاللعن اصحاب الاخذ اور حج یہ کہ جواب قسم کا ان الذین فتنوا المومنین ہوا اور قتل اصحاب الاخذ بطور گواہی
 کہ اس مضمون پر بعد ان جبارون قسموں کے درمیان میں لانے ہین کہ دلائل عقلیہ ساتھ دلائل نقلیہ کے ملکہ کمال قوت سے اثبات طلب کیا ہے
 اور یہ بھی کہ ان قسموں سے انقلاب عالم کا اور انتقام ظالم سے دیا ہین دائرہ نحوست کے آنے کے وقت اور وعدہ دیے گئے زمین بعد قیامت
 شاہ ہون کے اور اظہار مشہودہ کے مطلقاً ثابت ہوتا ہوا اس قصے سے بالخصوص مسلمان بندوں کی مدد اللہ تعالیٰ طرف سے معلوم ہوئی ہے
 بس لانا اس قصے کا واسطے تمام کرنے تقریب سخن کے اور نازل عام کی اوپر خاص کے ہوا کہ تقدیر مطالب میں اس سے ناچاری ہو یعنی ہمت در
 ماننے میں طلب کے ضرور ہو گیا یون فواتے ہین کہ انتقام مسلمانوں کا ظالموں سے کیا ہونا ہین اور کیا آخرت میں بدلانے کو ہون کے اوثاب
 ہونے حق کے ضرور ہونا والا ہو جیسے قبل اسکے واقع ہو چکا ہوا کہ قتل اصحاب الاخذ و قتل عام کے لئے خندق کا طول میں
 جالیس چالیس گز اور عرض میں بارہ بارہ گز کھودی تھیں تاکہ مسلمان کو ان خندق میں فی الین اور عذاب کریں اور وہ خندقیں ایسی گرم ہوئی اور تہی تھیں کہ
 النار ذات الوقود تمام وہ خندق ایک آگ تھی شعلہ والی یا بہت سی لکڑیوں والی کہ اس میں جلا کر نہایت گرم کیا تھا اور
 حدیث شریف میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تلاوت میں اس سور کی اس آیت کو پونچھے تھے فرماتے تھے کہ اعذ باللہ من جہد اللہ
 اور یہ قتل عام کہ خندق والوں کو واقع ہوا بدلتھا جلد اور سر ہر کہ سبب بھڑکنے آگ کے اور اسکی چنگاریوں کے بعد ڈالنے مسلمانوں کے
 آسمین فی الفور ہلاک ہونے اور فرصت گھر تک بھر جانے کی بنائی اس واسطے کہ یہ انتقام اس وقت واقع ہوا کہ اذہم علیہا قعود
 جس وقت کہ وہ خندق والے اس آگ پر بیٹھے تھے قبل اسکے کہ کریں سے ٹھہریں گھر کو جاوین بل گئے اور ٹھوڑی سی فرصت بھی بنائی اور قس کو بلا
 جلد اور سر ہر لینا پونچھویم کی نظر زمین جب عبرت کا ہوتا ہوا اور فی الواقع اس جامعے ظلم میں کمال متبہ کو زیادتی کی تھی کہ ایسی جلد سزا کو پونچھ کیوں کہ

دوسرے ظالم جو بھی نظر آئے ہیں اپنے روبرو وارو حارثین کرتے بلکہ یادوں کو باقیہ خانے دلوں کو طعنے پہن کہ گناہ کاروں کو سزا بونجاوین تاکہ خلاف روت کے اور خلاف رقت نصبت کے واقع ہو **وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ** اور یہ ظالم صاحب خندق کے تھے جو کچھ کہ ایمان والوں کو کرتے تھے خود اپنے حضور میں کرتے تھے اور یہاں سمجھ لیا جاسیے کہ قصہ اصحاب خندق کا کہ دین اور ایمان کے سبب لوگوں کو اس آگ بھری خندق میں ڈالا ہوا خود بھی جلد ہی وقت نہت سام میں گرفتار ہو کر گذرہ دوزخ ہوئے چار بیستوں میں کہ قریب مجاز ملک کے ہیں واقع ہوئے تو معلوم ہوا کہ اس آیت سے یہ یادوں قصے مراد ہوں اور منظور اہل مکہ کو ڈرانا ہوتا ہے کہ ان قصوں سے کہ ان پر بھی ظاہر میں عبرت پکڑیں اور مسلمانوں کی ایذا دینے میں زیادتی نہ کریں پہلا قصہ جو شام کے ملک میں واقع ہوا کیفیت اسکی حدیث صحیح میں مذکور دوسری صحاح میں صہیب رومی رضی اللہ عنہ کی روایت سے وارد ہو سوسو یہ کہ اس ملک میں ایک بادشاہ تھا بڑا جلیل القدر اور اس کے یہاں ایک جادوگر تھا کہ جادو کے فن میں کمال مہارت رکھتا تھا اور اس بادشاہ کی سلطنت گویا اسی کے سبب سے قائم تھی جو دشمن کہ ارادہ اس کے ملک کا کرتا وہ جادوگر اسکو جادو سے ہلاک کر دیتا تھا کچھ لڑنے بھڑنے کی بھی حاجت نہوتی تھی اور جب کبھی ارکان اور آمر اس مملکت کے بادشاہ سے انکی نالائقی حرکتوں کے سبب سے بدول اور خجیدہ ہوتے تو یہ جادوگر جادو کے زور سے انکو جمع کر دیتا تھا اور اسی طرح سے ہر امر میں سحر اسکا کام کرتا تھا یہاں تک کہ وہ جادوگر بوڑھا ہوا اور اپنی زندگی سے ناامید ہوا تب بادشاہ سے عرض کی کہ میں بوڑھا ہو گیا اور قریب ہر کہ اس جہان فانی سے رخصت ہوا جاتا ہوں اب کوئی لڑکا خوب عاقل اور ہوشیار اپنے غلاموں میں سے میرے سپرد کرنا کہ اسکو سحر کا علم تعلیم کروں کہ میرے کاروبار تمھاری مملکت کا وہ لڑکا درست کرتا رہے بادشاہ نے ایک غلام ہوشیار اپنے غلاموں میں سے تجویز کر کے اسکو حکم کیا کہ صبح سے شام تک ساحر کے پاس حاضر رہا کر اور جادو کا فن سیکھ اس لڑکے نے روز آنا جانا جادوگر کے گھر سز دے کیا اور جادو سیکھنے لگا اتفاقاً ایک روز راستے میں یہ دیکھتا ہر کہ ہر ایک آدمی ایک سے دوسرے سے نکلے ہیں پوچھا کہ اس گھر میں کون ہر کہ لوگ اس کے پاس جاتے ہیں کبھی کہا کہ یہاں ایک ماہب ہے یعنی عابد کہ دنیا کو ترک کر کے خدا کی طرف مشغول ہے یہ سن کر وہ لڑکا بھی اس کے مکان میں آیا اور اس کے حضور میں بیٹھا اور اسکی باتیں سنیں پس سنتے ہی اس کے کلام کا اس کے دل میں اثر ہو گیا یہاں تک کہ نبوت پوچھی کہ جب بادشاہ کے دولتمدانے سے ساحر کے گھر کو جانا تو راستے میں ایک ماہب کے پاس یادہ بیٹھ جاتا تو جادوگر اسکو نہایت غصہ اور تنبیہ کرتا کہ دیکھو کی وہ لڑکا کتنا کہ معمول گھر میں دیر لگی آخر سارے یہ ماجرا بادشاہ کے حضور میں عرض کیا بادشاہ نے نہایت تنقید فرمائی کہ یہ لڑکا بہت سویرے ساحر کے پاس جایا کہے لوگوں نے عرض کی کہ یہ لڑکا یہاں سے تو صبح جاتا اگر دیکھتا ہے تو وہ میں کرتا ہے پس بادشاہ اور ساحر دونوں نے یہ خبر سنا کر اس کے کو دو مہاکا خبردار بھیجی ہر نہ کرنا لیکن یہ خیال کیا کہ شاید راستے میں لوگوں کے ساتھ کھیل کر میں لگتا ہوں سو اسطے دیر ہو جاتی ہو یہاں تک کہ ایک نے یہ لڑکا اس کے گھر سے بادشاہ کے دولتمندان کی طرف آتا تھا ناگاہ کیا دیکھتا ہر کہ راستے میں ایک لڑکا ہوا بڑا اور راستہ بند ہوا دھر کے لوگ ادھر آگے آگے ہیں اور ادھر کے لوگ ادھر ٹھنک رہے ہیں اس کے نے اپنے دل میں کہا کہ آج امتحان کرتا ہوں کہ ساحر کی سمجھت بہتر ہو یا ماہب کی پس لکھا ایک پتھر اٹھا یا اور کہا اسی باز دیا اگر دین اور غریب کو شہ نشین کا بہتر ہو ساحر اور ساحر ہی سے تو اس لڑکے کو باز ڈال تاکہ لوگ خلاص ہو جاویں اور اس پتھر کو لڑکے کی طرف پھینکا جس پتھر کے پونچتے ہی وہ زور ہلاک ہو گیا لوگ اس لڑکے کو دیکھ کر کچا اٹھے کہ یہ لڑکا جادوگری کے کمال کو پہنچا رفتہ رفتہ یہ خبر گوشہ نشین کو پونچھی تو اسے خلوت میں لڑکے سے کہا کہ اے لڑکے تجھکو خدا تعالیٰ نے بزرگ کیا اور تیرا رب اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا عالی ہو گا اسکو میں خوب جانتا ہوں لیکن تو ایک بلا میں مبتلا ہو گا خبردار مجھکو نہ بتانا لڑکے نے گوشہ نشین سے قول افرا کیا کہ میں ہرگز یہ نام نہ لوں گا تجھکو نہ بتاؤں گا تو غلط جمع رکھ بھر لڑکے کو حق تعالیٰ نے ہر کہ گوشہ نشین کی صحبت کی اور نیکل مقدس کی تلاوت کی ہر کہ کتنے تعلیمی تھی اور دین مسیحی ہوا کی ہر کہ اس نے جن جنیت اسی میں منہم عصری لایب غلطی کرتے کہ پوچھا یہاں تک کہ لڑکی اس کے ہاتھ کی ہر کہ اچھے ہو جاتے تھے اور بہتے ہو جاتے تھے اس کے اس کے کی دے تندرست ہو جاتے تھے اتفاقاً بادشاہ کے ایک صاحب کی آنکھ میں آتی تھی جس میں ان سے بنے کے سبب بادشاہ کی صحت ٹوٹ گئی تھی جس کے لڑکے کی

شہر کے کان میں پہنچی تو اس کے پاس آیا اور کچھ دیر اور نذرانا اس کے واسطے لایا اور کہنے لگا کہ مجھے بھی توبہ فرما اور شفا بخش اس لئے کہ اے کرم
 خیر چون کہ شفا دون شفا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہو اگر تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاؤ اور بت پرستی چھوڑے اور بادشاہ کو اپنا پروردگار بنائے تو میں جناب الہی میں
 وکار ونگار تجھ کو شفا منصب ہو وہ اندھا سی مجلس میں شرف بایمان ہوا اور دعا سے اس لشکے کی فی الفور چھا ہو گیا اور موافق معمول کے بادشاہ کی
 مجلس میں حاضر ہوا بادشاہ نہایت تعجب ہوا اور کہنے لگا کہ اے بادشاہ کمال ہماری سرکار کے تیری آنکھوں کے معالجے سے عاجز ہو گئے تھے اب تو کس طرح چھا
 ہوا اسے کہا پروردگار نے میرے واسطے تجھ کے مجھ کو بنا لیا بادشاہ نے فرمایا کہ یہ سو پروردگار تیرا کون ہے مصاحب نے کہا کہ پروردگار میرا اور پروردگار تجھ کا
 اللہ تعالیٰ کی ذات پاک جس نے مجھ کو مجھ کو اور بخلق کو پیدا کیا ہے بادشاہ غصے ہوا اور اسکو مار دیا اور شروع کی کہ یہ عقیدہ تو نے کس سے سیکھا جب مار کوٹ
 نہایت ہونے لگی تو گھر کے اس لشکے کا نام پتا دیا بادشاہ نے لشکے کو اپنے حضور میں بلایا اور کہنے لگا کہ تجھ کو میری پرورش سے اور میرا سحر کی برکت سے
 یہ فیض حاصل ہوا ہے کہ اندھ بنو انکھیاں آکر تیرا ہر مرض کو شفا دیتا ہے یہ کیا کفران نعمت ہے کہ میری پرورش کو کنارے کر دیا اور پروردگار اپنا دوسرے کو
 شکر لیا لشکے نے کہا کہ شفا میرے ہاتھ میں ہے نہ آپ کے نہ سحر کے محض اللہ تعالیٰ کی قدرت پر موقوف ہے بادشاہ نے فرمایا کہ اس لشکے کو خوشیاب
 کرو اور کہا کہ یہ لڑکا جو سحر سے غائب ہوتا تھا معلوم ہوا کہ دوسری جگہ جاتا تھا اور وہاں سے اس عقیدہ کو سیکھا ہے سحر بھی اس بات کے سننے سے گرتا ہے بادشاہ
 کے حضور میں پہنچا اور عرض کی کہ یہ لڑکا ایک مدت سے میرے پاس نہیں آیا معلوم نہیں کہ یہ کہاں جاتا ہے اور سرکاری لوگوں نے بھی عرض کی کہ یہ لڑکا
 یہاں سے تو صبح سے جاتا ہے نہیں معلوم کہ کہاں رہتا ہے بادشاہ نے فرمایا کہ اسکو طرح طرح سے عذاب کر کے بوجھو کہ یہ عقیدہ کہاں سے سیکھا ہے وہ لڑکا نہایت
 عذاب سے بے قرار ہو گیا اور نام اس گوشہ نشین کا بتلادیا بادشاہ نے اس گوشہ نشین کو بلایا اس کے روبرو رکھا کہ اگر توبہ نہ دے گا تو تیرا سر
 اوپر پھیرا جائے گا کہ میں ہرگز اس دین حق سے پھرنے والا نہیں آگے جو تیری مرضی ہو سو کر بادشاہ نے فرمایا کہ اسکو آسے سے چیر ڈالو پس
 موافق حکم کے فی الفور اسکو چیر کے ڈال دیا پھر اس مصاحب کو سمجھا گئے کہ اس آسے کے دین پھر جاو توبہ کر اس نے بھی قبول نہ کیا آخر اسکو بھی سی طرح ہلاک
 کیا پھر اس لشکے کو لانے اور بادشاہ نے کہا کہ سزا ان دونوں کی دیکھی اگر تجھ کو اپنی زندگی منظور ہو تو اس دین سے تیرا لشکے نے بھی انکار کیا پھر
 بادشاہ نے اپنے کسی مصاحب کو حکم کیا کہ اسکو فلاںے پہاڑ پر لیا اسکی چوٹی پر کھڑا کرو اور اسکو خوب سمجھا دلا کہ سمجھ گیا تو اسکو بڑا امیر کرونگا اور اپنا حصہ بناونگا
 اور اگر مانڈے تو اسکو وہاں سے چلیں دینا کہ بند بند آسکا پاش پاش ہو جاو لشکے کو جب اس پہاڑ کی چوٹی پہنچنے تو لشکے نے جناب الہی میں عرض کی کہ یا رب
 کسی طرح مجھ کو انکے شر سے بچاؤ وقت پہاڑ میں اب تک لڑا ہے ہوا اور سارے مصاحب بادشاہ کے پہاڑ کے تلے گرے پڑے پڑے ہو گئے اور وہ لڑکا
 صحیح سلامت گھر کو آیا بادشاہ نے پوچھا کہ تیرے رفیق کیا ہوئے غلام نے عرض کی کہ اسی خدا نے جسکا دین میں نے قبول کیا ہے انکی آفت سے مجھ کو بچالیا
 بادشاہ اور زیادہ غصہ ہوا اور دوسرے مصاحب کو حکم کیا کہ اس لشکے کو ایک کشتی میں سوار کر کے دریا کے اندر لے جاؤ اگر یہ لڑکا اس دین اپنے سے توبہ
 کرے تو تیرا والا اسکو دیا میں بھینک دینا جب اس لشکے کو لیکر دریا پہنچے میں پوچھو اور اسکو توبہ ہونے کی ترغیب دینے لگے تو اس غلام نے پھر جناب الہی
 میں عرض کی کہ باوجود مجھ کو شر سے اس گروہ کے بچالے فی الفور کشتی الٹ گئی اور بادشاہ کے مصاحب سب غرق ہو گئے اور غلام صحیح سلامت
 گھر کے بادشاہ کے حضور میں گیا بادشاہ نے پوچھا پھر کیا کر کے آیا غلام نے تمام قصہ بیان کیا بادشاہ سنکر تعجب میں رہ گیا غلام نے عرض کی کہ اگر بادشاہ
 کو اس سب سے قاتل ہی منظور ہو تو بغیر ایک چیلے کے نہوسکیگا بادشاہ نے کہا کہ وہ کیا ہے غلام نے عرض کی کہ وہ جیلہ ہے جو کہ اس شہر کے سب لوگوں کو
 شہر کے باہر ایک میدان میں جمع کروا دے مجھ کو سولی پر چڑھا کر ایک تیر اپنے ترکش سے کھالو اور اسکی موٹا کو کمان کی زہ پر رکھ کے اس افسون کو پھینکا
 بسم اللہ رب العالمین نام سے امد کے جو رب ہے غلام کا بھر اس تیر سے مجھ کو مار دو تو میں اتنے مر جاؤنگا بادشاہ نے ویسا ہی کیا اور اس تیر کو غلام
 کے ماں باپ وہ تیر غلام کے باکرہ فیض میں لگا تو غلام نے اپنا ہاتھ اُس پر رکھا اور کہا کہ میں اپنا مطلب یہاں کہ اپنے پروردگار کے نام پر فوج ہوا میں ایک
 شوخ خلق سے اٹھا کہ اسنا رب العالمین متا رب العالمین یعنی بیان لائے ہم پروردگار پر غلام کے ایمان لائے ہم پروردگار پر غلام کے

بر بات سکرمصاحون نے بادشاہ سے عرض کی کہ اس بات میں بڑی خرابی پیدا ہوئی جس بات سے ہم ڈرتے تھے وہی پیش آئی کیونکہ سب شہر لوگوں نے خوب سمجھ لیا کہ اس غلام کا پروردگار نہایت زبردست اور قدرت والا ہے اور ہم اس سے ضعیف اور زبردست ہو کیونکہ جب تک کہ اس غلام کے پروردگار کا نام نہ لیا تب تک اس غلام کے مارنے پر قاور نہ ہوئے بادشاہ یہ بات سنکر کمال غصے میں آیا اور فرزندگی سے جھنجھلا کر کہنے لگا کہ شہر کے کوچوں کے کناروں پر خندقیں کھودو اور آگ دہکاؤ اور پادشاہ کا حکم ایمان و دولت خندق پر حاضر ہوئے اور کریان بچائے ہوئے اس عذاب کا تاثر کرتے تھے یہاں تک کہ ایک عورت کو بچہ کر لائے اسکے نسل میں ایک دھبہ پیا بچہ تھا چاہا کہ اس عورت کو بھی آگ میں ڈالیں وہ عورت آگ میں گرنے سے ڈری اور جھمکے جھپکے ہی بادشاہ نے کہا کہ اس نکو ملت و دوشاید کہ اپنے دین سے بچے جاوے وہ دودھ پتا اور کاجو اکی گو میں تھا اور زلیخہ سے کہ ہر خاص و عام نے سنا کہ لگا لگا کر مامدان یہ کیا کرتی ہے کہ تو سچے دین پر ہو ہم اللہ کے اس میں بیٹھ جا کہ ایک تجھ پر کار ہو جاوے گی وہ عورت یہ بات سنتے ہی بے وقار ہو کر بچے سمیت آگ میں کود پڑی اور وہ آگ ایک بارگی ایسی بھڑکی کہ بادشاہ اور اسکے مصاحبوں کو کہ کریوں پر بیٹھے تماشا دیکھتے تھے اتنی فرصت نہ دی کہ بھاگ جاوے سب کو دھین جلا کر خاک کر دیا اور خندق پر اسی قسم سے آگ بھڑکی اور اکثر شہر والوں کو کہ بادشاہ کی تعبت میں آئے اور مسلمانوں کی انداز و جلائے میں مشغول تھے سب کو جلا کر فنا کر دیا اور بیعت میں اس نے کہا کہ جو حق تعالیٰ ان مسلمانوں کی جان کو کہ اس آگ میں ڈالے جاتے تھے قبل اسکے کہ آگ کی گرمی انکے بدن تک پہنچے انکی جان قبض کر لیتا تھا اور برشت میں داخل کر دیتا تھا اور اس قصص میں ایک باریک نکتہ ہے کہ حضرت شیخ اکبر اور ننگے پیر واس بات کہ طرف کئے ہیں وہ یہ کہ قتل غلام کا بادشاہ کے ہاتھ سے مکافات دیوے کی واسطے تھا کہ راستے قول قرار کر کے اسے بھج کر لیا تھا والا بادشاہ اس غلام پر دست یاب نہ ہوتا اور مکافات دیوے کا ایک کارخانہ ہر سو اجازات و اخروی کے کارخانے کے کیونکہ مکافات دیوے اس قسم کی صورتوں میں موجب عتاب اور ناراضا مندی حضور خداوندی سے نہیں ہوتی بلکہ اہل کمال کی ترقی کا باعث ہو جاتی ہے بخلاف مجازات اخروی کے چنانچہ سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بسبب مارنے انوثینوں حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کی اور سبب گیسٹ پا کرنے اور انکے کلبے کے کباب کرنے سے کیا کچھ واقع ہوا کہ وہ بھی شہید ہوئے اور کافروں نے انکے سینے کو بھاگ کر کے جلا کر کھال کے چاٹے ڈال دیے اور قتل اس مقام پر اس کی فتوحات میں موجود ہے دوسرا قصہ وہ ہے جو بخبر انکی سرزمین میں ہوا اور وہ شہر تین کے ملک میں واقع ہے کیفیت انکی یہ ہے کہ ایک مسلمانوں میں سے کہ اس وقت میں سلمان انجیل کے تابع تھے ایک شخص کے مکان پر آکر ٹوک ہوا اور رات ناسکے دروازے پر بیٹھا رہتا تھا کہ جس کام کا حکم ہو بجلاؤں اس مسلمان شخص کو انجیل مقدس یا دھمی ہمیشہ اسکو پڑھ کر تا تھا اس شخص کی بیٹی کو جس شخص کا یہ نوکرتا ایسا نظر آیا کہ انجیل پڑھنے کی وقت ایک نوکتر اسکے سینے سے نکلتا ہے اور عالم میں پھیل جاتا ہے اور انکی نے اپنے باپ کے سامنے اس عجائبات کا ذکر کیا تو اسکے باپ بھی اسکے انجیل پڑھنے کی وقت حیران ہو گیا کہ فی الواقع ایک نور عظیم ظاہر ہوتا ہے اس نوکتر سے بوجھ کہ یہ کیا کلام ہر اور کیا اسکی تاثیر ہو کہ تجھ سے سننے میں اور دیکھتے ہیں وہ مسلمان ہاں بادشاہ کا فر کے خوف سے اور مسلمانوں کے ڈر سے اس مجید کو چھپاتا تھا لیکن وہ گمراہ والا اسکا بیٹا چھپاتا تھا اور تنگ کر تا تھا یہاں تک کہ لاچار ہوا اور دین اسلام کا اور انجیل مقدس کا تے بان کیا پس وہ شخص اور انکی بیٹی فی الفور مسلمان ہو گئے اور انجیل کو پڑھ کر انکی تلاوت میں مشغول رہتے تھے رفتہ رفتہ یہ بات اس شہر میں مشہور ہوئی تو شاہی آدمی دوسرے مرد اور عورتوں سے شرف اسلام سے مشرف ہوئے یہاں تک کہ یوسف فی نو اس میری کا بیٹا کہ بادشاہ اس شہر کا تھا اور بت برتی میں مستغرق تھا یہ بات سنکر ان سب مسلمانوں کو کہ فتوحات و دھمی تھے اپنے حضور میں بلایا اور ایک شخص قی کھدوائی اور آگ سے خوب دھکائی اور حکم دیا کہ تم لوگ اگر عیسیٰ علیہ السلام کے دین نہ پھر گئے تو تم لوگ میں بچو نہ دھکا اس جماعت میں سے ایک عورت تھی بچے والی کہ دودھ پیتا بچہ انکی گود میں تھا اس دودھ کے بچے نے آواز بلند سے کہا کہ ہاں ہم اللہ اس آگ میں گھس کر بدلا اس آگ کا بہشت ہر سدا رہنے کو پھر بعد اس بات کہ مسلمان ہلاک ہو چکے تو بادشاہ اور اسکے مصاحب خندق کے پاس گئے کیوں پر بیٹھے تھے کہ کیا ایک اس آگ سے شعلے ایسے بھڑکے کہ ان کو جلا کے خاک کر دیا اور یہ قصہ حضرت عیسیٰ کے آسمان پر چڑھ جانے کے بعد واقع ہوا تھا اس وقت سے خبر ان لوگوں نے دین نصرائی کو حق جان کر قبول کیا چنانچہ حضرت جلی ہد علیہ السلام کے سامنے تانک سی میں پر تھے اور سردار انکے کے سید و عاقب

جائز نہوا اور یہ تینوں صفتیں مذکورہ جیسی موجب انکار کرنے ایمان کی ہیں اسی طرح سے باعث ہیں جلاہد لینے کی کیونکہ بلا لیتا دشمنوں کی وجہ سے کافر نہیں
ولت ہو چکی ہو اور مقتضائے عفویت کا بھی انتقام لینا دشمنوں سے ہو کیوں کہ مخالفوں سے بلا لینے والے کو بھی تعریف نہیں کرتے ہیں مگر عفو کی صورت میں
سو غوکفار چار چیزیں ہیں باوٹا ہے یہی موجب انتقام کی ہر دشمنوں سے والا دشمن لہر جو عادی اور بادشاہت کے کارخانے میں غفل واقع ہو جاوے اور لایا
ان ہفتوں کوئی انتقام لینا چھوڑے تو ضرور عیا کے حال سے بخیر ہو کہ دشمنوں کی دشمنی کو اور دوستوں کی دوستی کو نہیں جاننا یا دشمنوں کی ایذا رسانی سے کہ اسکی
دوستی کے سبب اسکے دوستوں کو بچاتے ہیں بخیر ہو یا محمول کی اسباب پر کہتا ہو اور خدا تعالیٰ اس بخیری سے پاک ہو کیونکہ **وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ**
اور اللہ ہر چیز پر خبردار ہے اور جب کافر یا نادر وں سے ایمان کی جہت سے عداوت کرنے لگے اور انتقام سے اللہ تعالیٰ کے
غافل ہوئے تو یواغرت اور بادشاہت اور عفواری اور عفویت اس جناب کی کو انکار کیا تو کلمتین اللہ تعالیٰ کی ان باعثوں کے جمع ہونے کے سبب تعجب انتقام
تقاضا فرماتے ہیں چنانچہ خندق والوں کے قصوین نمود ہو اور جو دلیل ایک فرد خاص میں صحیح ہوئی تو قباس کلی کا اس پر دست آبا چنانچہ فرماتے ہیں **ان**
الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ تحقیق جو لوگ کہ ایذا دیتے تھے ایمانداروں کو ان کی عداوت کے سبب **وَالْمُؤْمِنَاتِ** اور ایماندار عورتوں
کو اگر یہ ایمان بسبب قتل کے نقصان کے اور ہوا ہو اس کے غلبے کے ضعیف اور ناقص ہو لیکن وہ ضعف بسبب کسی اور عیب کے کہ سکتے ہیں مقابلے اور
دافع سے بلا ہو جاتا ہو **ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا** پھر باوجود مہلت اور فرصت کے اس ظلم سے توبہ نہ کی اور اسی شل میں مر گئے اور لڑتے تھے تو ہر چند کہ
حق اللہ کی جہت سے اسے برکت ہوئی اور غضب ہوئے لیکن ہر شدت اپنے نمونی کیوں کہ عداوت ایمانی اور حق اللہ کے تلف کرنے کے لام سے جھوٹ جاتے
اور اسی سے دلیل پڑتی ہے کہ جو کوئی کہ مسلمان کو عداوت اور مجبور توبہ کرے تو توبہ اسکی مقبول ہے لیکن اگر شلال میں بحث ہو کہ جو کہ مسلمان کا قتل عداوت کرنی جائز
ہو گیا ہو تو بلا جماع توبہ اسکی مقبول ہے کسی اختلاف میں نہیں ہر اور اس آیت میں مراد کافر ہیں کہ ایمان کو واسطے مسلمانوں کو ہاتھ تھے اور ایذا دیتے تھے
كُلُّهُمْ عَدَاؤُا بَیْہُتُمْ پھر ان کے واسطے عذاب ہو اور عداوت میں ہر طرح کی ایذا میں ہیں سو وہ سارے دکھ اور ایذا میں انھیں کے کام میں ہر طرح کی
وَلَهُمْ اور ان کے واسطے ہر اور ظالموں سے علاوہ **عَذَابُ الْحَرِيقِ** عذاب ہیں کہ ان میں انکا آئین گرفتار ہو گا جیسے ایمان والوں کے دلوں کو
جو روحنا سے جلا با تھا اور جیسے مفسر وں کے کہ ہر کہ عذاب جلاہد قبر میں ہو گا ورنہ عذاب سے پہلے اور بعضوں نے جتنے پر خندق والوں کے کہ ہر کہ
شعلوں کی جلے میں جل کیا ہو اور جو ظالموں کا حال تھے کہ ایمانداروں کو ایذا کی جیسے ایذا دیتے تھے سنے ولے کو ایک پنج پیدا ہوا کہ وہ ایمان والے کے ظالموں کی ہلاکتیں
گرفتار تھے اور ایمان والے ایمان کے سبب برباد ہو میں نہیں بلکہ وہ ایمان کے واسطے کیا پاؤں تھے تو اس انتظار کے دفع کے واسطے نئے سرے ایمان والوں کا
حال بیان کرنا ضرور تھا اور جو یہ بیان ایک نئی لہر سے اس کے ہر سماع کے انتظار کی تسکین کے واسطے کچھ مقصود عملی اس جا پر تھا تو یہ واسطے حرف عطف کا تکرار کیا
ارشاد کرتے ہیں **اِنَّ الَّذِیْنَ اَقْتُلُوا مُّحْتَمِلِیْنَ** جو لوگ کہ ایمان لائے اور ایمان پر ثابت رہے اور باوجود ظالموں کی ایذا اور تکلیف کے صبر کیا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اور کام کئے اچھے کہ جملہ کام ایسی حالت میں بڑی پونجی ہو جیسا بلا ہر صبر کرنا اور قضا پر نہیں ہنا اور اللہ تعالیٰ کی طہرت کو اختیار کرنا
ماسوا پر **كُلُّهُمْ جَاهِدٌ** ان کے واسطے باغ تیار ہیں کہ دنیا کی بلاؤں کے لئے میں طہرت پس دنیا کا عذاب ان کے حق میں ایسا ہو کہ کسی کو اسکے محبوب کے روپ و
اصل محبت کی واسطے ایذا دیں وہ ایذا اسکو میں احت ہو جاتی ہے **مِنْ مَّحَرَجٍ** انھیں انھیں بہت ہیں اسکے دشمنوں کے لئے ہر طرح کی
شہداد و دوہا و دہائی اور شراب کے لئے میں اس لوہا و سپینے کے کہ کافروں کے ظلم کے سبب ہاتھ لگا **لِکِ الْفَقْرِ الْکَبِیْرِ** بڑی روٹنی ہو
کیونکہ دنیا کی ہر دین ملنا کافی ہیں اور یہ روٹنی باقی کہ ہر گرفتار ہونے والی نہیں آدہ یہ بھی ہو کہ غالب نبوی کے حاصل ہونے میں ہر دین ملنا کافی ہو جیسی کی مشکوک
اور ماسلوم ہر اور ان آخرت کی از تو نہیں نہیں اور قطعی ہر اب بیان ایک سوال باقی رہا کہ جواب طلب ہر اور وہ یہ ہو کہ کافروں کی جڑ اسکے یا نہیں حرف
فاسے جڑ اسکے کالائے ہیں اور فلہم عن اب جہنم ارشاد فرمایا ہر اور مسلمانوں کی جڑ اسکے بیان میں اس حرف کو ترک کر دیا اور لہجہ
ارشاد کیا ہمیں کیا ہمت ہے ہر جواب اسکا یہ ہو کہ ثواب آخرت کا محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہر عمل پر ہر قوت نہیں جیسے نابالغ لوکا

ہو گئے اور وہ ان کے بد بخت اور شرار کو حضرت صالح علیہ السلام کی بددعا سے اندھا کر دیا جس پر یہ قصے عاقبتوں کی عبرت کیواسطے کفایت کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے انعام پر مغرور نہ ہو جاویں اور انتقام سے اس کے ڈرنے میں لکیں کہ قرآن قصوں کی عبرت نہیں پکڑنے میں اور غرور راہ جو فی میں گرفتار ہیں **بَلْ لَدَيْنَا**
كَفَرُوا اَنْ تَكُنْ يَكْفُرُ بلکہ جو لوگ کہ کافر ہیں سو ان قصوں کے انکار کے در پڑ میں اور کتنے ہیں کہ بے قصے اس قسم کے ہیں کہ کمال تواریخ نے
لوگوں کے تعجب کرنے کو بٹائے ہیں اور کتا بوں میں لکھ دینے میں آدھ نہ نہیں جانتے کہ قطع نظر ان قصوں سے اسد تعالیٰ کی قدرت پر شخص کو ہم وقت بے پروہ
نہیں ہر اور اگر اپنے ہی چال میں غور کریں تو دیکھیں کہ آدمی کا دم کہ زندگانی انسان کی اس سے تعلق رکھتی ہے وہ بھی اسی کے ہاتھ میں ہے **وَاللَّهُ مِنْ**
وَرَاكُم مُّحِيطٌ اور اسد تعالیٰ کے قیچی سے انکے گھیرے ہوئے کہ انکے ناسے سے پہلے بھی بہت سے سرکشوں کو ہلاک کیا اور انکے ناسے کے
بند بھی بہتوں کو ہلاک کر گیا جس انکا ایسے قصوں کا اس طرح کے قصہ ہر وقت میں نمودار ہیں بجا ہر اور لفظ ورا کا اصل لغت میں اس چیز کے معنوں میں ہر کوئی
شخص اس چیز کو چھپا دے یا وہ چیز کسی شخص کو چھپا دے اس واسطے اس لفظ کو کہ گے اور پیچھے دونوں کے معنوں میں استعمال کرتے ہیں اور اس آیت میں بطور
اشتراک معنوی کے باہم مجاز کے دونوں کو شامل ہے اور جو اس بات کے یہ قصے اس قسم سے بھی نہیں ہیں کہ فقط لفظ تاریخ نے انکو ذکر کیا ہے
بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ بلکہ یہ قصہ قرآن قدیم ہے کہ اس قصے کے ہونے سے پہلے کہ گے **بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ** ایک نئے
میں کہ شباطین اور جن اور انسان کے دخل سے باہر ہے اور محفوظ ہے ہمیں کوئی نفرت نہیں کر سکتا کہ زیادہ اور کم اور خریف اور احمق کر دے
پس اس قسم کی محفوظ چیز میں اجمال مجسمہ اور بلاوٹ کا زمانہ مختصاے عمل کے خلاف ہے اور عمومی محال میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کی سند ساتھ لایا کہ
لوح محفوظ سفید مونی کی ہر طول اسکا جیسے زمین آسمان عرض اسکا جیسے مشرق سے مغرب و رکناروں پر اس کے باقوت جڑے ہیں اور دونوں فنیان
اسکی باقوت سرخ کی ہیں اور نو کے قلم سے کلام قدیم آسمان لکھا ہے سر اس تختی کا عرش سے ملحق ہے اور نیچے کی طرف اسکی ایک معزز و نشے کی گو دہن
رکھی ہے اور وہ عرش عظیم کی سب سے طرف کھڑا ہے اور سرے پر لوح ہے کہ یہ عبارت واقع ہو لا الہ الا اللہ وحدہ دینہ الاسلام و
محمد عبدہ ورسولہ فمن امن بالله عز وجل وصدق بقولہ واثبع رسولہ اذخلہ الجنة اللہ واصلحنا منہم

سورۃ الطہ

سورہ طارق کی ہر آیت میں انیس آیتیں ہیں اور اس سورے کا سورہ ہرورج سے بسبب مناسبت کلام کے
ہر کہ ابتدا میں لوگوں کے قسم ساتھ آسمان اور زمین کے اور بتا دینا کہ قیامت ہر اور انتہا میں بھی دونوں کیان محافظت لکھی کا غیب کی چیزوں کو جیسے لوح محفوظ
اور آسمان و زمینی کی حالت میں یہ چیزیں ظاہر میں کچھ حاجت بین کی نہیں ہیں اس سورے کا نام سورہ طارق اس واسطے رکھا ہے کہ طارق عرب کی انت میں اس مہر کو
کہتے ہیں رات کے وقت آوے اور جو ماوڈہ کرات کو نمودار ہو سکے طارق کہتے ہیں اس واسطے مدد میں ہر اور کہ نعوذ باللہ من طوارق الیل
پناہ لینا جو میں اللہ کی اس شر سے کہ رات کو اچانک آئے کیونکہ دفع کرنا اس آفت کا مشکل ہے پناہ اور ہر کے اشعار میں مشتوق کے خیال کو بھی کہ بار بار عاشق کے
ولمیں گزرتا ہر طارق کہا ہے کیونکہ مشتوق کے خیال کا آنا اکثر فراموشی و غفلت میں ہوتا ہے اور ہر بی خرافت کا وقت رات ہے اور حدیث شریف میں مسافر کو منع فرمایا کہ
کہ طروق کو یعنی کیا بات کے وقت گھر میں چلا آوے جب تک کہ اس کے گھر والے بن سوئے کہ دست مولیں کہ اسکو گیسٹ عالمین کیسے نفرت ہوگا
اور اس سورہ میں ہر اور طارق سے آسمان کے تارے ہیں اور سہلے اس صفت میں برابر میں اس واسطے کہ رات کو قوت ہے ہیں اور وکو غائب ہو جاتے ہیں اور
بعضے علما کے نزدیک بیان حل ہر اور کیوں کہ ستاروں سے ہر پناہ اور اسکی شعاع ساتوں آسمانی مثال کو سورہ اخ کو کہ زمین پر پڑتی ہے جس کمال طوفان
کراہیں یا جاتا ہے اور بعضوں کے نزدیک ہر پناہ کی سبب صبح ہونے روشنی ہر اور کی انہیں چمک زیادہ پانی جاتی ہے اور اگر سورہ طہ اس بات
میں ہر اور ہر ستارہ انہیں داخل ہے کیونکہ ہر ستارہ زمین صفتیں کہ ستارہ اول تو یہ کہ ہر ستارہ اپنی شعاع سے

تاریکی کو دفع کرنا پڑے دوسرے ایک تین طرف کا پتلاہ کا مشرق کی طرف ہو یا مغرب کی طرف ہو یا کو قری کا ہو یا شمالی کا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب ایک
 آسمانی محافظت کا مشیاطین کے شر سے اور اس کے دو سبب ہیں اول یہ کہ شیاطین غالی ہاوی سے پیدا ہوئے ہیں اور ظلمت اور تاریکی کو بالطبع دوست رکھتے
 ہیں اور روشنی سے بھاگتے ہیں چنانچہ تجربہ کیا ہوا ہے کہ اگر غلبہ انکا اندھیرے میں اور اندھیرے مکان میں ہوتا ہے اور جس مکان میں چراغ اور شمع ہو
 وہاں انکا دخل کم ہوتا ہے پس آسمان کو ان لوزانی قندیلوں سے روشن کیا تاکہ روشن ہونے سے آسمانوں کو کہ محض شغاف ہیں سب شیاطین چھٹکار
 سکاں تا وہیں دوسرے کہ فرشتے شمع سے ستاروں کی مانند بنا کر شیاطین کو ہارتے ہیں جیسے توب کے گولے سے دشمنوں کو مارتے ہیں اور محافظت آسمانی
 تاروں سے اسی پر جیسے محافظت قلعوں کی ہوتی ہے تو پتہ ہے کہ رجوں اور فیصلوں پر جہتی ہوتی ہیں لیکن فرق اس قدر ہے کہ تاروں کو اور ان کو لون کو کہ فرشتے
 ان تاروں کی شمعوں سے تیار کر کے شیاطینوں کو مارتے ہیں و لون کو عرب کی لغت میں نجم اور کوکب اور ہندی میں تارا کہتے ہیں اور توب کے
 گولے کو توب نہیں کہتے اور قرآن مجید میں ستاروں کے ان فائدوں کو جابجا ذکر فرمایا ہے اور یہ تمیزوں وصف کہ ہر ستارہ میں موجود ہیں اس قسم میں
 منظور ہیں کیونکہ جس مضمون کی کہ اس قسم سے تاکید فرمائی ہے یہ کہ آدمی کی جان ہر چند کہ تکلیف اور محنتوں میں گرفتار ہوتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی نگہبانی
 کے سبب بے ٹوٹے اور فنا ہونے سے محفوظ رہے اور اس واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ اِنَّمَا خُلِقْتُ لَلْآدَمِیِّ یَہْدِیْہِ جَانِہِ اَدَمِیِّ کی کہ حقیقت میں آدمی
 عبارت اسی سے ہے کہ آدمی ہرگز فنا ہونے والی نہیں مادہ جو عرف میں مشہور ہے کہ موت جان کو ہلاک کرتی ہے محض مجاز ہے موت کا نہایت کام یہ ہے کہ
 جان کو بدن جدا کر دیں ہو اور بدن بسبب ہونے مرلی اور نگہبان کے بکس ہو کہ بکھ جاتا ہے والا جان کو ہرگز فنا نہیں ہوا ثابت ہونا عالم رنج کا
 اور ہونا حشر اور نشر کا موقوف اسی مسئلے پر ہے اور اس صورت میں بھی مادہ ہی مادہ سے ثابت کیا ہے اور تفصیل اس احوال کی یہ ہے کہ آدمی دو جنس سے مرکب
 ہے جان اور بدن اور جنہ اعظم اسکا جان ہے کہ تبدیل و تغیر کو آمین و فعل نہیں اور بدن مانند لباس کے ہے جو جب تک کہ ماکے پیٹ میں ہے تو اور
 تھا پھر جب ماکے پیٹ سے نکلا تو آخر تکلیف تک کچھ اور ہی نگ رکھتا ہے اور جوانی اور بڑھاپے میں کچھ اور ہی اختلاف ہوتا ہے جو جنہ اعظم اسکا کہ
 جان ہے اور شعور اور ارادہ اور لذت اور دکھ کو دریافت کرنا اسی کا خاصہ ہے جو فنا کو قبول نہیں کرتی اور ہاتھوں میں نگہبانوں کے کہ حضور سے جانا
 کیا گیا ہے مقرر ہیں بقید رہتی ہیں تو جمع ہونے میں ہیں اور دوبارہ بنا دینے میں سکے ہی موت اور فساد کو نہا کہ اس کا سبب باقی رہا کہ اس طرح کا سلسلہ شروع ہوا ایش سے آخر تک
 ہمیشہ نظر آتا ہے اور جو دلیل جانکی محافظت کی ساتھ میں ہے شیاطینوں آسمان کے طینل سے ستاروں کے قری تو پہلے ہی ثابت کرنے میں اس مطالب کے قسم آسمان
 کی اور ستاروں کی یا فرمائی اور اس سور کا سنا یہ کہ نام پر نام رکھا کہ بیشتر ثابت ہونا مطلب کل اسی کی محافظت کے ملاحظہ سے ہے یہاں پر سمجھ لیا جائے کہ اس میں کیا
 سبب دل لالت کرتا ہے اس بات پر کہ مراد طاری سے ٹوٹنے والا تار ہے جسکو شہاب کہتے ہیں اور حقیقت میں شیطانوں کو آسمان کے جانے سے روکنے والا
 وہی ہے کہ شیطانوں کو نہایت تار اور سکھلا دیا ہے کہ وہ پوچھ کے گوئی کہ اندھ شمع سے جڑے ہوئے ستاروں کے پیدا ہوتا ہے پس بہتر یہ ہے کہ طاری شہاب بدل گیا
 جاوے اور سبب اس سے کہ نازل ہو گیا یہ تھا کہ ابو طالب حضرت کے چچا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کو آپ کے مکان پر تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کھانا آنکے رو برو رکھا کہ دو دھار روٹی تھی پھر دونوں کھانے لگے اسوقت ایک لکڑی آسمان سے ٹوٹا اس قدر زمین سے نزدیک تھا کہ تمام گھر اسکی
 روشنی سے بھر گیا اور ابو طالب کی آنکھیں چند لمحوں میں کھل گئیں کہ کھانے سے منع لیا اور اٹھ کھڑا ہوا اور بوجھنے لگا کہ یہ کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ یہ تارا ہے کہ فرشتے آسمانی محافظت کے لئے شیاطینوں نے اسکو اوپر سے پھینکتے ہیں اور یہ ایک علامت ہے ائمہ قتالی کی علامتوں سے ابو طالب متعجب ہو کر
 خاموش بیٹھ گیا اتنے میں حضرت جبریل علیہ السلام اس سور کو لائے اور اس سور میں اشارہ اس بات کی طرف ہوا کہ ان چیزوں کے دیکھنے سے عقائد
 حقہ پرین اسلام کے مضبوط ہو جائیں گے اور اسکو بغاوتہ چھوڑ دینا چاہئے کیوں کہ یہ جملہ نبی دلیل پر آدمی کے حشر اور نشر اور عذاب و سوز کے آسمان
 باوجود اپنی عظمت اور بلند ی کے یہاں تک ہاتھ کسی کا اس تک پہنچ نہیں سکتا تبھی محافظت الہی کا محتاج ہے اور صورت اسکی محافظت کی اس وضع
 ظاہر ہوئی کہ گھر سے تاروں آسمان کے ایک تارہ دوڑنے والا پیدا ہوتا ہے کہ شیطانوں کو ستر راہ ہوتا ہے اور بھگتا ہوا آدمی کی جان نہایت

ح

خسیروں میں کریم کی حق میں ہونے کی وجہ کی حرکت کے سبب کریم میں گناہ اور رحم کے اندر دونوں مل جاتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ منظور اس آیت کے باطن
 کفر نے کہا بیان ہو کر کس کس طور سے اس قسم کی سخت دہ سے کہ دونوں طرف ایسی بڑی بڑی ہڈیاں ہیں اسکو روا کر تھیں اور اس کے سف کے ہڈیاں کو بوجھ دیتے
 ہیں نہ یہ مادہ مٹی کا پیچیدہ میں باسینے کی ہڈیوں میں پیدا ہوتا ہو والا طبعی قاعدے کے خلاف ہو کیونکہ ان کے تضاد میں تمام اعضا سے لی جاتی ہیں اس کے اولاد
 میں مشابہت باب کی ہر عضو میں پائی جاتی ہے اور وہاں سے ملے میں جمع ہوتا ہے اور وہاں سے رگوں کے راستے سے جو کانون کے پیچھے ہیں اترتا ہے اور جو کون
 بقا پانی ملے گی حشر حق کے قبضے میں معلوم ہو چکی اور کیفیت اپنی تمام غذائے متفرقہ کی اور اپنے ہونیکے ماوی کی ابتداء غفلت میں اور بدلتا اور اسکا ایک صورت کے
 دوسری صورت میں اور گونا گونا اسکا ایک جاسے سے دوسری جاسے کو بھی ظاہر ہو چکا ہے یہاں پر اور معاش کو بھی اپنی خوب معلوم کر لیا تو اب اگر عزت کو بھی انہی
 دونوں حالتوں پر قیاس کرے گا تو اس کے نزدیک یقینی ثابت ہو جائیگا کہ **اِنَّ عَلٰی رَجْعِهِ لَقَادِرٌ** تحقیق کہ اللہ تعالیٰ خالق آدمی کا ہر اس طور سے
 کہ البتہ وہ پھر لائے پڑا اس کے قادر اور توانا ہے اور صریح شریف میں ارشاد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو کون کے زندہ کرنے کا ارادہ کرے گا تو ایک مہینہ عشر عظیم
 سے نازل کرے گا اسکا پانی خاصیت مردکی مٹی کی کھتا ہو گا اور قوت ہماؤ کی اس کے اندر رویت یعنی امانت رکھی ہو کہ مرد کے بدن کے اجزا کو زندگی کے
 قبول کرنا مستعد کرے اور خلق الارواح کا ان کے ساتھ جمع ہو جائے گا لیکن اس بار کا پھر لانا موقوف ہو گیا وقت پر کہ بیان اس وقت کا اس گیت میں ہے کہ
يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُنَا لِبَنَاتٍ اَلَّذِيْنَ كُنَّ يَتَّقْنَ اَنْ يَّسْأَلَهُنَّ شَيْئًا مِنْ حَيْثُ يَخْرُجْنَ جس دن ظاہر کیے جائیں گے مسجد اور تھیں اس مقام کی یہ کہ آدمی پر دنیا میں احکام بدن کے غالب ہیں اور احکام روح کے مغلوب
 ہو جاتے ہیں یعنی روح کے اوصاف کو صفت اور مخلک سے دیا جھپا سکتا ہے یہاں تک کہ اگر اسکا بدن بظاہر نہیں ہوتے دیتا جیسے کہ لوگ مری اور بخل اور
 دوسری بڑی صفتوں کو اپنی صفت اور مخلک سے پوشیدہ کرتے ہیں اور اگر اضطراب اور گمراہی کا چہرے بظاہر نہیں ہونے دیتے اور قیامت کے دن معلوم ہو
 غالب ہو جائیگا اور جو سیاہی کا روح کے جوہر میں مخفی تھی جہت کی سیاہی بظاہر ہوگی اور جو ارواح میں کہ مضامین منتشر ہیں کاموں پر ان کے گواہی دینگے اور تمام
 اوصاف باطن کے ظاہر ہو جائیں گے اور جو پھر لانا آدمی کا جزا دینے کے واسطے ہے تو ضرور اس وقت پر موقوف ہو گیا ہے اور پھر لے پھر لانا حکمت کے خلاف ہے اور اگر
 لغت میں بھی چیز کو کہتے ہیں ان پر بیان پر شامل ہے عائد باطلہ کو اور فاسد بنو نکو اور نکو بنو نکو کے معنی کی روح میں سما جاتے ہیں اور مانند اچھے بنو نکو کے
 روح کے چہرے پر نمودار ہوتے ہیں اور بعض مفسرون نے کہا ہے کہ مرد اور اسے پوشیدہ گناہ ور کا اور چیلے میں کہ دنیا میں اس کے چہرے کے واسطے پوشیدہ کرتے
 تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کو اس دو فاضل میں کہ ادا کرنا اور نکرنا انکا محض آدمی کے ظاہر کرنے پر موقوف ہے دوسرے کو ہر اطلاع ممکن نہیں جیسے مانند قرہ و جو
 غسل نہایت کا اور اگر نکر کو کا اور دوسرے جہاں کے درمیان میں اللہ تعالیٰ کے اور زندے کے واقع ہیں دوسرے آدمیوں کو مطالعہ کا نہیں ہو سکتا اور اولاد
 کو اس کا دوسرے کو نقل نہیں کتا مثلاً اگر کوئی شخص بے روزے والا ظاہر کرے کہ میں مردہ وار بہن یا جن ظاہر کرے کہ میں غصے کا یا کوئی بے وضو کے
 کو مجھ کو وضو یا جو شخص کہ کو کو نہیں بتا اور کتا ہے کہ میں کو کو دیتا ہوں غصے کا اس کو چھوڑ دینا چاہیے اور اس سے قہر میں نہ کیا جاسے اور تھیں یہ بات ہے کہ لفظ
 سر اکر ان چیزوں عام ہے اور سب کو شامل ہے **فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ** نہ ہوگی آدمی اس در کچھ قوت کہ اپنے کاموں کو ظاہر کرے اور مجید و نکو جیسا
 رکھے جیسے کہ دنیا میں قوت رکھنے جیسا نے کی دھستا خاک و غوث اور گمراہی کے وقت اپنے کو ختم مانتا تھا اور باوجود مار و حاشا کے اپنی جدی بدکاری
 کا اقرار نہ کرتا تھا **وَلَا يَصْرِفُ** اور نہ کوئی مددگار کہ باوجود ظاہر تھے قصو کے اس کی اس موقوف کہتے جیسے دنیا میں ہر دوست باوجود ثبات ہو پڑے
 قصیرین کے اٹھ کر جاتے ہیں اور سر اس میں دینے دیتے اور جو دنیا میں طریقہ نجات کا سزا سے وقت ثابت ہونے گناہوں اور قصیرین کو اس میں طریقہ نجات
 اس طور سے کہ کمال قہر کے اسکو چھپا ہو اور پوشیدہ رکھے اور کسی طرح ثابت نہ ہونے یا باوجود اظہار کے دوسرے مقبول اور مددگار کو بھی اسکی محفوظ کرنا
 ان دونوں طریقوں کو اس میں ملحق نیست و نابود کر دینگے تاکہ سزا دینے میں جو قابل ہونے کے ہر قصو واقع ہو تھیں تو وہ دن بھی دنیا کے دنی طرح سے
 وہ ہم پر ہم ہو جائے اور روز نازل ہے اور جب کہ ان کی توں میں وہ مضمون مکرر ہو گا اولیٰ قیہ کہ دوسری بد پر کرنا آدمی کا روح اور جسد کے ساتھ مقدور
 اللہ تعالیٰ کا ہر دو کچھ قیامت کا دن سر اکر اور پوشیدگی کے ظلو کا دن ہے کہ جیسے مجید نفس کے اس وز ظہور کریں گے اور حیلے اور تدبیر سے

چھپانا ناممکن نہ ہو گا اب ثابت کرے کہ وہ دونوں مضمونوں کے دو دلیلین دوسری قسم کی صورتیں مذکور زنی ہیں **وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ**
 اور زمین کا آسمانوں میں آسمان جگہ پر ایسی کہ ہمیشہ حرکت اور زمین میں اپنی وضع متروک کو پھر عود کرنا اور زمین سے زمین رات و دن کے ہر جزو آسمانی وضع
 متروک کو رجوع کرنا ہر دفعہ ستارے سال میں بعضے مہینے میں بعضے آسمان سے بربادہ میں اپنی وضع متروک کو رجوع کرتے ہیں یہیں جمع ہونا انسان کی روح کا اپنی
 حیات متروک کی طرف اور اپنے بدن قدیم کی جبر کے واسطے کیا بعید کہ چونکہ مہی طور سے ہر رات و زمین حرکت و در یہ فلک کی نظرانی ہو **وَالْأَرْضِ**
ذَاتِ الصَّدْعِ اور مسمی زمین در اثر کھانیوالی کی کہ اس کے پھٹنے سے طرح طرح کی نباتات اس کے اندر سے نمود کرتی ہیں اور جبے جاری
 ہوتے ہیں اور در و جہاں معدون سے نکلنے ہیں پس قیامت کے دن ظاہر ہونا ہر امر و مدد کا اپنی امانت کا جو نفس انسانی میں ہر کچھ بعید نہ رہا ہوں کہ
 زمین کو جو خزانہ کے دونوں میں دیکھے تو اسے نباتات زمین پوشیدہ اور مخفی ہوتے ہیں بھر جب موسم بہار کا ہو پختہ ہو اور مٹیہ کا پانی اس میں کے اجزا میں
 ملتا ہو اور اسکو نرم کر دیتا ہو پھر تمام چھپی چیزیں اس کی ظاہر اور نمود ہوتی ہیں پس یہی حالت نفس کی ہوگی جب پھر روح کا فیضان ہو گا عالم آخرت میں اور
 بعضے مفسرون نے رج کو مہینہ پر قیاس کیا ہو اور کہتے ہیں کہ بخارات زمین اور دریا کے اوپر چڑھتے ہیں جب طبقہ زمہریر کے متصل ہو جتے ہیں تو پانی
 ہو کر اُستے ہیں پس اس تفسیر سے بھی بخارات کے ملو کا اپنے مکان اہل کی طرف رجوع ثابت ہوا اور یہ دلیل انسان کے رجوع ہونے کی ہر عالم و مانی کی طرف
 کہ قرعہ بنی ٹھکانا اصل کا تھا اور اس کے پہلا مضمون ثابت ہوتا ہے **إِنَّهُ** تحقیق یہ بات کہ حق تعالیٰ پھر لانے پر انسان کے قادر ہو اور پھر لانے کا موقوف کر
 اسرار ظاہر ہونے کی وقت پر کہ وہ قیامت کا دن ہے **لَقَوْلِ فَصْلِ** الہیہ یہ بات کہ ان دو لوگ ہر کچھ شیعہ سمین نہیں **وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ**
 اور زمین ہر یہ بات کہ یہ کی کو دلیل قوی کہتی ہو اور بطور خیال کے دلیل گذری ہو یا شفر کے مبالغہ کی طرح کچھ اصل رکھتی ہو جیسے کفار کہتے ہیں کہ وعدہ و وعید ہر
 کے بہت اور جزا کے دن کے ایسے ہیں جیسے ان لوگوں کو فرض ناموں کے دلتے ہیں کہ شوخی نہ کریں مہی طور سے پختہ ہو اس لیے دلتے ہیں کہ دستور عالم کا فاسد ہو جاوے
 اور زمین ہر اور اعمال قیوم الہی ہوں لیکن اہل عقلمند کے وعدہ اور وعید اور غریب تر کہتے ہیں اور حقیقت میں چیزیں کچھ بھی نہیں ہیں اصل کا محال ہونا ثابت
 کرنے کو کافر محتاج شہر بیان کرنے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا **إِنَّهُمْ** تحقیق یہ کافر کہ قرآن کو کلام فصل نہیں جانتے بلکہ ہزل سمجھتے ہیں **يَكِيدُونَ**
كَيْدًا کرتے ہیں بلکہ انہی میں قرآن کے مضمون کے دفع کرنے کو شیعہ پیدا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ باتیں عقل کے خلاف ہیں تمام لوگوں کے تفہیم
 ہزل ہونا اسکا ثابت ہو جائے **وَإَكِيدُكِلَا** اور میں جس کے مقابلے میں دلو کرتا ہوں بطور کر کے تاکہ کلام فصل ہونا اسکا مال اور واضح ہونا اسکا عام
 و خاص کے نزدیک ظاہر ہو جائے کیونکہ جو وقت کے کا فو واقع ہونے میں جزا اور حشر اور نشر کے شاک شیعہ لائق تھے تو جواب اسکا ساتھ متمثلون اور دلیلون کے
 جزا اور حشر و نشر کے مقدمے میں صاف متنازل ہونا تھا یا تاکہ محال باتیں فصل ہو گئیں اور کسی طرح کا شک و شبہ میں ہر شیعہ ان کے سبب ہونا یا توئی ثبوت **مطلب**
 وضوح مقصد کے اور دوسرے اس کے بخیر اور غافل ہے اور یہی حقیقت ہر کید کی کہ بے خبر ترین کو ملزم کرے اور اس کے مطلب کا انقیض اپنی الٹا ثابت ہو جائے
 اور ہر چند کہ حق تعالیٰ قادر ہو کہ اثبات مطلب کا عین ہر شیعہ کی اور خبر داری کی حالت میں کر دے لیکن خبری کی حالت کے لازم دینے میں محال خجالت اور
 انکی نظر ہوئی کیونکہ وہ لوگ بھی ملت اور خجالت دینے میں اس کے رسولون کی ادا د کرتے تھے اور جب معلوم ہو گا کہ ہونا کافرون کا اس وقت میں کہ وقت عقل
 وحی کا اور اہل اسلام کا تھا اور طرح طرح کے شیعہ لانا اسکا اسلام کے عقیدہ زمین گویا دلائل اسلام کی ترقی کا موجب تھا اور جب تک کہ ہندو زمین ہا و
 شیعہ لاتے ہیں تو گویا اسلام کی دلیلون کی ترقی میں کوشش کرتے ہیں اس سبب کہ حقیقت کا سبب خبر میں پس یہ عین منہفست اور اسرا حکمت ہو تو ہلاکت
 کی دوسرا ننگہ واسطے اس وقت مناسب تھا اگر ہر شخص علی البند علیہ و لم تنگ دل کے سبب پاتے تھے کہ جلد ہلاک ہوں اسی واسطے ارشاد ہوا
فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ پس ملت کے کافروں کو اور جلد ہی انکی ہر دماغین نہ کر کے ان کے شیعہ کرنے کے سبب قتل وحی کا اور جواب ہونا کا بڑی درجہ
 ہو پختہ ہو اور حقائق شریعت اور دین کے اور احوال حشر اور نشر کے کا حقہ تحقیق ماضی ہونے جاتے ہیں ماضی ہونے کے طور دین کا خوب حق ہو جاوے
 اور الزام اور نیت اور دفع شیعہ کا اپنی نایت کو پونچھ تو اس وقت تمکو ہوا اور قتال پر مامور کریں گے اور تیرے ہاتھوں کے

میں سے جو کچھ ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے

انکو ہلاک کرنا چاہتا تھا کہ وہ اس وقت سے انکو حضور و نون کہ وہ دن ابتداء بہشت سے قریب جو وہ برس کے تھے اور اس میں تھے کہ انکی خاطر میں گذرنا تھا کہ تھے اور جواب اسکا پاتے تھے بعد اسکے کوئی مسئلہ نکلا دل میں ہا تو عناد اور شرارت انکی ظاہر ہو گئی اور قابل سیاست تہنیک کے ہوئے اور اتنی مدت کی صلت دینے میں نکتہ یہ کہ یہ مقدار آدمی کے سن بلوغ کا ہو کہ جب اس عمر کو پہنچتا ہو تو عقل مدبرانہ کا کامل ہو جاتا ہو قابل سیاست اور حجاز کے ہوتا ہو پس ابتداء بہشت میں سکے اور عرب کے کافر حکمرانوں کے کار کھتے تھے کہ آہستہ آہستہ تعلیم اور سمجھانا شریعت کے ملکوں کا اور تامل کرنا اسکے دلائل میں اور جاننا بھلائی برائی دین کے قواعد دن کی انکو نظر تھی اور دکھانا مجزون اور آیات بنیاد کا اس مشعر میں کفایت کرتا تھا جب کہ اس تک بھی بسنے انہیں صلاح پذیر نہ ہونے تو باوجود بدورش کامل کے محتاج تادیب تفریک ہونے تو بس حکم جہاد و قتال کا نازل

سُورَةُ الْأَعْلَى

سورہ اعلیٰ کی ہر اور آئین نہیں آتیں بہتر کلمہ اور دو سو اکیتر حرف ہیں اور وجہ اسکے ربط کی سورہ طلاق سے یہ ہے کہ اس سورے میں بیان فرمایا ہو کہ نفس انسانی کے واسطے نگہبان مقرر ہیں اللہ تعالیٰ کی طاعت اور اس میں رہیں یہ مذکور ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کا اللہ تعالیٰ خود محافظ و نگہبان ہیں ہر بات سے کہ علوم عیب کی وحی کو فراموش کریں اور اس میں انسان کی کیفیت کی ابتدا کا بیان ہو کہ لطفہ اسکا کمان سے آتا ہو اور کمان کو جاتا ہو اور اس سورہ میں اسکی خلقت کی انتہا کا بیان ہو کہ بعد کمال قریب کے کیا صورت پکڑی ہو اور اس سورہ میں قرآن مجید کے اوصاف مذکور ہیں کہ اپنی ذات سے وہ کلام ہجاز نظام کیا کچھ مترکہ تھا اور اس سورہ میں بھی اوصاف قرآن مجید کے بیان ہیں بہ نسبت آدمیوں کے کہ عمل کرنا اس پر موجب نجات کا ہو نہ منہ بھرانے سے ہلاکت کا سبب ہو اور ان مضمون کو جو کچھ کہ آئیں لفظ ہو پو شید نہیں ہو اور اس سورہ کا نام سورہ اعلیٰ اس واسطے رکھا ہو کہ اول میں اسکے نام سما آئی میں سے مذکور ہو اور حقیقت اس نام کی دلالت کرتی ہو اس بات پر اللہ تعالیٰ مسج ہر کمال کا ابتداء میں بھی اس کمال کے اور انتہا میں بھی اس کمال کے کیونکہ اعلیٰ ہونا مرتبہ کا منحصر ہو دو قسم میں ایک قسم معلوم ہدایت کا ہے یعنی کمال مہانے شروع ہوتا ہو اور دوسرا قسم علو نہایت کا کہ کمال مہانے انتہا کو پہنچا ہو اور جو کہ دونوں قسموں کو جامع ہو وہ اعلیٰ ہو اور جو حق تعالیٰ کو اس نام سے مذکور فرمایا تو معلوم ہوا کہ اسکے بخشے ہوئے کمالات کو ہر کو نقصان نہیں پہنچا والا معلوم ہے میں اسکے ابتداء میں یا انتہا میں قطعاً لازم آوے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماؤ کہ اس نام کے تسلی خاطر کی حاصل ہو اور جو غرض کہ خاطر مبارک میں آتا تھا بالکل اعلیٰ ہو جاوے اور اس سورہ کے نازل ہونے کا سبب اس اور بیان کیا ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بڑی بڑی سعادتیں نازل ہونا شروع ہوئیں اور حیدر و بے حساب غیب کی طرف سے جبرئیل علیہ السلام کے واسطے سے علوم نازل ہونا شروع ہوئے تو خاطر مبارک میں آپ کی یہ غرض ظہان کرتا تھا کہ میں تو امی محض ہوں یا در کھانا ان الفاظوں اور ان جنون کا بغیر لگنے اور کتابت کر کے مجھے سے کیا ہو سکتا مبادا کہ بہت سی چیزیں اس میں بھول جاؤں اور رسالت کے مقدمے میں نقصان واقع ہو جائے پس حق تعالیٰ نے انکی خاطر مبارک کی تسلی کے واسطے یہ سورت نازل فرمائی اور اس سورہ میں خوشخبری دی کہ جناب خداوندی خود حیرتی استنادی فرماوے گی اور تجھ کو بہن ہونے کا خطرہ ہرگز نہ چاہیے کہنا اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سورے کو بہت دوست رکھتے تھے اور وحی پہلی رکعت میں اور جمعہ کی پہلی رکعت میں اس سورے کو اکثر پڑھتے تھے اور سلف کے لوگ بھی اکثر تہجد کی نماز میں اس سورے کو پڑھتے تھے اور اسکی برکت کے امیدوار رہتے تھے اور عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت فبسم باسم ربك العظيم نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے رکوع میں مقرر کرو یعنی رکوع میں بجاؤں ربی العظيم کو اور جب آیت سبح اسم ربك الاعلیٰ نازل ہوئی تو فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے سجدے میں بجالاؤ یعنی سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہا کرو اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہ قول ہے کہ جو شخص سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھے تو چاہیے کہ اسکے ساتھ ہی بجاؤں ربی الاعلیٰ کہے تاکہ فراموشی امر الہی کی اور اسوہ

باہر چلنے کی راہ الہام فرماتا ہے اور پیش کے چلنے کے ساتھ ہی مدد دینا اور سہ سے اپنا حال ظاہر کرنا اسکو الہام ہوتا ہے اور سہ کو مادہ چست کرنا اور
 پانی میں چھڑا کر دینا اور پانی کا پینا اور دوسرے ساش کے کاموں میں سہلے سے تلخین ہوتی ہیں اور شدہ کی گھڑی کو سندسی کے فن میں کامل کہہ سکتے ہیں
 عجیب اور غریب طرح کے گھر بنائی ہوئے ہیں اور کتے ہیں کہ سانپ جانوں میں ہوائی سردی سے اندھا ہو جاتا ہے پھر جب یہاں
 دن آتے ہیں تو سولف کے درخت کی طرف جاتا ہے اور اپنی آنکھوں کو اس کے پتوں پر ملتا ہے یہاں تک کہ اسکی آنکھیں روشن ہو جاتی ہیں اور جو کچھ
 امورات جانوروں اور حشرات کو معاشر کے اسباب حاصل کرنے ہیں اور والد اور تاسل اور دوسرے امورات ضروری کے واسطے الہام ہوتے
 ہیں وہ یہ ہیں حوال کتاب عجائب المخلوقات میں خوب تفصیل سے لکھے ہیں اور حکما نے کہا ہے کہ ہر مزارق مستند ایک قوت خاص کا ہے اور ہر قوت قابل
 ایک کام معین ہے اور قوت پر اسی سے عبارت ہے کہ اجزا کو جسم کے اس طور سے بنادین کہ ایک قوت کے قبول کرنے پر مستعد ہوئے اور ہر عبارت
 ہوا اس قوت کے فیض دینے سے تاکہ معدس معین کام کا ہو جاوے اور ان دونوں قوتوں سے صلاحیت عالم کی منتظم کی ہو **وَالَّذِي**
اخْبَرُكَ الْمَوْعِدِ اور پروردگار تیرا وعدہ ہے کہ اپنی قدرت سے ایسی چیز نکالی ہے کہ اسکو جانور جتنے ہیں جیسے گھاس کہ سہاگم اور
 وحوش اسکو کھاتے ہیں اور طرح طرح کے بھول اور رجحان کہ شدہ کی گھڑی اور دوسرے بے ہوش اسکو غذا کرتے ہیں اور طرح طرح کی
 کھیتیاں اور میوے اور پھل کے آدمی اور بعضے جانوروں کے کھانے سے فائدہ مند ہوتے ہیں **فَجَعَلَهُ خِثْلًا** **اخْوٰی** بھرا ڈالا اس معنی کو
 خشک سیاہ کہ جاری کی خشکی اور سردی کے سبب طوبت اور طراوت اسکی جاتی رہے اور خشک اور سیاہ ہو کر ذخیرہ کرنے کے کام میں آتی ہے کہ نایابی
 کے وقت ہر کام آوے اور یہاں پر سمجھ لیا جاوے کہ اس کے ثابت کرنے کو کہ پروردگار عالم کا سبب اور نوح اور نوح اور مرجع ہر کمال کی ابتدا اور
 انتہا کا ہر ان تینوں معشوقان اختیار فرمایا ہے اور نکلے اسکا یہ ہے کہ تمام عالم میں کمال تین قسم سے باہر نہیں ہیں کیونکہ ہر شے کا کمال اپنی ذات میں ہے یا
 غیر کے نفع کی واسطے اور کمال ذاتی یا باعتبار جسم اور ظاہر کے ہے یا باعتبار روح اور باطن کے پس کمال ذاتی کے ثابت کرنے کو کہ تعلق جسم و ظاہر سے رکھتا ہے
 الذی خلق فسقی اللایاکیا اس واسطے کہ پیدا کرنے میں ہر چیز کے رعایت جسم کے ہمتال کی اور مناسب اعضا کی اور برابر کرنا ہمتہ کا ہمتہ سے
 کان کا کان سے اور آنکھ کا آنکھ سے اور پاؤں کا پاؤں سے کمال نبذ ذریعہ کے ساتھ ظاہر اور موجود اور ثابت کرنے کو کمال ذاتی کے کہ روح سے
 تعلق رکھتا ہے والذی قدر فضل اللایاکیا کیوں کہ ارواحوں کے استعداد کے انداز کے کو مختلف کرنا بھر موافق استعداد کے راہ دکھانا تاکہ کمال کو کہ
 استعداد کے تاق جو حاصل کرے یہ بھی آنکھوں کے رو برو نظر آتا ہے اور ثابت کرنے کو اس کمال کے کہ غیر کے نفع سے تعلق رکھتا ہے والذی اخبر الہامی
فَجَعَلَهُ خِثْلًا **اخْوٰی** اللایاکیا کیونکہ پیدا کرنا جانوروں کی گھاس کالور آؤیوں کی غذا کا اور طرح طرح کی خوشبویوں کا اور لباسوں اور دواؤں اور زہروں کا اور
 ایک وقت میں تک انکو رطوبتوں اور طراوتوں سے بڑھانا اور بعد اسکے خشکی اور سردی کے مسلط کرنے سے زیادتی رطوبتوں کو نشتہ دور کر ڈالنا تاکہ مدتوں
 سے سڑنے نہ باوین اور ذخیرہ ہو سکیں ایک دلیل قوی ہے ابتدا اور انتہا پر اس کمال کے اور جو معلوم ہو کہ حق تعالیٰ رب اعلیٰ ہے کہ مرجع ہر کمال کا ہے اور انتہا
 سجدی پر انتہا میں بھی اور مجھ کو اسکی نام کی تسبیح سے ہر سی مناسبت اس جناب سے حاصل ہوئی ہے اب اپنے کمال کے نقصان سے اندیشہ نہ کر کیونکہ
سَنُقَرِّبُكَ **سَرَّابَ** تجھ کو بڑھا دینگے قرآن اور بے انتہا علم تجھ کو تعلیم کریں گے کہ اسی قرآن سے ملے ہیں اور تصنیف اپنے قلب اس تسبیح سے کرتا ہے انکو
 نہو جاوے **وَلَا تَكْذِبْ** بھر کر نہ جھوٹا تو اس واسطے کہ تیری استعداد و تصنیف قلب کے سبب کمال کو بچھگی اور کوئی ننگ غیب کے فیض کو
 حجاب نہوے گا **اَلَا تَشْكُرُ** اللہ میں کسی چیز کو علم غیب سے جو تیری استعداد کے لائق ہے اور مشاق کے دن جو استعدادوں کی
 تقسیم کا وقت تھا تیرے حصے میں بڑی ہو کر نہ بھولے گا کہ وہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے اور حکمت اسکی نے تقاضا فرمایا ہے کہ تیرے حصے دل سے اس
 جہان میں بھول جاوے تاکہ قیامت کے دن مقام محمود کے حاصل ہونے کی واسطے ذخیرہ ہووے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ مقام
 محمود میں مجھ کو اس طرح کی حد و ثناء اللہ تعالیٰ تعلیم فرماوے گا کہ اس وقت مجھ کو یاد نہیں ہے اور بے شبہ وہ حد و ثناء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ السلام کو بھی فرعون سے ہم کلام ہونے میں ارشاد ہوا کہ فقو لہ قولاً لیتنا لعلک یتذکر او یخشی یعنی فرعون سے کلام نرم کرو شاید
 وہ نصیحت قبول کرے یا خدا سے ڈرے حالانکہ علم الہی میں مقرر تھا کہ وہ نصیحت قبول نہ کرے گا اور حق تعالیٰ سے نہ ڈرے گا دوسرے یہ کہ وعظ کا نام
 تذکرہ واسطے رکھا حالانکہ عرب کی لغت میں تذکرہ کے معنی یاد دلانے کے ہیں اور یاد دلانا اس چیز میں ہوتا ہے کہ اول سے معلوم ہو لیکن فی الحال قبول
 گئی ہو جواب اسکا یہ کہ دین کی خوئی اور اللہ تعالیٰ کی عبادت اور توحید اس ذات پاک کی مشقوں میں بنی آدم کی موافق اصل جبلت کے گروہی
 ہوئی ہو چنانچہ فرمایا ہر فطرۃ اللہ التي فطر الناس علیہا پس گویا ہر شخص کی ذات میں دین کے کاموں پر علم حاصل تھا لیکن بسبب پیدائش و نمو
 کے قبول کیا خطاب و عطا اور نصیحت پیغمبروں کی اس قبولے ہوئے علم کی یاد دلانے کی واسطے ہر آسے واسطے بعض عقلانے کہا ہے کہ ارواح بنی آدم
 کی ان چیزوں کو کہ جاننا ان کا ضرور ہر بدن کے تعلق سے پہلے جاتی ہیں جو اس دنیا میں آئین اور بدن کی تدبیر میں مشغول ہو گئیں تو وہ سب قبول
 گئیں جیسے کمال پر جانے کی حالت میں کہ تدبیر بدن کی شکل پڑ جاتی ہو تو پچھلی یاد باتیں قبول جاتی ہیں پس انکو بھی معلوم باتیں جو قبول گئے ہیں انہیں یاد
 واعظ یاد دلاتے ہیں چنانچہ اس حدیث سے کہ اکثر کواثر جئوا فمجددہ ما تکرر منہا یتکلف و ما تکرر منہا یختلف یعنی سب معین
 لشکر کے ہیں انکھا کی گئیں جیسے پہچان و ہانکی ہر اس سے دنیا میں آپس میں محبت ہوتی ہو اور جسے پہچان نہیں انہیں محبت نہیں ہوتی جو اسی بات کی
 آتی ہو فلاطون حکیم سے بھی یہی منقول ہے کہ اپنے شاگردوں سے کہتا تھا انی لست اعلکم ما کنتہم یجھلون ولکنی اذکرکم ما کنتہم یسکون
 میں تمکو نہیں سکھاتا جو تمکو نہیں معلوم ہے لیکن یاد دلانا ہوں میں تمکو جو تم جانتے تھے اور جو بیان فرمایا کہ تمکو غفلت اللہ کے نفع کے واسطے تذکرہ
 کرنا چاہیے اب بیان اس شخص کا جسکو پیغمبر کی تذکرہ سے فائدہ ہو گا فرماتے ہیں **سید کریم بخش** اب سمجھا دو گا جسکو اللہ کا دہر ہر چیز
 تمکو علی العموم نصیحت کرنا فرض ہے لیکن ہر شخص کو اس سے فائدہ ہو گا بلکہ نفع اسکا اعتقاد کی شرط کے ساتھ مشروط ہر اسی واسطے کہا گیا ہے **سید**
اصل اعتقاد مشروط محبت است + مرد چون کہ است عینک لبت است + اور علامت خدا خوف کی دل کا نرم ہونا اور سلامت رکھنا جان کا بیہودہ اور بیچ
باتوں سے مصاحبوں کی تاکہ تو ان سے صفائی روح کی علامت کہ درست کردار و تربت کی شمع سے روشنی قبول کرتی ہے اور جسے مفسرین نے کرم کے معنی یون کے برابر
نصیحت کہ اگر ایک بار کی بھی نصیحت نفع کیا ہو کیونکہ جلد ہی پوری نصیحت بکرا جائے کہ ایک ہی بال نصیحت کہ نہیں خدا ڈر اپیل صورت میں اشکال بھی بالکل جاتا رہا اور علامت
بھی اس شخص کی کہ اسکو نصیحت نفع کرے بیان ہو گئی اور تعمیل کا باب کے تکرار کے معنوں پر دلالت کرتا ہے ان جنہوں کے ساتھ نہایت مناسب ہو گا واللہ اعلم اور
جب فائدہ لینے والوں کی نصیحت کے بیان فارغ ہوئے تو اب فائدہ دینے والوں کا بیان فرماتے ہیں **وینجیہا الاشی کو کہ نہ بکرا جائے کہ اس نصیحت**
سے وہ شخص بڑا بد بخت ہے اور حقیقت میں وہ شخص وہ ہے کہ کچھ خدا کا خوف نہیں رکھتا ہے اور عداوت اور عناد کی راہ سے کفر کرتا ہے پس حقیقت کلام کی
اس طرح سے تھی کہ دینجیہا من لا یخشی لیکن اس بات کی آگاہی کے واسطے کہ جو شخص کہ خدا کا خوف نہیں رکھتا ہے نہایت بد بخت ہے اس واسطے
اشقی کو من لا یخشی کی جاے بلاتے ہیں اب بیان پر سمجھا لیا جائے کہ آدمی کی شقاوت یہ ہے کہ عمل اور اعتقاد اسکا درست نہ ہو اور جسکا عمل درست ہے
اور اعتقاد درست ہے وہ بھی شقی ہے لیکن جو شخص کہ اعتقاد بھی فاسد رکھتا ہے وہ اس سے بھی زیادہ بد بخت ہے بھرا کر کوئی قصور اس کے اعتقاد میں جہل سبب کے سبب
ہر یا مالوت جو او راقلیدہ کو لے سے کسی مذہب کی مذہب باطلہ سے تو اسکو ممکن ہے کہ نیک نصیحت اور مرشد کے سمجھانے سے راہ پر آجائے اور جو شخص اسکا اعتقاد
بسبب عناد کے نادرست ہے کہ وہ بد و دانستہ اکل حق کے کیے جاتا ہے اور ایک برا عجب کثیف اس کے اعتقاد کے آئینے پر پیدا ہوا ہے کہ ہرگز تعلیم سے علم کی
اور ارشاد سے مراد اسکی صلاح اسکی ممکن نہیں ہے اور بد بختی کی نہایت کو پہنچا ہے و ما تغنی الا یا لاند اسی کی شان میں ہے اور اس آیت میں مراد شقی سے وہی ہے
اور انجیل کے کام کا یہ ہے کہ **الذی یصلی لنا الکبر یعنی شخص وہ ہے جو داخل ہو گا برسی آگ میں کہ اسکا وصف سورہ الدلیل میں ہے جس کا یہ**
کہ فرمایا کہ فاند رکنہ ان اتالی اور وہ ایک آگ پر بیچے کے طبقے میں نرنگ کے کہ ساتواں درجہ ہے اور فرعون کا اور اس کے منافق اور مشرک علیہم السلام کے ان کے
سنگری طبقے میں اور دوسرے طبقوں کی اسے سوزش میں مبتلا ہو گا اور ہر چند کہ حدیث غریبہ میں ہے کہ نارا کہ ہذہ سبب من سبعین جزءا من نار جہنم

[illegible]

کلمن مثل حرها کمن یو دنیا کی آگ شتروں حصہ و دوزخ کی آگ گرمی میں بس دوزخ کی آگ کی اصل نسبت دنیا کی آگ کے بہت بڑی اور بڑی جوتی ہے
حسن بصری رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ناکبری جنم کی آگ ہوا و نار صغریٰ دنیا کی آگ ہے لیکن جواگ کہ اسکے در کے میں ہے نسبت دوسرے دوزخوں کی آگ کے جنم کی آگ کا
حکم کہ مٹی ہو دنیا کی آگ کی نسبت سے میں آتش کبریٰ حقیقت میں وہی آگ ہے اور سب اس آگ کی گرمی کی زیادتی کا بہ نسبت دوسری آگوں کے اس مثال سے
سمجھ لیا جاتا ہے کہ دنیا کی آگ سرد ملک میں عین سرد کیلئے موسم میں برف پڑنے کی حالت میں سردی کے کام میں مشغول ہونے کے وقت جیسے ملائی اور قاتی
علیٰ مخصوص نہ جاپے میں اور مزاج بھی سرد ہو جیسے ہوا یا پانی مزاج اس قدر خوش رکھتی ہے کہ اس کا تحمل بدن پر نہیں ہو سکتا پھر وہی آگ گرم ملک میں زمین
کے وقت گرمی کے موسم میں گرمی کے کام میں مشغول ہونیکے وقت جیسے بادورچی گرمی اور زمان بڑی علیٰ مخصوص جو ان صغریٰ مزاج کو کہ دوزخ و دوزخ ہوا
تپ بھی جڑی ہو تو قیاس کیا جاتا ہے کہ لگنا تفاوت رکھتی ہے اس قیاس پر تفاوت اس آگ کی گرمی کا دوسری آگوں کی گرمی سے قیاس کر لیا جاتا ہے
والعیاذ باللہ من کل اصدان النار اور جو دنیا میں ہر مصیبت کہ آدمی کو پیش آتی ہے نہایت اسکی یہ کہ موت کو پونچا دیتی ہے اور موت موجب
خلاصی اور رحمت کا اس مصیبت سے ہو جاتی ہے اور اس بد بخت کو اس آگ سے بھی محروم رکھا ہے کہ باوجود اسی گرمی کی شدت کے ہلاک نہیں ہوتا ہر جناحہ
فراتے ہیں **مَثَرًا لِّمَوْتٍ فِيهَا** پھر باوجود ہقدر عذاب کی شدت کے اور دراز ہونے مدت کے نہ مرے گا اس آگ میں کہ سبب
مرنے کے جسم اسکا اس بلا سے محفوظ ہو جائے اور روح اسکی اس دکھ سے نجات پاوے کیونکہ بنیاد اس عالم کے بد فوٹن کی ایسی نہیں کہ روح آتے جدا ہو سکے
اور جسد اس میں رہے کہ حکام روح کے اس عالم میں بن پر غالب ہونے اور بدن حکم روح کا پیدا کرینگے اور روح کا عدم ہونا محال ہر اسی واسطے دنیا میں ہر چند کہ
مختلہ سبب است اور مصیبتیں آتا پیش آتی ہیں لیکن روح فنا نہیں ہوتی بلکہ نہایت بقراری اور دکھ سے بدن کو چھوڑ کر چلی جاتی ہے اور جو وہاں کے بدن
حکم ارواح کا پیدا کرینگے تو پھر ان کے ایک بھی ایسے غیر ملن ہوگا **وَلَا يَحْيٰی** اور نہ جیے گا کیونکہ اسکی روح ہمیشہ دکھ اور عذاب میں ہو گی یہاں تک کہ موت
کی آواز دے کرینگے اور موت نہ آوے گی اور اس قسم کی زندگانی حقیقت میں زندگانی نہیں ہے **وَرَبِّهِمْ** عمر چون خوش گذر دے گی خضر کم ست ہے در پنا خوش گذر دے گی نفس سیکر
بس اس آگ کے بدن کا آگ کی تاخیر سے جل جاوے گا پھر روح کے غلبے کے سبب آنا فنا دوسرا پیدا ہوگا تاکہ اس میں ایذا اور دکھ زیادہ ہو جناحہ
زخم پرانہ کرنے کے بعد دنیا میں تجربہ میں آجکا اور حیات نسیت کی من بخشش میں بیان اس شخص کا جو تذکرے سے پیغمبروں کی فائدہ مند ہوتا ہے
کیا گیا تو فرما قہر میں کہ خوف الہی کا ہونا آدمی کے دل میں سستے سے بند اور نصیحت بزرگوں کی بتا ہر کمال کی اور نہایت کمال کی دوسری چیز ہے امتداد و حفظ
خوف ہونے پر نہ جاسیے کیونکہ اگر وہ خوف دے کہ خیال کی مانند آیا اور ملا گیا تو کچھ کام آئیو الامین جب تک کہ زمین جہنم جائے اور ہر عضو کو بڑے کاموں سے
بند کرے اور اچھے کاموں پر قائم کرے پھر جب ایسا ہو گیا تو اس وقت قابل اعتبار کے ہوا اور سب ہوگا **وَلَا يَحْيٰی** **وَلَا يَحْيٰی** **وَلَا يَحْيٰی**
تحقیق مراد کو پونچا جواک ہوا اور بالکی کی کسی قسم میں اول کی باکی کفر اور شرک سے اور باطل عقیدہ و کج اور برسی میوتن اور بد اخلاق سے جیسے غل تپسی
بد اخلاق اور عقیدتی کہینہ اور دغا بازی اور حسد اور کبر اور سوا اسکے جو اسطر علی چیزیں ہیں دوسری بدی باکی اور کبروں کی بنیادوں سے جیسے پلے پلے ہوا اور بول اور برا
اور مزی اور مذی اور سو اسکے بصری پاک بدی صرف اور جناب سے وضو و غسل کے ساتھ خوشی باکی بدن کی پیدا ہونے والی چیزوں سے جیسے نافرمانی کے نیچے کے بال
اور نعل کے اور ناخن اور بدن کا میل اور سوا اسکے اور اگر کسی کی فارسی یا سر کے بال لہنے ہوں تو ہر شے میں جمع کے دن ان بالوں کو دھونا اور نہ کھنا
اور عطر ملنا سنت مولکہ ہے یا جوین مال کی باکی کرنا زکوۃ اور صدقات کے دینے سے اور سود کا مال ملانے سے بچانا اور دوسرے طہوکے حرام مالوں سے
جیسے جوا اور زنا کی اجرت اور سینگہاں لگانے کی اجرت یا جو جس چیزوں کی تجارت سے حاصل ہو جیسے کچے چمڑے اور فنج کی جرت اور دوسرے
کام کہ انہیں نجاست یا تھنہ میں بھرنے سے **وَلَا يَحْيٰی** پھر بعد کمال طہارت کے لیا اپنے پروردگار کا نام تکبیر تحریمہ میں جو شروع نماز میں
اور قرأت اور تسبیح اور تہجد میں اور حاضر و غاوب کا اور میانہ میں کلمہ کے اور زبان اور دل سے یاد کرنا سوا نماز کے وقتوں کیوں کہ ذکر سبب ہے استعداد
صفائی کا اور کمالات کی یادتی کا اور جس قدر کہ ذکر میں نام پروردگار کا بہت لیا جاتا ہے وہی قدر معرفت کا درجہ بڑھتا ہے **فَصَلِّ** پھر نماز پڑھی اور

دنیا کی آگ شتروں حصہ و دوزخ کی آگ گرمی میں بس دوزخ کی آگ کی اصل نسبت دنیا کی آگ کے بہت بڑی اور بڑی جوتی ہے

پھر بعد کمال طہارت کے لیا اپنے پروردگار کا نام تکبیر تحریمہ میں جو شروع نماز میں

جس فکر کو دل و زبان سے نکال کر اسکو جوارح سے یعنی ہاتھ پیر وغیرہ سے ملا کر ایک صوت ظاہر میں بنائی اور دل اور زبان اور جوارح یعنی ہاتھ پیر وغیرہ کی موافقت سے کمال مرتبہ منہم حقیقی کی نعمتوں کا شکر حاصل کرے حضرت مولانا یعقوب جبرفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس آیت میں اشارہ ہے سلوک کی منزلوں کی طرف کہ اول اسکے توجہ ہو اور بعد اسکے تزکیہ اور تصفیہ نفس کا یعنی پاک اور صاف کرنا و در کرنے سے بری صفیوں کے اور بعد اسکے ہیشگی فکر لسانی اور قلبی اور روحی اور تہری کی ہو اور بعد اسکے ہونچتا ہر مشاہدات کے مقام کو پس قد افلح من تنزی اشارہ ہے اول مرتبہ کی طرف اور ذکر اسم ربہ اشارہ ہے ذکر قلبی کے ہمیشہ ہونیک طرف اور فصلی اشارہ ہے مشاہدہ بکامرتبہ حاصل ہونیک طرف کہ الصلوۃ معراج المومنین کے یہی معنی ہیں اور حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی صدقہ فطر کا داکرے اور عید گاہ کے راستے میں بھی تکبیر نہ کہتا جاوے اور عید گاہ میں ہونچنے کے بعد بھی کہے اور عید کی نماز پڑھے تو میں میرا وار ہوں کہ اس آیت کی بشارت میں داخل ہو گا پس قرآن کی کالفاظ اس سورہ میں کوۃ سے ماخوذ ہے صدقہ فطر کا واجب ہو یا فرض حکم زکوۃ کا رکھتا ہے بہت لفظ اشارہ صدقہ فطر کے دینے کی طرف ہوا اور ذکر اسم ربہ اشارہ ہے عید کی تکبیر و ن کی طرف اور فصلی اشارہ ہے عید کی نماز کی طرف ہیں مقصود حضرت امیر المومنین کا اس تفسیر سے یہ ہے کہ ہر عید قرآن میں زکوۃ کا ذکر نہ کرے بعد آیا ہے اور یہاں پر جو نماز پر بلکہ ذکر پر بھی مقیم کیا ہے تو ضرور کوئی خاص صورت مراد ہے کہ انہیں یہ تمیز کام ترتیب دے جو ان اور وہ صورت شرع میں ہو اس صورت کے نہیں ہے اور اگر فقہان نے ان تمیزوں سے شرطیں اور ارکان نماز کے مراد رکھے ہیں اور کہتے ہیں توئی اشارہ ہے طہارت کی طرف خواہ وضو ہو اور غسل خواہ تیمم اور ذکر اسم ربہ اشارہ ہے تکبیر تحریمہ کی طرف اور فصلی اشارہ ہے نماز ادا کرنیک طرف اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے موافق اس تفسیر کے دو مسئلے فقہ کے مسئلوں سے اس آیت سے نکالے ہیں انہیں سے ایک ہے کہ تحریمہ باندھنے کی بوقت بالخصوص اسم الکبر کا لفظ کہنا لازم نہیں ہے جو چیز کہ خدا کا ذکر ہو سکے کفایت کرتی ہے جیسے الرحمن اعظم یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ مگر جو ذکر کہ بلا واسطہ عرض صاحبک ہو شروع نماز کا اسے جائز نہیں جیسے اللہم اغفر لی کیونکہ ذکر کلمات نہیں ہے اور انہیں سے بھی ہے کہ تکبیر تحریمہ کے نزدیک نماز کی شرط ہے اگر نہیں ہے توئی نماز میں داخل نہیں کیونکہ فصلی کو ذکر اسم ربہ کے بعد حرف عطف کے ساتھ لائے ہیں کہ معطوف اور معطوف علیہ کی خاترت پر دلالت کرتا ہے اور اسی مذہب سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ اگر نماز کی شرطیں جیسے طہارت اور سرعورت اور ولبتلبہ ہونا اگر تکبیر تحریمہ کی بوقت کسی کو حاصل نہ ہو اور بلا فصل بعد اسکے حاصل ہو جاوے تو نماز اسکی درست ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ بھی نماز میں داخل ہے اس واسطے کہ تکبیر نہ کر قیام کی حالت میں واقع ہوتی ہے اور قیام نماز کا کرک ہے اور جو ارکان کہ بطور فرضیت کے مقرر ہوئے ہیں وہ بھی نماز کے ارکان سے ہیں پس سب شرطیں نماز کی اسکے مذہب پر تکبیر تحریمہ کی حالت میں ضرور جاوے اور جوارح انہیں میں فرمایا کہ حاصل ہونا محال کا اور خلاصہ معنی اسے موقوف تظہیر ذکر اور نماز پر ہے کہ خدا کے خوف کا بھل ہو تو مقام اس بات کا تھا کہ کافر بطریق شہ کے ذکر کریں کہ ہو باوجود محال عقل و دل و ہوش کے کس واسطے خوبی ان اعمالوں اور افعالوں کی معلوم نہیں ہوتی اور سبب ہونا اس اسباب کا حاصل کرنے کو فلاح کے کس واسطے ہماری نظر و سنج پوئیدہ ہے مخفی کیا ہے جواب میں اسکے فرماتے ہیں کہ سب لوگ بسبب شقاوت ازلی کے ان چیزوں کے محال کو نہیں جانتے ہو بل **تَوَلَّوْنَ الْخَلْقَ الدُّنْيَا** بلکہ اختیار کرتے ہو تم دنیا کی زندگی کو آخرت پر اور دنیا ایک سبزہ نارسہ برصک نہیں ہے اور انجام اسکا سوئی گھاس کی طرح سے سیاہ ہو جائے اور بعدانی بھی از توں میں دنیا کی اور حاصل کرنے میں نام و جاہ کے محال کو سمجھ جاتے ہو حالانکہ دنیا کی زندگی ہرگز اس قابل نہیں کہ آخرت کی زندگی پر ترجیح دی جائے کیونکہ **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ** اور آخرت سب انہیں نیکی ہے بری کو انہیں گناہیں نہیں بخلاف دنیا کی زندگی کے کہ ہر چند نعمت اور جاہ و دولت سے گھری جائے لیکن ہمیں بچ اور فکر اور غم سلو لازم ہے اور کوئی نعمت دنیا کی نظر نہیں آتی مگر ایک کھ اور ضعف اور گھلانا اسکے جیسے لگا ہے اور اگر بالفرض دنیا کی نیکی ہو کسی طرح سے شر اور بری انہیں گناہیں نہ کرے اگرچہ یہ فرض محال ہے پھر بھی دنیا اس قابل نہیں ہے کہ آخرت پر ترجیح دی جاوے کیونکہ آخر دنیا فانی ہے اور آخرت باقی چنانچہ فرماتے ہیں **وَابْقِی** اور آخرت بہت باقی ہے دنیا سے کیونکہ دنیا کی بقا ہر چند کہ دراز و طویل ہو لیکن فنا اسکے جیسے لگی ہے اور آخرت کی بقا کو فنا کا کھٹکا ہی نہیں اس واسطے کہا گیا ہے **مَعْلَمٌ نِّازِکُ** تاہو جو گذرندہ ہست ہر دو جو غرض دنیا سے ہے کہ اسکو آخرت کا وسیلہ کہیں دنیا صریحاً **الْآخِرَةُ** یعنی دنیا کی

ہر آخرت کی جہان پر خلائے گما کر دیا کو جلتے مگر کھڑے سمجھ جہان تک ہو سکے ہمیں سے باہر بحال ۵ ماضی عمر عزیز پرست غنیمت و دانش ہو گوی چیری کر کو
 بہ برآید دانش ہو گئے فہم و کما ہو کہ اس کلام و عجز نظام میں باوجود و کمال فقہاء کے و دو دلیل قوی باطل کرنے بد دنیا کی تیج کے آخرت پر نہ کو میں قہمی ایک تو
 غیر ہونا ۶۔ ہر باقی رہنا سو اسطے کہ عاقل ہرگز ادنیٰ کو اعلیٰ کے بدلے میں لگا اسی طرح سے فانی کو باقی کے بدلے اختیار نہ کرے گا بس تیج و دنیا کی آخرت پر
 تاجرون کی مقصد عقل کے بھی خلاف ہو کہ باو شاہون اور امیرون اور علما اور حکما سے بہت کم عقل کہتے ہیں اور جو مضمون کو کہ تیج و دنیا کی آخرت پر
 اور دلو دنیا سے نہ لگایا جاتے مقصدانے نفوس بنی آدم کے خلاف دیکھا کہ انکی جبلت میں محبت و دنیا کی اور نہ پھرانا آخرت سے و ولایت و عینی امانت ہو اور
 ہرگز آخرت کی تیج کو وہ بھی اٹکا اور نہیں کرنا لاچار اسطے ثابت کرنے اس طلب اگلی کتابوں کی سند سے کہ عالم کے فرقوں کے نزدیک علیؑ و حسنؑ و حسینؑ
 ملک کہنے والوں پاس سلم الثبوت تحمیل لاکر فرماتے ہیں **ان هذا تحقیق یضمون کذا فخر من تزکی سے بیان تک کہ مذکور ہوا**
الصُّحُفِ الْأُولَىٰ البتہ اگلی کتابوں میں بھی مذکور ہوا اور کسی وقت میں یہ مضمون منسوخ اور بدلہ لائیں گیا **صُحُفِ الْاٰرَہِیْمِ**
وَمُوسٰی صحیفہ میں حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے کہ تیر آسمان نازل ہوتے تھے بس یہ ان قاعدہ کلیوں سے دین اور
 شریعت کے ہر کہ کسی پیغمبر کے زمانے میں نہیں ہوئے اور انکار انکا گویا علوم نظریہ کا انکار ہو کہ سوفسطائیوں کا کام ہوا اور کثافت میں مذکور ہو اور حسی ہوا
 کی کتابوں میں بھی مندرجہ سے دیکھتے ہیں آیا ہر کہ ابو زعفراری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے سن
 کتابیں نازل ہوئی ہیں آپ نے فرمایا کہ ایک سو چار کتابیں حضرت آدم علیہ السلام پر دس صحیفے اور حضرت شیث علیہ السلام پر چار صحیفے اور حضرت
 اور اس علیہ السلام پر تین اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر دس صحیفے اور تورات اور انجیل اور زبور اور فرقان اور طبعی کثافت کے حاشیہ میں ایک سو چودہ لایا
 اور ان سب میں سے دس صحیفے سو توریث کے موسیٰ علیہ السلام پر یادہ کہتے ہیں اللہ اعلم لیکن یہودیوں کی بانی شے میں نہیں آیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر سو
 توریث کے دس صحیفے دس صحیفے نازل ہوئے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفے تو موجود ہیں انجیل و عطا اور صحیفہ میں جہانچہ انہیں سے ایک ہر کہ بیسی
 للعاقل ان یکون حافظا للسانہ عام فایز مانہ مقبل علی شانہ یعنی قائل کو چاہیے کہ بنی زبان کو نگاہ رکھے اور پتے پتے کو پہچانے اور پتے کام پر بالکل مصروف ہو چکا

سُورَةُ الْاَعْلٰی

یہ سورۃ کی پڑھیں تو کہ آیتیں اور برتر کلمے اور ایک سو چالیس حرف ہیں اور حدیث صحیحہ میں مکرر آیا ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر نمازون میں یہ سورۃ پڑھ کر
 نماز میں اور شانی اس سورۃ کو سب سے اسم ربی کا اعلیٰ کی سورۃ کے ساتھ دونوں آیتوں میں جمع فرماتے تھے بس بطاس سورۃ کا سب سے اسم کی سورۃ کے ساتھ شانی
 سے ثابت ہوا اسی اسطے صحابہ کرام نے قرآن جمع کرنے کے وقت اس سورۃ کو پیچھے سب سے اسم کی سورۃ کے ساتھ اور تامل کر فست بہت سی وجہیں بط کی ظاہر
 میں بھی نظر آتی ہیں جہانچہ ان میں سے ایک یہ کہ اس سورۃ میں فذکر انما آنت مذکر ہر اور اس سورۃ میں فذکر ان نفعنا الذکر ہی ہوا اور اس سورۃ میں فصلی لہما
 حامیہ اور اس سورۃ میں یصلی الذار الکبریٰ واقع ہوا اور تم اس سورۃ کا مضمون یہ ہر کہ دنیا کی زندگی کو اختیار کرنا یا نہ کرنا اور آخرت ہر سورۃ
 بہتر ہو اور اس سورۃ میں تفصیل ان لوگوں کے حال کی ہر کہ دنیا کی لذت میں مشغول ہیں اور آخرت کو بھلا دیا ہوا اور ان لوگوں کا حال ہر کہ دنیا میں آخرت کی زندگی کو پہلے
 مشتاق ہیں چھپی ہیں تفصیل آخرت کی خوبی کی کسی ہر کہ طر حصر علی نعمتیں ان موجود ہیں اور سب باقی غیر فانی ہیں بس گویا اس باتیں یہ سورۃ تمام اس سورۃ کی ہر کہ ہر سورۃ
 کلام کے مشابہت کم ہوا اور اس سورۃ کو سورۃ حاشیہ سو اسطے کہتے ہیں کہ فانیہ نام قیاس کا ہوا اور ان میں اس کے ہول سے قیاس کے ڈرنا ہوا اور فانیہ قیاس کے علاوہ ہر سورۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہَلْ اَتٰكَ حَدِیْثُ الْاَعْلٰیۃ کیا بھی تم کو قیامت کی خبر کہ لوگوں سے کیا کوئی اور غاشیہ عرب کی لذت میں

ح
فنا
نہاں کے گندے کپڑے پہنے ہوئے
فنا
عالمی زندگی میں
نہاں کے گندے کپڑے پہنے ہوئے
فنا
روشنی کی ناک کا کامیابی
ح

پاس پیاں بکار نیکے کہ شاید پانی پینے سے یہ پاس دفع ہو جائے تو اس وقت لَسْقٰی مِنْ عَيْنٍ اَنِیَّةٌ پانی

ایک کھولے چشے سے کہ جسکے پیتے ہی نکلے ہونٹھ کباب ہو جائینگے اور آنتیں انکی ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گر پڑیں پھر فوراً درست ہو جائیں گی اور اسی طوعے عذاب میں گرفتار ہونگے اور یہ مہمانی انکی عوض میں شرمیوں اور بیعتوں کے ہر جو کلاب اور کپوڑے ڈال کے برف میں ٹھنڈا کر کے پیتے تھے اور جب دوزخ کے لوگوں کی گرمی اور اس ٹانی کی گرمی سپٹ میں نکلے جمع ہو کر بھوک کی آگ کو بھڑکا دینگی تو ایک ہزار برس بھوک کا عذاب انپر مسلط ہوگا اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ یہ بھوک کا عذاب اکیلا دوزخوں کو دوزخ کے سارے عذابوں سے زیادہ سنگین ہے۔

انکو کھجہ کھلاؤ لیکن **لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ** نہیں ہونے کے واسطے وہاں کوئی کھانا کہ عوض میں اُن میٹھے سلونے مسمن و پیازے چٹا ہے

ہے کیونکہ وہ ایک چیز ہواک کے اندر کہ جھنجھے میں جیسے کاٹا اور کڑا میں ابوے سبز یا دہ اور بدبو میں مردار سے بدتر اور گرمی میں آگ سے بڑھ کے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جیسے کہ دنیا میں جو سرخاک اور آب کا طبعیت ہے وہ ہوا کے جھانکے میں نہایت زیادہ ہے۔

میں اس واسطے کہ کسی نام سے وہ بھی پکارے جاتے ہیں۔ الامعنی میں مدہ انکا جو ہر آگ کا ہے اور جس میں ہر دھات کا ہوتا ہے۔ اور جو ہر دھات جو

سو دکھانا کھانے کا خالی ان تین چیزوں کے نہیں ہوتا ہر باتوں لذت یا تو موٹا کرنا بدن کا یا دفع کرنا بھوک کا سو ذکر کرنے سے ضریح کے اوپر ایک صفحہ

[illegible]

فوت کے متعلق خبر آسان ہو جانا اور اگر جو کچھ کو دفع کرنا تو بھی البتہ ایک طرح کا فائدہ ہوتا کہ جو کچھ کے غدا پر رہائی پاتے سو یہ کوئی فائدہ وہاں کے
 زمین نہیں ہر پانی سے یہاں و دوسواں جواب طلب دل یہ کہ جو دن بات کا آگ میں مکان نہیں کیونکہ دھوپ گرمی کے موسم کی اکثر خورق کو ملا دیتی ہو تو اگلے

یہاں حال ہو گا خصوصاً فرخ کی آل جواب اُسکایہ کہ وجود انسان کے بدن کا اور وجود سنانے کے معجون کا جو اُس آگ میں سل گیا ہو تو وجود میں نباتات کے گیا ہو اور علاوہ یہ کہ بعض نباتات زمین آفتاب کی گرمی کے بڑھتے ہیں اور سبز اور ہر رنگ کے پتے ہوتے ہیں جیسے گوکھر و یا جو اس اور علی ہذا القیاس ہیں

[illegible]

کے لئے جو اس کے انوکھے اور گھٹانہ لیکھا مالانکہ دوسری این میں دو کسرا کھانا بھی نہ بیوں کہ وہ سے نور فرمایا ہر ایک کے زقوم بھی کر کہ ان شجرہ
الکیم اور زمین کے یک غسلین ہو ولا طعام الا مغسلین جواب اسکایہ کہ روز نکے بہت طبقے ہیں بعضہ طبقے مین فقط یہی کھانا ہوگا اسکے
مجھے لیکھا پس وجوہ یوسف خاشعہ سے مراد اسی طبقے الی سون تو یہ کھانا بلاتو نہ جاتا۔ بعضہ منہ بلاتو نہ جاتا۔ بعضہ منہ بلاتو نہ جاتا۔

پہلے جو کچھ ضریح کی جنس سے ہے اور بلذاتی اور ظنی اور بدیہا و موثرانہ اور جو کہ دفعہ ثانی میں ہے وہ ضریح میں داخل ہے یا نہ کہ بعض مفسرین نے ضریح کو امین جو فصل کے نام سے معلوم فرمایا ہے اور دوسری اس کے چون کہ میں جو طعمہ کاملہ یعنی اوائی خوارق اور طبیعت کی مدد مزی کا ہو وہ ضریح اور اس سے متبرک ہو اور اشجار و دفعہ ثانی کے

جب کہ احوال بیان کرنے سے دوزخیوں کے کھانے اور پینے کے اصرار سے کی جاسکے فارغ ہونے تو اب جہنمیوں کے کھانے پینے کی جگہ اور اسباب اور سامان کا بیان فرماتے ہیں جو بیان جہنمیوں کے حال کا بھی تفصیل اس حال کی ہے جو حدیث الفاشیہ میں مذکور ہے اور حرف عطف کا بیان مذکور کیا بظاہر سورہ قیامت کے کہ وہاں حرف عطف کے ساتھ مذکور فرمایا ہو کیونکہ وہاں تفصیل محفل کی نہیں ہے کیونکہ پہلے اجمال نہیں گذرا **وَجُودُ قَوْمٍ مِّنْ دُونِ** تا **عَمَّةٍ** کہتے منہ اس روز خوش منظر اور نازک اندام ہونگے ہوا سے کہ علامتیں ذلت اور خواری اور خوف اور دہشت اور رنج اور محنت کی چیز نہیں انکی تاثیر نظر علی کیونکہ ان جہروں والوں دنیا میں بہت سی تکلیفیں اس قدر کی سختی کی آسانی کے واسطے آٹھائی تھیں اور محنتیں اور مشقتیں حق تعالیٰ کی خوشنودی کی واسطے اپنی جان اور تن برکوار رکھتے تھے جنانچہ فرماتے ہیں **لَسِعَها راضیۃ** اپنی کوشش سے اس روز خوش و خرم رہینگے کہ وہ خوشنودی ہادی ہوگا مگر اور اچھا بھلا **فِي جَنَّةٍ عَالِیَةٍ** دو چہرے ایک باغ میں ہونگے کہ بلند اور سبب اس بلندی کے ہول قیامت کا اور دوسری موزی چیزوں کا وہاں نہ بونچے گا اور دوزخ کی جگہ وہاں اثر ہوگا بلکہ **لَا تَسْمَعُ فِيْهَا لَغِیۃً** سنیں گے وہاں جو دو بات ہے جاگہ گالی گفتار اور ذلت کی بات نہ پائے کہ فریاد اور انیادت دوزخیوں کا کہ محض ہو وہ ہر وہاں نہ بونچے گا تاکہ عیش انکا کمر نہ جاتے اور یہ صفت جہنمیوں کو مقابلے میں تصلی نارا حامیہ کے دی ہے اور مقابلے میں کھولنے جتنے کے انکو **فِيْہَا عِزٌّ** اس باغ میں جنبہ ہر کہ بانی اسکا بہتا ہے اور برف سے ٹھنڈا ہوا شہد سے میٹھا ہے اور مقابلے میں دوزخیوں کی ذلت اور خواری کے انکو **فِيْہَا سُرُورٌ** انکو اس باغ میں تخت میں اونچے تاکہ کمال عزت سے پہنچیں اور مقابلے میں دوزخیوں کی محنت اور رنج کے اور جس کھانے پینے کے انکو **وَاَكْرَامٌ** اور کوزے تزیین کے ہونگے نہیں دوزخ یعنی جہنم کی خوشنودی کھانے پینے کی جیسے شراب اور دودھ اور شہد کی انکو ہوگی تو بن مانگے اٹھا کر پیئیں گے اور کھائیں گے اور اس بات کی حاجت نہوگی کہ تختوں اتریں اور محنت کریں اور ان کے فرش کے واسطے اس شہد میں **وَمَنَارٌ مِّنْ مَّصْبُورَةٍ** اور مسند اور توشکین برابر بطور صفت کے بھی ہوگی تاکہ اس مسند اور توشک پر جاہلین لٹیں گے لگاویں اور ان کے مکانوں میں **وَذُرَابٌ مِّنْ ذُرَّائِمٍ** اور قالین ہونگے بکھرے پڑے تاکہ جہنم میں جاؤں بھجوا دیں بھربھ کہ حال دوزخیوں اور جہنمیوں کا تفصیل سے اس سورہ میں مذکور ہو تو کافر بطور طعن و ٹھٹھول کے کہتے تھے کہ اس غیر کے کلام میں تناقض پایا جاتا ہے کیونکہ دوزخیوں کے رہنے کی جگہ مذکور کھانا اور مینا انکا اس طور سے بیان کرتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ اس عذاب شدید سے دوزخی مر گئے بھی نہیں ابوالبابا دکنی ہر پہلے حالانکہ آدمی اور جانور و نگو اس قسم کے عذاب میں ایک لمحہ زندگی بسر لے جاتا تھا حال ہی اور جہنمیوں کی تعریف میں کہتا ہے کہ اونچے اور نیچے تھو پر بیٹھے ہونگے اور مشقت اور رنج اس طرح کھائیں گے حالانکہ بار بار تڑنا چڑھنا اونچے اونچے تختوں سے یہ بھی تو مشقت ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ وہاں کوزے پانی اور شراب کے بھر ہوئے اور مسند اور قالین بھی بھیجے ہوئے حالانکہ جہنم کے تخت ہوتے ہیں انہیں مسند گنجائش کہاں ہوتی ہے اور دوسرے کہ اگر وہ کوزے دل جاویں تو تمام فرشتے جیگاہ دے اور قابل بیٹھنے کے شہد تو تعالیٰ نے انکے اس شہد و طعن کے جواب میں یہ آیت بھیجی اور حاصل جواب کا یہ ہے کہ نمونہ جہنمیوں اور دوزخیوں کا عالم یہ موجود ہے اور صورت بھی بہشت اور دوزخ کی نمونہ ہے اس واسطے جہنمیوں اور دوزخیوں کے احوال کا اور بہشت اور دوزخ کی صفات کا انکار کرتے ہو اور ان چیزوں میں حج متعلے سامنے موجود ہیں کیونکہ تامل نہیں کرتے اور وہ جہنم میں ہیں اول جانو نہیں تو اوستہ دوسرا بساط علیہ ہے آسمان ہے تیسرا سعادوں میں سے پہاڑ ہیں چوتھا بساط مغلیہ سے زمین ہے پانچواں ل فکر شکر کافرانے ہیں **اَفَلَا يَنْظُرُوْنَ اِلٰی الْاَبْلٰکِیۡفُ خَلَقَتْ** انہوں کی طرف کہ کیسے پیدا کیے گئے ہیں اور پیدائش میں انکے نمونے جہنمیوں کے اور دوزخیوں کے دونوں موجود ہیں ذات اور معاش میں اپنی مشابہت دوزخیوں کے رکھتا ہے اور فوائد و نعمتوں میں مناسبت جہنمیوں کے لیکن مشابہت دوزخیوں سے اپنی ذات اور معاش میں جو رکھتا ہے سو اس جہت سے کہ باوجود اس بل ذلت کے اس مرتبہ کو ذلیل و خوار ہے کہ ایک بچہ بلکہ جو ہا اسکی مہار پڑے تو ہماں جاہلے پھرے اور جب جاہلے پھرے جہاں سے لایا گیا وہاں سے اس کے جس کے خنوع کے سبب ہے کہ اسکی ناک چھید کے نیچل ڈالتے ہیں پس اس کے سبب سے ذلیل و تابع رہتا ہے اور اگر اس کے ہونے کی جگہ کم اور گریبان ہوتی ہے کہ لوگوں کے ملنے اور قاتل کی گرمی سے گویا آگ ہو جاتی ہے اور دونوں تک عاجز و پراسا ہوتا ہے اور اگر اپنی ہیر ہیر ہوتا ہے بالکل گرم کہ دوزخ کی خدمت کا رٹا میں جاتا ہے اور خدا اسکی

درخت خاردار اور کڑوے جیسے کوکھڑا اور جوسا اور مرغ اور باوجود ان سب باتوں کے حیات اور قوت اور طاقت باریک بینی اور علم شام کی اور تیرا چرخہ ہوا
کا اور دلت کینچ پانی کی جو اسکو نصیب تھی ہر عشر عشر کا کسی اور جانور کو نہیں اور سدا گرفتاری سے بچ و بلا میں رہتا ہے اور مناسبت اسکی ہشتیوں سے
فائدوں اور منفعتوں کی جہت سے ہر گاہ اسکی پیچھے کو خیال کریں تو گویا ایک اونچا تخت چارستون پر دھرا ہوا ہے جو داس بلند کی کہ ہاتھ بھی آدمی
کا اس تک نہیں پہنچ سکتا جب چاہیں بٹھلا کر سوار ہو جاویں جیسے جنت کے تخت چنانچہ عالم التنزل میں فرمایا کہ ہشتی کے تخت دور سے بلند نظر آئیں گے
پھر جب جتنی چاہیں گے کہ اپنے بیٹھیں تو وہ نیچے ہو جائیں گے پھر اونچے ہو جائیں گے اور اس کے چاروں حصوں کو یاد دہ کے بھرے آنچور سے تیار رکھے ہیں
اور چشمے دودھ کے ان سے جاری ہیں اور اس کے بشم سے ندے اور قالین اور مخی مسدین بناتے ہیں اور گوشت اسکا کھاتے ہیں اور دودھ اسکا
پیتے ہیں اور اس کے بال سے پہنے اور بننے کے اسباب بناتے ہیں اور پیچھے پر اس کے سوار ہوتے ہیں اور جب اسکو لاد کر چلو تو گویا ایک کشتی ہو کہ اپنے پانوں چلی جاتی ہو
اور اگر بغیر وجہ کے لے چلو تو ایک سپک ہو کہ دوڑا جاتا ہو اور اگر اپنے اہل و عیال کے ساتھ سپر سوار ہو جیسے اور تمام اسباب رسامان گھر کا امیر لاد دیتے تو گویا
ایک گھر کا گھر چلا جائے پس دنیا کے جانوروں میں یہ جانور نہایت عجیب ہو لیکن رات دن کے باہر رہنے سے کچھ تعجب کی چیز معلوم نہیں ہوتی مگر کہتے
ہیں کسی جانور میں یہ خوبی نہیں کہ اگر اسکو لادیں تو تمام اسباب گھر کا اٹھالے اور اگر کہیں بھیجنا منظور ہو تو تمام راستے دوڑتا چلا جاوے اور اتنی دور جاتا ہو کہ
کوئی جانور اس کے ساتھ نہیں پہنچ سکتا ہے اور اگر اسکا دودھ دوہیں تو سارے گھر کو کفایت کرتا ہے اور اگر اسکو ذبح کریں تو اسکا گوشت ایک محلے کو
کفایت کرتا ہے ایسا سلسلے حدیث شریف میں آیا ہے کہ لا بل عز لا ہلہا والغدیر بکۃ والخیل معقوب بنوا صیہ الخیر لی یقۃ یعنی اونٹ غوث کا سبب
گھر والوں کی اور بکران بکرت ہیں اور گھوڑے کے ساتھ بہتری ملی ہوئی ہر دن قیامت تک اور باوجود اس ڈیل کے تنواؤنٹوں کی قطار کو ایک پچیلے پھرتا ہے
اور صابر ایسا ہے کہ دوسرے دن تک پیاسا رہتا ہے اور محنت اور مشقت میں تصور نہیں کرتا اور عجائبات سے اس کے لیکت ہو کہ وہ قبلہ جاتا ہے اور اگر بالوں
اس کے جلا کر خشک کر کے جاری خون پر رکھ دیجئے تو بند ہو جاتا ہے دودھ اور میٹھا سکا استسقے والوں کو اور علی و ربوایہ والوں کو نہایت مفید ہے اور حبیب
لوگ اس بات کو خوب جانتے ہیں اور اونٹ کی کلنی کو اگر عاشق کی آستین پر باندھ دیں تو اسکا عشق جاتا ہے اور اونٹ سب جانوروں میں بانوت مشہور ہے
نہی باہر پر استہ نہیں پھاندا اور مستی کے وقت میں آثار عشق کے اور دلوں اور جوش جوں کہ اس میں نظر آتے ہیں مگر سچے عاشقوں کے ہیں قوت کھانا
پینا چھوڑ دیتا ہے اور قدیم عادت سے تین حصے زیادہ بوجھ اٹھاتا ہے اور خلقت میں اسکی درازی گردن کی عجائبات سے ہر نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کسی حکیم کے
روبر وڈ کر لیا کہ جانور دن میں ایک جانور ہو کہ اسکو اونٹ کہتے ہیں اس میں عجیب خاصیت ہے کہ اسکو چھال لیں بانٹا لاتے ہیں پھر وہ اپنے زور سے کھڑا ہوتا ہے
اور یہ خاصہ کسی اور جانور میں نہیں ہے کہ لادنے کے بعد کھڑا ہو جاوے اس حکیم نے کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ اس جانور کی گردن دراز ہوگی کہ گردن کے زور سے کھڑا
ہو جاتا ہو گا اور اکثر اسکی خوراک اونچے اونچے درختوں کے پتے ہیں اگر اسکو ایسی لمبی گردن ملتی تو بڑے درختوں کے پتے کھائے محروم رہتا اور یہ سب معلوم ہوا
کہ ہاتھی کو اس مقام پر نہ کھڑا یا اس سلسلے کے ہاتھی میں نمونے درخت اور جنت کے موجود نہیں کیونکہ اول تو مکان اسکی بود و باش کلمہ بزرگ اور آجہ بزرگ
اور اکثر خوراک اسکی کینے کے پتے ہیں یا اور زراعتیں اور کاروبار میں بچ و مشقت اٹھانیں سکتا اور ذلیل و مقہور بھی نہیں ہے بلکہ کشتی اور تکرید زیادہ سہل
پایا جاتا ہے اور اکثر اوقات کمال عزت اور توقیر سے فیما فافون میں امرا اور سلاطین کے ہوتا ہے اور اسکو گھاس کی جگہ پر گئے کھلاتے ہیں اور خوب تر ترائے عید کی
راحت پاتا ہے اسکو درخت کے چلے بھجے بھوکے پیاسوں کی مانند سبب دیکھ کر یہ جانور بے منفعت بھی ہے کہ دودھ ہر ہر بشم اور نہ گوشت اسکا لائق
کھانے کے اور نہ ہر شخص ہر وقت اس پر سوار ہو سکے اور نہ ہر ایک کا تا بعد از ان فرمان بردار پس نمونہ ہشت کا بھی نہیں ہو سکتا اگرچہ لیل اسکا بڑا ہو کہ اس کا
کیونکہ یہاں بیان اور یہ مقصد کا ہے **وَالِی السَّمَاءِ کَیْفَ رُفِعَتْ** اور کیا نظر نہیں کرتے آسمان کی طرف کہ کس قسم کا بلند کیا گیا ہے تاکہ
بلند کیو ہشت کی طور وہاں تختوں کی کچھ عجیب نماں اور آسمان باوجود اس بلندی کے بسبب کت دوری کے ہر جہاں کے اجزا کا دوری میں رات اور دن کے
پست بھی ہو جاتا ہے اس سے کہ سر کی طرف قدموں کی طرف آجاتا ہے اور نچا ہوا ہشت کے اونچے تختوں کا ہشتیوں کے قدموں کے نیچے اس بلندی اور پستی سے

تسمیہ

سورۃ الفجر

سورۃ الفجر

سورۃ الفجر

جاءہو تحریر ان علینا حسابہم تحقیق ہمارے ہی اوپر ہو حساب کے گناہ صغیرہ اور کبیرہ اور انواع کفر اور عناد کا کہ موافق
 اُس کے جزا اور سزا دیوینگے پھر جو شخص کہ روگردانی اور کفر میں سخت ہو اور زیادہ تکلیف اور عذاب بھی پاس نہ یاد ہو والی یاد اللہ منہ پس ان
 الینا یا ابھمکی آیت میں اشارہ برزخ کے احوال کی طرف ہے کہ بعد موت کے بلافاصلہ دہرہ و آئینہ لاہو اور آیت میں خون علینا حسابہم کی اشارہ
 قیامت کے دن معاملے کی طرف کہ بعد مدت دراز کے ظاہر ہو گا اور اس واسطے کہ مقررہ کار کا دلالت تفریحی اور مہلت دلا کر پرتا ہو سرے پر اس آیت کے وارد ہونا

یہ سورت کی جو سیم تیس آیتیں اور ایک سو پینتیس کلمے اور پانچ سو ستانوے حروف ہیں اور اسکے ربط کی وجہ اہل انک سے یہ ہے کہ اس سورے میں
 بھی قیامت اور پشست اور دوزخ اور ثواب اور عذاب کا ذکر ہے اور آدمیوں کے دو قسم ہو گا کاہشتی اور دوزخی اور ظاہر ہونا بڑائی اور بھلائی
 کی نشانیوں کا چہرہ پر اور اس سورے میں بھی اسی مضمون کا بیان ہے اور اس سورے میں لسیسہ اضمیۃ بھلائی والوں کے حق میں فرمایا ہے اور اس سورے میں
 اضمیۃ مضمیۃ اور اس سورے میں فیعد بہ اللہ العذاب کا کبر کا فزون کے حق میں اشارہ ہوا ہے اور اس سورے میں یوم حشر کا عذاب
 عذابہ محض اشارہ ہوا اور یوم دونوں مضمون آپس میں قریب ہیں اور نازل ہونا اس سورے کا دفع کر نیو ایک شے کے ہوا ہے جو اکثر محمد و پی
 اور زندیقوں کے خیال میں گذرتا ہے اور اس شے پر مقابلہ انبیاء و اولیاء عطا ہونے سے کرتے ہیں اور حاصل اس شے کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو بندہ
 نہ گناہ کی پروا ہے نہ نیکی کی اور یہ جو انبیاء و اولیاء عطا کتے ہیں کہ دنیا کی پیدائش کے بعد از مر فو ایک اور عالم پیدا ہو گا کہ حشر اور نشر اور سوال اور جواب
 اور بدلا دینا اس میں ہو گا سوا سات کی کچھ اصل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ بنی آدم کے شبکے بھلے کاموں سے خبردار ہے اور ہر شخص کو اُس کے کام کی سزا اور جزا
 دینے پر بھی قادر ہے اگر طاعتوں سے خوش ہو گا اور گناہوں سے ناخوش ہو گا سوا سات کیوں کہ نعمتوں سے نوازش نہیں کرتا اور بدکاروں کو گناہوں کے بدلے
 عذاب میں گرفتار نہیں کرتا پس تاخیر کرنا جزا دینے میں اور انتظار کرنا قیامت کے دن کا باتو اس واسطے ہے کہ اب اس کو آدمیوں کی نیکی بد کے کاموں پر اطلاع
 نہیں ہو پاس سب سے پہلے اس وقت بلا لےنے کی طاقت نہیں رکھتا اور وہ دونوں باتیں اس کی ذات پاک کی طرف متصور نہیں ہو سکتی ہیں پس معلوم ہو کہ بڑا
 نیکی اور بد کا اس کو منظور نہیں ہے اور جو کچھ لکھتا ہے سوا سات میں کیا ہے کہ اس پر گریہ پر دانی کے طور کیسے دولت دنیا حشمت کی معزز اور کریم کردہ تیار ہے اور کیسے دوزخ
 مشقت میں ڈال کے ذلیل کرتا ہے سو جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ باوجود اپنے کمال علم اور قدرت کے حکیم مطلق بھی ہے اور حکمت اس کی چاہتی ہے کہ ہر شخص کی
 سزا اور جزا پہنچانے کی واسطے قیامت کا انتظار کیا چاہیے اور تفصیل اس جمل کی یہ ہے کہ آدمی کے تین حال ہیں اول تو دنیا کا حال کہ اس میں طرح طرح کی حاجتوں میں گرفتار
 ہے اور قسم قسم کے علاقے قربت و دوستی اور ہمسائی کے مخلوق سے رکھتا ہے اور دوزخ و طاعت اور بندگی کا بھی ہے اور مشغول ہے آخرت کا تشویش حاصل کرنے میں اور اپنی
 اصل پر بھی کے برعکس نفعوں اور فائدوں و دوزخ حال برزخ کا یہ کہ مرنے کے بعد وہاں ہوتا ہے اور ان مشغول فارغ ہوتا ہے لیکن جو کچھ کہ بھائی بند یا رشتہ دار
 مر یا اپنی طرف سے یا اس کے لئے سے اس کے واسطے دنیا میں کرتے ہیں اس کا ثواب اس کو ملتا ہے اور اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے تو گو یا کہ ابھی وہ خود دار العمل
 یعنی دنیا میں ہے اور یہ بھی ہے کہ برزخ میں جمع ہونا حق دار و نیکو دنیا میں ان طرح طرح کے معانی کی اور بدی کے لئے تھے ممکن نہیں اس واسطے کہ ہر شخص کی ہوت
 اپنے وقت پر مقرر ہے پھر ان فصل کرنا معاملوں کا بغیر حاضر ہونے حقدار کے عدالت کے خلاف ہے نیز اعمال آخرت کا کہ ہرگز کسی طرح کا عمل اور کسی طرح کا مشغول ہونا نہ ہو گا
 اور بنی نوع اور اس کے تابعدار اور اس کا سبب ہونا حاضر ہونے اور جو کچھ کہ اس نے خود کیا تھا بد و حسن اس کے واسطے اس کے لئے کیا حساب ہو گا
 اور جمع ہو گیا اب آئندہ کو کسی اور چیز کے ان کی لیس سبب منقطع ہو نوع انسانی کے نہری پس حکمت ہرگز اس بات کو تقاضا نہیں کرتی ہے کہ اس کو دنیا کے حال میں نہ رہے
 اس واسطے کہ وہ ابھی کام میں مشغول ہے اور اس کے عمل کی تدبیر اس کی پونجی قائم مقام ہے منور بالکل اس کے ہاتھ میں نہیں آتی ہے اور اپنی گزری ہوئی عمر کے جمع خرچ کو یاد
 نہیں کیا ہے اگر اس کو اس حالت میں جزا اور سزا میں گرفتار کریں تو وہ جواب میں البتہ کہیگا کہ ابھی مجھ کو فرصت دینا چاہیے کہ میں اپنی عمر پوری کر لوں اور جو توفیق

کہ مجھے ابتداء جوئی میں دینا تجرہ کی میں ہو گئی ہیں انکا بلا آخر عین اور اگر دن و تجارتوں کا بھی یہی معمول ہو کہ جب کسی گناہ کو تجارت کے واسطے کسی طرف بھیجتے ہیں تو اسکو مہلت دیتے ہیں کہ چند مدت اپنی اسے کے موافق لینے میں کرے اور اگر ایک مہلے میں کچھ کھو بیٹھا اور نقصان کیا تو بھی نہیں بولے کہ شاید دوسرے سو میں کمالیگا اسطر سے عالم برزخ میں بھی جزا دینا محکم کے خلاف ہو اسواسطے کہ ابھی نیکیاں اور نیچے ہر آدمی کے علوین اس کے بنی نوع کے باقی رہنے کے سبب اسکو چلے آتے ہیں بس گویا کہ ابھی جمع خرچ اسکا بار نہیں ہوا اور حق کے لینے دینے والے بھی جمع نہیں آئے ہیں کہ معلوم ہو کہ اسکا حق کسپر اور اسپر کسکا حق ہو اور کونسا حق دار اپنا حق معاف کرنا ہو اور کونسا طلب کرنا ہو بس چاروں اچار بلا لینے کیواسطے قائم ہونا آخرت کا مقرر ہوا اور اس وقت کے آنے تک حق تعالیٰ بندوں کے خیر و شر کے عاملوں کو دیکھتا ہو سو یہ ہرگز غصت نہیں ہو اور ان بیک لبالموصاد کے یہی معنی ہیں اور اسی مضمون کو اس سور میں کئی قسموں کے ساتھ تاکید سے ارشاد کیا ہے اور اس سور کا نام سورۃ الفجر اسواسطے رکھا کہ اول قسم فجر کی کھائی ہو اور فجر کمال مشابہت رکھتی ہو قیامت کے دن کہ تمام رات لوگ اس کے آئینکا انتظار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہو تو گویا ایسا ہوتا ہے کہ فجر کے بعد پھر جی اٹھے اور بازار اور رستے اور دربار لوگوں سے بھر جاتے ہیں اور جن کاموں کے انتظار میں کام خراب گزاری تھی وہ کام سر انجام کو پہنچ جاتے اور جو ان قسموں میں بیان ہو انتظار کرنے کا کاموں کے واسطے کہ یہ ہر انسان کی عادت ہو اور فجر اس کی ثابت کر سکی اول دلیل تو اس سور کو اس نام سے موسوم کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس نصف

ع

وَالْفَجْرِ
تسم کھانا ہون میں فجر کے وقت کی کہ اکثر لوگ اپنے کام کاج کر نیلے واسطے اسکا انتظار کرتے ہیں اور باوجود کام کی ضرورت کے فجر آؤ کیواسطے نہیں کرتے ہیں پھر جانور اپنے گھوسلوں میں نرق کی تلاش کیواسطے بھوکے پیاسے اسکا انتظار کرتے ہیں اور پھر والے جانور بھی چر جائیکو اسکے منتظر رہتے ہیں اور درباری لوگ اپنی عرض اور معروض کیواسطے اور محلے والے اپنے محلے کے فیصلہ کرنے کو اور اہل حرفہ اور بازاری لوگ اپنے کاروبار کیواسطے اور تھمتی کر نیوالے جو تھے بونے کو اور مسافر چلنے کے لیے اسکے منتظر رہتے ہیں اور جو کام کہ روشنی اور اجلے سے متعلق ہیں وہ سب فجر کے پہلو پر موقوف ہیں اور بعضی فجر نکلا اور بھی زیادہ خصوصیتیں ہیں کہ ہر سنگ مخلوق اپنے اپنے اوقات اسکا انتظار میں کانتی ہو جیسے عرفے کے اور فجر کے روز کی فجر حاجیوں کے واسطے کہ تمام سال اس دن کی آرزو میں گذرتے ہیں اور مہینوں اور برسوں کی راہ سے چلا کر اس دن واسطے اس متبرک مکان میں اپنے تئیں پہنچاتے ہیں اور صبح کی نماز بھی اس وقت میں ہو اور جو فرشتے کہ بندوں کی محافظت کیواسطے مقرر ہیں اور صبح اور شام اپنی اپنی بارگاہی آتے جاتے ہیں اسوقت وہ دولوں چوکیاں آئے اور جا کی جمع ہوتی ہیں اور اسوقت کی نماز کا انتظار کرتی ہیں اسواسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ من صلی صلی الفجر فهو فی حقہ اللہ یعنی جس شخص نے پڑھی نماز کی تو اس نے لکھ دے میں داخل ہوا اور سورہ امیری میں واقع ہوا ہے ان قرآن البحرکان مشہود یعنی فجر کی قرات مستحب ہوتی ہو اور حدیث شریف میں اسکی تفسیر فرمائی ہو کہ رات اور دن کے فرشتے اسوقت حاضر ہوتے ہیں اور انکی حضور سبب زیادتی برکات اور انوائی ہو ہو حاصل کلام کا یہ ہے کہ جو کچھ انتظار مخلوق کو اپنے کاروبار میں فجر کے آئینکا ہونا ہو سو ظاہر ہو کہ وہ منہ تمام رات اس امید پر کھڑے رہتے ہیں کہ صبح کو طیب کے پاس جا کر اپنا حال بیان کر نیلے اور اسکی دوا پہنچیں اور فقیر اور مسکین علمات بھوکے پیاسے گذارتے ہیں اس توقع پر کہ صبح کو امیرون دنیا داروں کو دوا پڑ جائے کہ کچھ ٹانگ لاو نیلے اور اپنے بچے بالوں کے ساتھ اوقات بیری کر نیلے اسطر سار بنی آدم اپنی حاجتوں کو صبح کے نکلنے پر موقوف رکھتے ہیں اپنی برکات کا مومن باوجود ضرورت اور قدرت کے ایک وقت کے انتظار کیواسطے کہ حکمت الہی نے اسوقت کو اس کام کیواسطے مقرر کیا ہے انسان کی عادت ہو تو یہی تھی کہ جزا کے مقدمہ کی تاخیر کو قیامت آنے کے انتظار پر سمجھ لیا جائے وکیال عشر اور قسم کھانا ہون میں ان دن میں اتنی کہ بہت بزرگ اور متبرک ہیں کہ لوگ تمام سال ان کے آئینکا انتظار میں گذارے ہیں اور کاروبار کے ان کے دن پر موقوف رکھتے ہیں اور وہ دس تین میں قسم میں دل تو دس ایمن ہو جہ کے معنی کے

ح

جنت سے دو سجدہ ہیں ہر رکعت میں اور اطلاق سے ایک کو عہد اور بعض کو کہا ہے کہ مراد جنت سے وہ بارہ چہترے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی لاشی
 کے مارنے سے ایک پتھر میں سے جاری ہوئے تھے اور اطلاق سے وہ نو چہترے ہیں کہ فرعون کے مقابلے میں ظاہر کیے تھے اور قرآن مجید
 بھی اشارہ ہے ولقد اتینا موسیٰ تسع آیات بظہانت اور ابو سعید خدری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے کہ مراد جنت میں
 کار و زہی کہ دسویں درجہ کی ہے اور اطلاق سے مراد عہدے کا روز ہر نوین کی ہے اور یہ تفسیر لیاں عشر سے بہت مناسبت رکھتی ہے **وَاللَّيْلِ إِذَا**
يَغْشَىٰ اور قسم کھانا ہون میں رات کی جس وقت کہ اسکی اندھیری سرایت کرتی ہے عالم میں کہ وہ وقت بھی ان لوگوں کے انتشار کا ہے کہ جن کا کار و بار بدہوشی
 سے علاوہ کھانا ہوا نیک ہو خواہدہیے عبادت شب بیدارہ کی اور عقد کلاخ اور چورون کی چوری کرنا اور بچنے والوں کا کھانا اور بچاؤ کا عیش کرنا
 اور ہمارے دیکھا جادو کرنا اور طلسم کرنا شعبہ بازو دیکھا اور تاشا کرنا پتلیوں کا پس لہن پانچ قسموں کا ثابت ہے کہ انتشار وقت اور مدت کا باوجود جمع ہو
 اسباب را اور دن اور خوارشون کرتے ہیں اور یہ اور حکمت کے انسان کی جبلت کی موافق ہے کہ ہر نیک اور بد کام میں وقت کی رعایت کرتے ہیں اور
 صاحب عقل کو تصور پس فکر کرے ان چیزوں میں معلوم ہو جاتا ہے کہ جزا کی تاخیر کرنے میں قیامت کے روز کیا کیا حکمتیں اور فائدے ہیں اور سیدھے اشارہ
 ہوتا ہے **هَلْ فِيْ ذٰلِكَ قَسَمٌ لِّمَنْ يَّحْكُمُ** کیا ہے ان چیزوں میں جو بیان ہو میں کوئی قسم کھاتے تھے عقل والی کو یا ہر مسلمان کو
 قسموں عقل والے کو ثابت کرنے میں اس بات کے کافی ہے کہ حق تعالیٰ قیامت کے وقت کا منتظر ہر نیک بد کی جزا اور سزا دینے کو اور اگر کم ہونے
 کچھ تعجب نہ ہو تو شاید اس بات پر تاہم کہ اس وزن کے پچھلے سب جمع ہونے اور ایک دن میں ہر شخص کو جو اور بنو دنیا ایک مشکل امر ہے کیونکہ اگر ساری
 حشر کی مخلوق بیکو کھڑی ہوں اور قلبے پر آجاوین تو اس وقت مندر دینا انکو ہرگز ممکن نہ ہو سکے اسی واسطے پادشاہوں نے انہو کے تنہا بننے کی
 کی روکنارہ کیا ہے اور جیلوں و تدبیروں کی اول انکی جمعیت کو کبھی دیا ہے جب انکا زور کم ہو گیا ہے تب حسب نحو اور منظور ہو ہے سو کیا ہے بس اگر کاغذ
 مجازات کا بھی ہر ایک گنہگار پر جدا جدا جاری کیا جاتا تو اس اندیشے کا کھٹکا نہ ہوتا سو حق تعالیٰ نے درمیان میں ان قسموں کے ذکر ہونی میں اور اس ضمن
 میں یہ بیان کھائی ہے کہ ان ربانک لبالموصدا ہے بطور جملہ مترضہ کے تین حصے اپنے مجازات کے جو دنیا میں واقع ہوئی ہیں کہ آئین بڑی بڑی مخلوق کو جو
 نہایت قوت اور شوکت رکھتے تھے انکی اسباب ہلاکت کے نیست اور نابود کر دیا بس اسکی قدرت کے آگے بڑی مخلوق کو نابود کر دینا کچھ مشکل نہ سمجھا جاتا
 حق تعالیٰ کی قدرت کو ذوی الاقدار پادشاہوں کی قدرت پر قیاس بچا ہے کہ انکے اس سے کچھ نسبت نہیں کہتے ہیں اور اس مقام پر میں تصویب اختیار کر رہی
 وجہ یہ ہے کہ اگر ایک کام خلافت قیاس کسی سے ایک بار وقوع میں آئے تو لوگ اسکو اتفاقات سے سمجھتے ہیں اور جو کمرہ کر واقع ہو تو معلوم کر جاتے ہیں کہ یہ کام
 اس شخص کے روبرو نہایت آسان اور سبک ہے اور پھر اصل میں لیسری تھا یا کو خدوت کر دیا اور کمرہ کو آپس و لیل رکھا کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اخفش
 نجوی سے اس لیے کے ساتھ کر نیکی وجہ پوچھی اخفش نے کہا کہ جیت تک کہ برس بھر میری خدمت کر لگاتے تک میں تجھکو اس کے اسقاط کی وجہ کھاتا
 ایک برس کی خدمت کے بعد یوں بیان کیا کہ لیسری مشق سری ہے کہ شب و دی کے معنی میں ہے اور شہر دی رات کے چلنے والوں کی صفت ہے رات کی
 صفت نہیں لیکن مجاز کے طبع پر رات کی صفت کر دیا ہے اس واسطے کہ وقت شہر دی کا ہے اور عرب کی اصطلاح میں یہ سنا و فعل سیط زمان و مکان کے
 بطور مجاز کے بہت استعمال ہو چکا ہے کہ کہتے ہیں یلہ فاکم و نہارہ صائم اور جو معنی میں لیسری کے تغیر واقع ہوا تو جاہا کہ اسے لفظ میں بھی تغیر کرین کہ لفظ
 مطابق معنی کے ہو جائے جو کچھ اخفش سے اس باب میں منقول ہے لیکن یہ بات موقوف ہے دو مقدموں پر ایک تو یہ کہ لیسری سری مشق ہے سو لیسری
 نہیں بلکہ ظاہر یہ بات ہے کہ مشق ہر رات سے ہے کہ مطابق والیل اذ اسجی اور والیل اذ اخشی کے ہو جائے دوسرے یہ کہ اگر مشق لیسری ہو تو صفت رات
 چلنے والوں کی ہونہ رات کی صفت اور یہ بھی کہ لازم نہیں ہے بلکہ ظاہر یہ بات ہے کہ شہر دی کے معنی چھوڑ مطلق چلنا مراد ہو چنانچہ والیل اذ اسجی
 میں ہے شہر دی اشعار میں رات کے چلنے سے اس واسطے کہ رات کا چلنا اور چلنا رات میں دونوں مناسب ہیں آپس میں یعنی مطلب دونوں کا ایک ہے کہ اگر شہر دی
 اور تامل کر کے دیکھئے تو شہر دی یعنی چلنا رات کا بھی صفت مانتا ہے سو اس واسطے کہ حقیقت میں رات نام ہے زمین کے سارے کے عکس کا کہ

آفتاب کے مقابلے میں حرکت کرتا رہا اور سب منطبق ہو اس کس کے کسے کسی فرق پر اتفاق نہ ہو وہ افق آتا ہوا وہ مخروط ہمیشہ حرکت میں ہو لیکن
نسبت ہر افق کے حرکت اس کی رات کو ساتھ اس افق کے ہوتی ہو تو اولیٰ ہی ہو کہ وہ جس کے ساتھ ہونے کی ساتھ رعایت مشابہت پہلی آیتوں کے
ہو سوائے اس کے **الْحَرُوفُ فَعَلٌ رَبَّكَ** کیا نہیں دیکھا تو نے کیا کیا تیر پروردگار نے اور دیکھنا یہاں پر جاننے کے معنی میں
اسطے کہ یہ قصہ اس قدر معروف اور مشہور تھا کہ جانتا اس کا گویا دیکھنا ہی اور لفظ رب کا اس تمام سورہ میں اور دوسرے سورہ میں ذات پاک کے
نام کی جاکر مستعمل ہوا ہے اور اس لفظ کے اختیار کرنے کی وجہ اس مقام پر اور دوسرے مقاموں پر یہ کہ ربوبیت کہ متوجہ اس غیر جلیل القدر کی طرف ہو
جامع ہو اور ربوبیت جامع عدل انصاف قائم کرنا چاہتی ہو اور عدل انصاف چاہتا ہو بے انصاف اور کیشو کی ملاکت اور تباہی کو **بِعَادِ**
اِصْرَ ذَاتِ الْعِمَادِ عائد کرتے سے کہ ارم کے رہنے والے تھے اور وہ ارم بستی بننے بننے ستونوں پر مبنی تھی اور عدا جمع ہو عدا کی
جیسے لجال اور جبل اور یہاں پر سمجھ لیا جاسیے کہ عداد و فرقون کا نام ہر ایک تو عدا اولیٰ کہ انکو عدا قدیمہ بھی کہتے ہیں اور وہ اولاد میں عدا بن محمد
بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کی تھے اور انکو عدا ارم بھی کہتے ہیں کہ ارم انکا داد تھا اور شہرام کو بھی اپنے والد کے نام پر نام رکھا تھا اور طون
انکا عد بن کے متصل تھا اور دوسرے عداوی اور شخص کی اولاد ہیں کہ اس کا نام بھی عدا تھا اور انھیں عدا اولیٰ میں کا تھا کہ احقاق کی سرزمین میں
متصل حضرموت کے وطن اختیار کیا تھا اور اس کی اولاد اس ملک میں بہت پھیل گئی تھی اور انکا یعنی عداد دوم کا قصہ اپنے پیغمبر کے ساتھ کہ حضرت صالح
علیہ السلام تھے قرآن مجید میں مکرر وارد ہوا چنانچہ اپنے مقام پر مذکور ہے اور عدا اولیٰ کا قصہ قرآن مجید میں دو جگہ سے زیادہ نہیں آیا سوادہ بھی اجمال کے
طور پر ایک تو اس جگہ پر وارد دوسرے سورہ نجم میں کہ اهلک عاد و ثمود لاولیٰ اسی کی طرف اشارہ ہے الغرض انکا قصہ حسب قدر تفسیر میں اس آیت کی
کفایت کرے لکھا جاتا ہے کہ حق تعالیٰ نے اس فرقے کو قوت و قامت اور قوت بے حساب عنایت فرمائی تھی اور زمانے کے سب لوگوں کے اس بات میں مبتلا
تھے کہ کم سے کم قدر کا آدمی انہیں بارہ گز کا ہوتا تھا اور ہر شخص انہیں کا بڑے بڑے پتھر و ٹکڑے جو بہت لوگ اٹھا دسکین ایک ہاتھ سے اٹھا کر پھینک دیتا تھا
اور تمام مروج ملک پر اپنے زور و قوت کے سبب قابض و رتصرف تھے یہاں تک کہ انہیں پادشاہ عظیم القدر پیدا ہوا ایک تو خدیوہ اور دوسرے شادا اور بے
دونوں پادشاہ تمام مروج زمین پر رتصرف ہوتے تھے اور لشکر اور خزانے بے نہایت جمع کیے تھے لیکن شد و کثرت نے بھائی شہید کے مرنے کے بعد سلطنت کو کمال وقت
اور عروج بخشا تھا کہ چار سو کئی پادشاہ اس کے مطیع اور فرمانبردار تھے اور کسی روز میں کے پادشاہ کو طاقت اس کے مقابلے کی تھی پس اس غرور و تکبر کے سبب
دعویٰ خدائی کا کیا تو وہ اعداؤں اور ملکوں اس نے کے علم و عمل انبیا و کما بطور میراث کے رکھتے تھے اس ملحد کو پند اور نصیحت کے طور سے حق تعالیٰ کے خوف
اور اس کی عبادت کی طرف رغبت دلانے کے لئے کہا کہ دولت اور حکومت اور جاہ و ثروت جواب تجھ کو موجود ہے اس سے زیادہ امد کی عبادت میں کیا حاصل ہوگا اور جو
کوئی کہ کسی خدمت کرنا ہو یا تو منصب کی ترقی کیو اسطے یا دولت کیو اسطے سو یہ سب میرے پاس موجود ہے مجھ کو کیا پرواہ کہ کسی کی خدمت گزاری کروں انھوں نے کہا کہ
سب ملک اور دولت دنیا کی فانی ہو اور امد تعالیٰ نبی عبادت کے ثواب میں بہشت عنایت کرے گا کہ تمام دنیا سے بہتر ہو اسے پوچھا کہ اس میں کیا خوبی ہے وہ ان
نے جو کچھ تعریف اور خوبی اس کی انکے انبیاؤں سے منقول تھی اس کے سامنے بیان کی اسے کہا مجھ کو اس بہشت کی بھی حاجت نہیں ہے کیونکہ میں دنیا میں فانی
ہو سکتا ہوں پس اپنے مقبرہ سرداروں میں سے سو آدمیوں کو مقرر کیا اور ہر ایک کے ساتھ ہزار ہزار آدمی متعین کیے کہ جیسا کچھ کہو وہ کہیں گے حکم کے موافق
عمرات کام میں مشغول ہیں اور ہر ایک سردار کو اپنا اپنا کام سونپ دیا اور تمام ریح مسکون میں حکم بھیجا کہ چاندی سونے کے معدنوں میں جہاں کہیں کہ ہوں انکے
ایشیں بنوا کر بھیجو اور گڑے ہو خزانے نکلو ایسا اور متصل کوہ عدن ایک شہر مربع یعنی چوکھٹا دس کوس کا لہذا اور دس کوس کا چوڑا کہ کسر دور اس کا چار
کوس کا ہوا بنا کر نیکی حکم دیا اور اس کی نیواس قدر کھودی کہ پانی کے قریب جا پونجی اور اسکو سنگ سلیمانی سے بھر دیا جب نیو بھر چکی اور برابر میں پہونچا
آسپر شور و پے کی اینٹوں سے دیوار بن چنا شروع کیا بلندی اُن دیواروں کی اس نے مانی کے گڑے سے پانچ سو گز کی مقرر کی جس وقت کہ آفتاب نکلتا تھا تو
اس کی جب سے دیواروں کی روشنی پڑھکا و ٹھہرتی نہ تھی پھر چار دیواری کے اندر ہزار محل تیار کیے اور ہر محل ہزار ستونوں کا اور ہر ستون جواہرات میں ڈھلا ہوا

شہر کے ایک نہر بنائی اور ہر مکان میں حوضین اور چونچے تیار کیے اور اس نہر سے ہر مکان کو ایک ایک نہر دوڑائی تھی کہ ہر مکان میں ہمیشہ پانی ہو
 اڑا کرتے تھے اور چار دین چھوٹا کرتی تھیں اور حوضین اور چونچے سد البالبت ہتے تھے اور چونچے نہروں کی قوت اور زور جانیں سلم سے بھر دیتے تھے
 اور کناروں پر ان نہروں کے درخت بنائے تھے کہ پھل انکی سونے کی اور شاخیں اور پتے نمرود کے اور پھول پھل انکے موتی اور قوت کے اور دوسرے
 جواہرات کے بنا کر لٹکائے تھے اور دو کانون اور دیواروں کو مشک و زعفران اور عنبر کو گلاب کے گل کر کے استرکاری کروا کے مٹلا اور مذہب کیا تھا
 اور خوبصورت خوش آواز جانور قوت اور جواہر کے بنا کر درختوں پر بٹھائے تھے اور گردا گرد شہر کے ہزار ہا سونے کے پلے کے جڑا دیئے تھے کہ چونکہ پہرے
 والے لوگ اپنی اپنی باری سے امنیں لے چکے تھے چونکہ دیکرین جب اس انداز کا شہر بنکر تیار ہوا تو حکم دیا کہ سارے شہر میں قالین اور فرش کشیں اور دوزی کے بچھلاؤ
 اور برتن سونے روپے کے سب مکانوں میں جڑیے چڑھیں اور کسی نہر میں مٹھاپانی اور کسی میں تراب و کسی میں ودھ اور کسی میں شہد اور شربت جاری
 کر دیا اور بازار اور دو کالوں کو بھی کھول دیا اور زینت کے پردوں کے آراستہ کیا اور ہر پیشے اور ہنر کے کو حکم دیا کہ اپنے کام میں مشغول ہوں اور حکم دیا کہ
 انواع انواع قسم کے میوے اور طرح طرح کے عمدہ کھانے ہمیشہ سب شہر والوں کو پہنچا کرین بارہ برس کے عرصے میں شہر اس سجاوٹ کے ساتھ تیار ہوا بعد
 اسکے حکم کیا کہ تمام امرا اور ارکان کمال محل اور زینت کے ساتھ اس شہر میں جا کر رہیں اور خود بھی اپنی فوج اور لشکر کو ہمراہ لیکر کمال غرور و تکر سے کوچ
 کیا اور راستے میں بطور خراج اور ٹھٹھول کے ان محفلوں و نصیحت کرنے والوں کو کہنے لگا کہ تم اسی بہشت کے واسطے مجھ کو کہتے تھے کسی دوسرے کو رو
 سر جھکانے اور دلیل ہونے کو اب تم نے میری قدرت اور ثروت دیکھی اور بے پروائی اور بے نیاز کو میری معلوم کیا کہتے ہیں جب یہ سب شہر پہنچا
 تو اس شہر کے لوگ غول کے غول استقبال کے واسطے شہر کے دروازے باہر آکر زور و جواہر سپر بچھا کر رکھے اور تحائف نذر گزارنے سے سیر سے جب
 دروازے پر شہر کے پہنچا اور ایک قدم اسکا دروازے باہر اور ایک قدم اندر تھا کہ آسمان کی طرے سے ایک ایسی کواکب اور آواز سخت ہوئی کہ تمام مخلوق ہلاک ہوئی
 اور بادشاہ بھی وہیں دروازے میں گر پڑا اور گھبرا گیا اور اس شہر کے دیکھنے کی حسرت کہ کس محنت و مشقت سے اس کو تیار کیا تھا دل میں لگیا اور بعضی کتابوں میں
 دیکھنے میں آیا کہ ملک ملک کے حق تعالیٰ نے پوچھا کہ تجھ کو کسی بندگی جان نکالنے کے وقت کبھی رحم بھی آیا ہے یا نہیں بلکہ اچھا عرض کیا کہ بار خدایا مجھ کو
 جو شخصوں کی جان نکالنے میں کمال وقت ہوئی اگر تیرا حکم ہوتا تو میں ہرگز انکی جان نکالتا ایک تو ایک پوچھا کیا پیدا ہوا اپنی ما کے ساتھ کشتی کے تختے پر
 رہ گیا تھا حکم ہوا کہ اسکی ما کی جان قبض کر لے اس وقت مجھ کو اس کے پر نہایت رحم آیا کہ اسکی ما کی سوا کوئی خبر نہ تھا وہ ایک بادشاہ تھا کہ اپنے ایک
 شہر کمال آرزو سے بنایا تھا کہ وہاں کبھی دنیا میں نہیں بنایا تھا اور وہ اس کے دیکھنے کو آیا جس کو کہ قدم در دروازے میں رکھا حکم ہوا کہ اسکی جان قبض کر لے اس وقت
 بھی کجا نہایت رقت آئی کہ وہ کیا کچھ حسرت میں اپنے دل میں لگیا ہوا کہ جناب کبھی سے ارشاد ہوا کہ یہ بادشاہ وہی لڑکا تھا کہ ہم نے اس کو بغیر بابا پرورش کیا اور اس
 اور ثروت کو پہنچا یا جب اس مرتبے کو پہنچا تو جاری تابعداری سے منہ موڑا اور دیکھ کر نے لگا آخری ہی مرتبہ کو پہنچا کہتے ہیں کہ وہ کشتی کا تختہ کر رہا تھا کہ اس کو پہنچا تھا
 بہت باہتداری کے کنارے آگاہ اس گالوچ و صوبی وہاں دھو تھے جو دیکھا کہ ایک بچہ اپنی ما کے لاش کے پاس تھے پڑا ہوا اس تختے کو پیچنے لائے اور دیکھو مدھون
 کر دیا اور بچے کو اپنے ہاتھ میں لے گئے اور اس کا حسن و جمال دیکھ کر ہزار جانت عاشق ہو گیا اور اس ہنر کی اطلاع تھی پس اس بچے کو فرزند مین لیا اور پرورش کرنے
 لگا یہاں تک کہ سات برس کی ہوا لیکن اسکی عقل و روانائی اور چلائی اس وقت کچھ اور طرے کی نظر آتی تھی ایک مذکانون کے باہر بچوں کے ساتھ کھیلتا تھا کہ
 ایک باگسی شور ہوا کہ بادشاہ کی سواری آئی ہے اور لوگوں کا گذرنا شروع ہوا سارے لوگ کے ہیبت سے بھاگ گئے اور یہ شوخ ایک ٹیکے پر کھڑا بادشاہ کی
 سواری کا اور لشکر کا تماشا دیکھتا تھا یہاں تک کہ سارا لشکر چلا گیا اور چند ولی کے پیادے کہ گریے پڑی خبر گیری کے واسطے لشکر کے پیچھے پیچھے آتے تھے گند
 شروع ہوئے ایک پیادے نے ان پیادوں میں سے ایک پوٹلی پائی اس میں سر مردانی اور سلائی تھی اپنے پیادوں سے کہنے لگا کہ میں نے سر مرد
 پایا ہے اگر تمہاری صلح ہو تو میں اس کو لگاؤں کہ میری بیانی میں فرق ہو گیا ہے سناؤ کہ فائدہ دے کرے انھوں نے کہا کہ اول تو در سے کی پڑی ہوئی
 پوٹلی کا نچا ہے یہ خبر اگر تو نے اٹھائی تو بغیر آزمائے ہونے انھوں میں لگانا ہرگز مناسب نہیں پہلے کسی اور کی آنکھوں میں لگا جب

اسکو فائدہ کرے تو تو بھی استعمال میں اس پکانے اور ہر دھوکھا تو کوئی وہاں تھا کہ یہ لڑکا ایک ٹیلے پر کھڑا تھا اسے کہا لڑکے آہم تیری آہمیں
 سر پہ لگا دین کہ تیری آنکھیں اچھی لکھیں یہ لڑکا دوڑتا ہوا اس پیادے کے پاس گیا اور سر پہ دانی اور سلائی پیادے سے لے کر اپنی آنکھ میں لگائی
 لگانے کے ساتھ ہی تمام زمین کے خزانے اسکو نظر آنے لگے جیسے صاف پانی میں چیز نظر آتی ہو لڑکا اپنی لیاقت اور دانائی سے چلایا اور فرما
 کرتے لگا کہ اے حجاز خراب ظالموں نے میری آنکھیں پھوڑ ڈالیں میں بادشاہ کے پاس فرماؤ کہ وہ لڑکا اور تمکو نہرو لو اور لگا لیا دوں جو بیات سنی سر
 تو وہیں چھوڑا اور گرتے پڑتے اپنی جان بیکر بھگے یہ لڑکا سر پہ دانی لیے ہوئے اپنے گھر آیا اور یہ حقیقت ہر سے بیان کی نہ ترے کہا اپنے گھر
 حچون موجود ہیں رات کو جب سب لوگ سو جاوین تو بھاڑے کہ اریان لیکر جو جو فرو کر اپنے اعتبار ہی ہیں انکو ساتھ لے جس جا پر چکھو خزانہ
 نظر آئے وہاں کھوکھوں کے انہی گدھوں خچروں پر لاؤ اس لڑکے نے اسطور سے کیا آخر لا کر بہت سال جھج کیا اور سب کانوں والوں کو
 اپنا رفیق کر لیا اور اس کانوں کے سردار کو مار ڈالا اور اسکی جگہ پر آپ ہو بیٹھا ہوتے ہوتے یہ خبر حاکموں فوجداروں کو پہونچی تو انھیں نے
 ارادہ اسکے مزادینے کا کیا اس لڑکے نے بھی نوحہ کرکھ کر مقابلہ کیا اور ان سکومار دیا آخر چند روز کے بعد وہ بادشاہ مگر گیا تو اس لڑکے نے فوج
 کشی کی آخر کچھ ہوتے بادشاہ ہو گیا اسی طرح سے بڑھتے بڑھتے تمام روضہ میں کا بادشاہ ہوا اور ہر جہاں کا بادشاہ اسکے مطیع اور فرمان بردار ہو
 اب سنا چاہیے کہ وہ شہر کیا ہوا معتبر معتبر تفسیر میں لکھا ہے کہ اس بادشاہ اور لشکر کے ہلاک ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو لوگوں کی نظر
 سے پوشیدہ کر دیا مگر کبھی کبھی رات کو عدن کے گرد فواح کے لوگوں کو اسکی جھلک اور روشنی اس جگہ پر معلوم ہوتی ہے کہ یہ روشنی اسی
 شہر کے دیواروں کی ہے اور عبد اللہ بن قلابہ کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحابوں میں تھے اتفاقاً اس فواح میں وارد ہوئے کہنا کا ایک دن
 انکے اونٹوں میں چھوڑ کر بھاگ گیا وہ سکے ڈھونڈنے کو نکلے جب اس شہر کے نزدیک پہونچے تو ان منادوں اور دیواروں کو دیکھ کر ہوش ہو گئے اپنے
 دل میں کہنے لگے کہ شہر کی تو صاف اسی بہشت کی سی صورت ہے جسکا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے وعدہ فرمایا ہے شاید کہ یہ معاملہ میں خواہمیں دیکھتا ہوں
 جب اس شہر کے دروازے پر پہونچے اور اندر گئے تو دیکھا کہ تمام مکانات اور نہریں اور درخت ہاں سب بعیدہ جنت کے سے ہیں لیکن شہر میں کوئی آدمی
 نہیں تھوڑے سے جو اہل اور باقوت کہ مکانات کے صحن میں منکر یزدوں کی جگہ پر کچرے پڑے تھے اپنی چادریں لیے اور نہائی کے خوف سے جلد بھاگے
 اور مشتق کو گئے جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تو یہ سارا احوال بیان کیا تو حضرت معاویہ نے اسے پوچھا کہ یہ شہر کس نے خواب میں
 دیکھا ہے یا بیداری میں انھوں نے کہا بیداری میں اور نشانیاں اس شہر کی خوب ل میں یاد رکھی ہیں کہ عدن کے پاس سے خلائی جانب کو استقدر مفاصلہ
 رکھتا ہے اور دوسری طرف خلائے دخت کی نشانی ہے اور ایک طرف کو فلاں کانٹوان ہے اور یہ جو اہل اور باقوت کہ وہاں لایا ہوں میرے پاس موجود ہیں حضرت
 معاویہ اس بات کے سنبھلنے سے نہایت متحجب ہوئے اور اسوقت کے عالمنوں کے پاس آدمی بھیجا کہ دنیا میں کوئی شہر ایسا بھی ہے کہ ستر روپے سے بنا
 ہو اور ایسا ہو اسوقت کے علما کہا کہ ہاں قرآن مجید میں اسکا ذکر آگیا ہے ارم ذات العباد مگر اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی نگاہ سے
 پوشیدہ کر دیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت میں سے ایک شخص اس میں جاوے گا اور وہ شخص کو تھامہ منہ رنگ و برابر اور گردن
 اسکے دو خال ہوں گے اور اپنے اوٹ کو وہ بڑھتا بڑھتا اٹھوڑھتا اس شہر میں باپونچے گا اور وہاں عجائبات دیکھے گا جب حضرت معاویہ یہ سب نشانیاں انھیں
 تو برابر بھلین فرمایا واللہ یہ وہی شخص ہے جو اہل کام کا یہ ہے کہ اس شہر کی اس سے زیادہ کوئی کیا تعریف کرے گا کہ خود بلوغت باوجود احاطہ علم کے تمام علوم
 اس کے حق میں ارشاد فرماتے ہیں کہ **الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ** وہ شہر کہ ہرگز پیدا نہیں کیا گیا و بسیار و کے زمین کے
 شہروں میں **وَمِنْ الَّذِينَ جَاءُوا النَّصْرَ بَأْوَادِهِ** اور کیا کیا تیرے پروردگار نے تھوڑے سے کہ بڑے سے تیرے کو
 حرا تھے تھے وادی القرین میں اور تھوڑے سے تھے تھے وادی یثرب کے بعد حجاز شریف اور شام مقدس کے درمیان میں اپنا مکان
 مقرر کیا تھا اور حیرت وادی القرین تک اپنا مکان

فلاں کانٹوان
 حجاز

اور دوسرے

فَصَبَّ عَلَىٰ هَٰذَا مَرَّةً

بھی ہر سورہ بوبیت اس ذات پاک کی اسی بات کو جاسی ہی کہ مظلوموں کا بدلہ ظالموں پر اور پورا لیا جائے **عَنْ اب** ایک کڑا عذاب
 کو کڑے لفظ میں اشارہ اس بات کا ہے کہ یہ تمام سخت عذاب مینہ کی طرح سے ان مینوں گروہ پر برسا یہ نسبت ان عذابوں کی سختی میں ان کے واسطے تیار ہے اور
 اس کے مظلومین حکم کو پکا رکھتا ہے نسبت غمیشہ کے اور مجموع لفظ صبر سے معلوم ہوا کہ عذاب کے واسطے دو استعارہ فرمائے ہیں اول مینہ کہ صبر کا لفظ اسکی
 تشریح ہو و نیز تار یا نہ کہ سوط کا لفظ اسکی تصریح ہے اور ایک عبارت میں و استعارہ جمع فرمایا آئیں کلام اللہ کا ہر لفظ کے کلام میں پایا نہیں جانا چنانچہ اس آیت میں
 بھی فاذا قہم اللہ لباس الجوع والخوف مذکور ہے اور تخصیص ان تینوں قصوں لانے میں نکتہ یہ ہے کہ لوگوں و مینوں میں جو بدلہ لینا جمع کثیر سے
 مشکل معلوم ہوتا ہے سو یا تو اس جہت سے ہوتا ہے کہ وہ جماعت کثیر ہے زور و قوی پہل ہوتا ہے کہ کوئی ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کے واسطے
 قصہ شدا اور عذاب کا بیان فرمایا اور یا لکھی کوٹکی مضبوطی کے سبب سے ہوتا ہے سو اس شہر کے دفع کے واسطے نمود کا قصہ ارشاد ہوا یا قہج اور
 لشکر کے باعث سے ہوتا ہے سو اس کے لیے فرعون کا احوال مذکور فرمایا اب اس مضمون کو جس کے واسطے پانچ قسمیں اور تین قصے تمہید ہوئے تھے ارشاد ہوا
ہِنَ اِنَّ رَبَّكَ لَبَلَمَّا قَدْ خَلَقَ تحقیق ثابت ہوا کہ تیار بہ نسبت گھات میں ہے جیسے کوئی شخص پوشیدہ سر راہ بیٹھا آنے جانے والوں کا احوال
 دیکھتا ہے اور معلوم کرتا ہے کہ کیا کرنا گیا اور فلاں کیا لایا اور کیا لے گیا کہ ملاقات کے وقت اس کے موافق عمل میں لاوے چنانچہ یہی کہ دنیا میں
 انتقام نہیں لیتا محض نبی آدم کی بھلائی برائی پوری ہو جائے کہ وہ بغیر فنا ہو جائے نوع انسانی کے ممکن نہیں نہ کہ ان کے بھلے بے کاموں کا غافل ہو جائے
 پروائی کی راہ سے بدلہ لینا منظور نہیں کرتا پس یہ سب احوال ہی یعنی ڈھیل دینا ایک مدت تک ہی احوال نہیں یعنی محض چھوڑ دینا نہیں ہے اور اگر تیرہ مین گاہ
 اور انتظار بہت دیر حق میں مال اور جاہ اور عزت اور نعمت کے دینے اور نہ دینے کے سبب سے ہوتا ہے تو کہ معلوم کرے کہ مال اور جاہ اور نعمت دینے سے شکر
 کرتا ہے اور اپنی حد کے انداز سے قدم بلہ نہیں کرتا ہے یا بیکار اور فخر و سرکشی اختیار کرتا ہے اور مال اور جاہ اور نعمت دینے کی حالت میں بھی دیکھتا ہے کہ اگر ان
 نعمت و خیر و عافیت کو کتا ہے یا بصر اختیار کرتا ہے اور رضا بقضا پر بھی اللہ کے حکم پر ثابت رہتا ہے لیکن اس گھات اور انتظار کو سوا اللہ تعالیٰ اور مہربان
 اور صدیقوں اور اولیاء اور علیوں ربانی کے کوئی نہیں جانتا اور نبی آدم غیب کے معاملے کی کیفیت سے غافل ہیں ہرگز اس بھید کو نہیں سمجھتا
 اور ظلم کی نعمت اور مال پر فریہ ہو جائے اور ظاہر کے فقر اور تکلیف پر خیر عارف فرع کرنے لگتے ہیں اور نا امید ہو جاتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں
فَاَمَّا الْاِنْسَانُ لِرَبِّهِ دِيْ اِسْتَقْبَلْ جب آدمی اس حق سے غافل ہو اور اسکی عظمت کی دلیل ہی **اِذَا مَّا ابْتَلٰہُ رَبُّہٗ** جب آزماتا ہے اسکا
 پروردگار گھات میں ہے مال دیکھ کر **اَوْ رَکُوۡہٗ** پس عزت دیتا ہے اسکو سبب اس مرتبے کے کہ مال دینے سے اسکو مل ہو **وَتَعْلٰہٗ** اور عزت میں
 رکھتا ہے اسکو کیونکہ مال سے ساری نعمتیں حاصل ہوتی ہیں **فِیْ قَوْلِ رَبِّ اَکْرَمٰنَ** پھر کتا ہے میرے بچے کو عزت دی ہے مجھے بوجھ میں
 جانتا کہ سب زائیش ہی کہ آہی سے نڈر ہونا چاہیے اور دھوکا نہ کھائیے کہ خواہ دل میں مال اور عزت دی ہو تو آخرت میں بھی اس پر حسرت کی گہ بات
 ہرگز نہیں ہے بلکہ مقدمہ منور پر وہیں ہی دیکھ لیا ہو **وَاَمَّا اِذَا مَّا ابْتَلٰہُ** اور مقرر آدمی جب آزماتا ہے اسکو پروردگار اسکا فقر فاقہ
فَقَدْ عَلٰہُ رَہۡقَہٗ تو تنگ کرتا ہے اسکو اگر چہ حاجت ضروری کے موافق کہ زندگی میں ہر موقوف ہو **فِیْ قَوْلِ**
رَبِّ اَہٰتٰنَ پھر کتا ہے میرے پروردگار نے مجھکو ذلیل کیا ہے مجھے بوجھ اس بات کہ یہ سب زائیش ہی میرے صبر کی اور عزت اور ذلت کا مقدمہ
 پوشیدہ ہی نہیں معلوم کیا ہے کیونکہ بہت ہوتا ہے کہ فقر آخرت کی عزت کا سبب جاتا ہے اور بہت ہوا کہ مال اور دولت آخرت کی ذلت اور وبال کا سبب ہوتا
 سو ذلک پہلے حال پر مغرور ہونا اور ان دونوں صورتوں میں بھی نعمت اور بلا میں غیب کے معاملے کو کہ امتحان اور زائیش سے سوچنا ہی غفلت ہے
 ان سبب لیلہ ہمداد کے مضمون سے باقی ہے یہاں پر چند سوال کہ جو اہل حکما بہت ضروری اول یہ کہ لفظ فاقہ کا تفریع کیوں اسے آیا ہے اور عرب کی لغت میں
 ان کا کلمہ مجمل کی تفصیل کے واسطے ہوتا ہے وہ مجمل جو سابق کے کلام میں گذرا ہے سو اس کلام میں مجمل کہاں پر اور تفریع تفصیل کی کس چیز سے ملا ہے کسی پر

اسکایہ ہو کہ وہ محفل کلام مضمون ان ربناک لبناک صلا کا جو اس واسطے کہ اس مضمون معلوم ہو کہ پروردگار عالم کا آرمایش اور تہنیت کی دلیل ہے اور بندوں کے احوال سے غافل نہیں اور یہ بات رسیکو چاہتی ہے کہ یہ بندے بھی تیرے اور ہوشیار رہیں غافل ہو جاویں لیکن آدمی غفلت میں گرے گا ہر اور اس غفلت کا بیان و نون صورت میں غرت یا دولت دولت ہو یا فقر تفصیل اس مضمون کی ہوئی اور اس تفصیل کو اس محفل پر غرت کے لفظ غنہ فقر یعنی فرمایا ہو دیکھ کر کہ دولت کی آرمایش کیا جائے پر فاکر کہ ارشاد ہوا اور بندہ کی زبان بھی فاکر من نقل فرمایا اور فقر کی آرمایش کی جائے پر فاکر کہ ہاں نہ فرمایا اور بندے کی زبان سے فاکر ہاں فرمایا اس میں کیا نکتہ ہے جواب اسکایہ ہے کہ حقیقت میں رزق کی تنگی اہانت کا سبب نہیں ہے پس فقر کو اہانت کہنا غافل بندے کا کام ہے کچھ موافق واقع کے نہیں ہے کیونکہ اکثر ہوتا ہے کہ فقر ظاہری دنیا اور آخرت کی صلاح کا سبب ہو جاتا ہے بلکہ موجب عزت اور جاہ کا بھی ہو جاتا ہے چنانچہ بہت اولیاء اللہ کے احوال سے ظاہر ہو رہا ہے اور دولت اور مال حقیقت میں غرت ظاہری کا سبب ہوتا ہے اکثر حالات میں گو کہ آخرت کی عزت کا سبب نہ ہو تب صورت فراخی رزق کی دنیا میں بہتر ہو دیتا اور آخرت کے خسران سے معاسوس نکلتے کے واسطے فاکر کہہ کے لفظ کو اس جگہ پر بڑا حایا تیسرے یہ کہ اصل کلام یون معلوم ہوتا ہے کہ فاما الانسان فبقول ربی اکرم من اذا ما ابتلاہ فاکرمہ واما هو فبقول ربہ اهان من اذا ما ابتلاہ فقد رعلیہ مرہ قہ بس لفظ فبقول کا مبتدئ کی خبر ہے و نون جابر واما اذا ما ابتلاہ ظرف ہے بقول کا اور کلام محمد پر اول رکھنا انسان پر داخل کیا اور دوسری بار اذا ما ابتلاہ پر ظرف بقول کا ہولائے اس تفسیر میں کیا نکتہ ہے جواب اسکایہ ہے کہ حقیقت میں الماظر پر فاعل ہے اس واسطے کہ اہمال لفظ لانے سے انسان کی تفصیل منظور نہیں ہے بلکہ اسکی آرمایش کی تفصیل دولت اور فقر سے منظور ہے اور پہلے قریشی کہ انسان کا لفظ متصل ہا کے وار ہے ضمیر و کی مرجع کی تعین کے واسطے ہے جو کہ سابق میں مذکور نہیں ہے سو باعتبار اصل معنی کے کلام کو یوں سمجھا جائے کہ ان ربناک لبناک صلا و الانسان غافل عن ذلک فی کلتا الحالتین فاما اذا ما ابتلاہ سر بہ فاکرمہ و نفعہ فبقول ربی اکرم من اذا ما ابتلاہ فقد رعلیہ مرہ قہ فبقول ربی اهان بلکہ اگر خوب غور کیجئے تو بیان و تفصیل میں منظور میں اول یہ کہ اما الانسان فهو غافل عن کون ربہ لبناک صلا فی کلتا الحالتین اور دوسرے یہ کہ اما فی حالة الابتلاء بالنعمۃ و المال فلا یتلقى النعمۃ بالشک و اما فی حالة الابتلاء بالفقر و الضیق فلا یتلقاہ بالصبر و لا یدری ان ربہ متدرب لہ لکراتہ علی معاہلہ اور جو تفصیل اول کی مقصود والذات تھی تو انسان کے لفظ کو اس تفصیل کے واسطے شروع میں اس تفصیل کے زیادہ کیا تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل پر اور دوسری تفصیل کو شہاد کے طور پر لائے میں اس واسطے کہ یہی تفصیل بالذات مقصود تھی واللہ اعلم جو کہ یہ کہ انکار اور مذمت انسان کی جو اکرم من اور اهان من کی لفظ سے سمجھی جاتی ہے جس چیز کی طرف متوجہ ہو حالانکہ انسان بیچارہ اس کلمہ میں چاہے چاہے اکرام کے مقام پر اس کے مطابق خود بخود شہاد فرمایا ہے پھر اگر بندے نے بھی اسے موافق کہا تو کیا چاہے انکار کی ہو اور اہانت کی جگہ پر چہ کہ خود نہیں فرمایا ہے لیکن مطابق واقع کے ہے کیونکہ فقر و معاش کی تنگی اکثر اوقات میں سبب لت اور حقارت کا ظاہر ہونے کی نظر دین میں معلوم ہوتی ہے چنانچہ کہا ہے عرۃ الذی بالمال و عرۃ الخیرۃ بالکرم ال جواب اسکایہ ہے کہ انکار اور مذمت کہنے پر اگر من اور اہان کے وہ اس واسطے ہے کہ موافق واقع کے نہیں ہے بلکہ اس جہت سے کہ بندہ اکرام اور اہانت و موعین گرفتار ہے اور اس آرمایش سے کہ پر دین اکرام اول اہانت کے مخفی اور مستور ہو غافل ہو جاتا ہے اور حقیقت کو اکرام اور اہانت کی کیا مکتہ و غلط ہو کی نہیں جانتا اور سو اکرام اور اہانت دنیویہ کے سیطرہ حکاکرام اور اہانت تصور نہیں کرتا بس بندہ مانند بے عقل بچے کے ہے کہ نہ ہر شکر اکر دیکھتا ہے نہ شکر کے جانتا ہے اور بد مذکر واکو کہ سراسر اس کے حق میں نافع ہو نہ ہر جانتا ہے سو یہ انکار اور جھڑکیاں اسکی ہوتی ہیں کہ حقیقت کو چھوٹے ظاہر پر چھڑکا رہا ہے چنانچہ یہ بات ہے کہ ابتلا کے معنی محنت کے موافق فقر میں تو ظاہر ہیں لیکن دولت و اکرام میں ابتلا کے کیا معنی ہونے جواب اسکایہ ہے کہ لغت میں ابتلا کے معنی محنت و آرمایش کے معنی ہیں کہ آرمایش منظور ہے یعنی ہر گناہ یا نین اس طرح دولت میں بھی وہی آرمایش منظور ہے کہ شکر کر گیا یا نین شکر بارہ نو شکرین ہوشیار شستن سہل ست اگر بد دولت برسی مست مذکور ہی مدوی پس ابتلا سے اس جگہ پر لغوی معنی مراد ہیں یعنی اور جب آدمی کے

حال کی تفصیل بیان کرنے سے فقر ہو یا غنا فارغ ہو چکے تو اب اسکو یاد کرنے پر ان حقوق کے جولو ازمات غنا کے ہیں وہ یاد کرنے پر اسے شکر کے
 زجر اور توبہ سے فرماتے ہیں **کَلَّا** باتوں میں نہیں ہر کہ ٹٹنے سے مال اور جائے مغرور اور غریبیت ہو کر اپنی بزرگی کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک لازم جانو
 اور اسکی نعمتوں کو اسکی مرطیات میں صرف کر و ضبط نہ کرے کہ آدم کرتے ہیں **بَلْ لَا تَكْفُرُونَ الْيَتِيمَ** بلکہ تم لوگ یتیم کی عیت نہیں
 کرتے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تمکو تباہ و عزت اس واسطے دیا ہے کہ بے عزت لوگوں کی عزت کرو خصوصاً یتیم کی کہ بے عزتی ہر طرف سے اس پر ہوتی ہے چاہے بہت
 مال اور دولت ملے اس واسطے دیا گیا ہے کہ فقیروں اور محتاجوں پر خرچ کرو اور انکا پیٹ بھر لو تم لوگ یہ کام نہیں کرتے **وَلَا تَحْصُونَ عِلَالَ**
طَعَامِ الْمُسْكِينِ اور ایک دوسرے کو قید نہیں کرتے ہو گا اٹھلا پر مسکین کے لکھ اپنے مال کھائے ہوئے سے دینا تو کیا ممکن ہے غر کے مال سے بھی جو
 بے محنت اور بے مشقت ٹکومتا خرچ نہیں کرتے ہو اور اسکو بھی بے دھڑک چکے جاتے ہو چنانچہ ارشاد ہوتا ہے **وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُكَلِّمِينَ**
اَكَلًا اور کھاتے ہو میلٹ باپ دادوں کی بے موقع اور بیجا آد و فرق نہیں کرتے ہو تم درمیان اپنے حق کے کہ حلال ہے اور اپنے شریکوں کے
 حق کے کہ حرام ہے پس تمہاری سمجھ بوجھ جانور و انکی سمجھ بوجھ سے بھی کمتر ہے کہ اپنی گھاس کو اول سوکھ لیتے ہیں پھر اقبال کھاتے ہوتی ہو تو کھاتے ہیں
 نہیں تو نہیں اور کوئی یہ کہے کہ نگوں سے پاس مال ہے کہ یتیم اور مسکین کو اس میں سے دوں اور بنا بے لوی کی میراث ملی ہے کہ اس میں سے شریک کو کما حق کھایا ہو گا اسکے
 جواب میں فرماتے ہیں **وَيُحِبُّونَ الْمَالَ حُبَّ الْخَالِكِ** اور دوستی رکھتے ہو تم مال سے جی بھر کے ہر چند کہ مال دار نہیں ہو سیکیں تمہارا دل میں مال کی محبت بھری
 ہوئی ہے اگر تمہارا تھم میں آئے تو تم بھی وہی کرو جو دوسرے کرتے ہیں اور یہاں پر تمہارے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ فی الجملہ محبت مال کی اور تعلق دل کا
 اسکی طرف اگر موافق حاجت ضروری کے ہو تو معیوب نہیں ہے کیونکہ عالم کے انتظام کی بقا اسی پر موقوف ہے اور وہ محبت جو بد ہو اسی قید ہے کہ
 زیادہ حاجت ہو گا یوں سمجھا جائے کہ حق تعالیٰ نیک و بد کا سونے ہندون کے غافل ہے یا بد لا دینا نیک اور بد کاموں پر منظور نہیں ہے بلکہ اللہ
 کلمات میں ہے اور منظر ہر ایک وقت کے آنے کا جو اسکی حکمت اعمالوں کی جزا اور سزا دینے کے واسطے مقرر کیا ہے اور بیان اسوقت کا یہ ہے **اِذَا**
دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا یعنی جب کوئی جاوگی زمین جیسا کہ حق ہے کوٹے کا یہاں تک کہ ریزہ ریزہ ہو جاوے اور ہار اور
 اونچی نیچی زمین سب برابر ہو جاوے اور یہ حالت بھونچال کی شدت کے سبب ہوگی جو قیامت کے دن آویگا اور اسی ریزے کے سبب مرد و عورت
 ٹکھینے اور پھونکنے سے صور کے روصین بد نوت مل جاوینگی **وَجَاءَ زُرَّاتٌ** اور آویگا تیرا پروردگار جلال اور قہر کی صفت اور تجلی ہوا
 اور جزا اور سزا دینے کو بندوں کو متوجہ ہو گا **وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا** اور آویگے فرشتے صفین کی صفین یعنی فرشتے ساتون آسمان کے
 سات صفین ہو جاوینگے اور حاملان عرش کی ایک صف دوسری اور علیٰ ہذا القیاس **وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ مِثْرًا** اور لائی جاوگی اس
 دوزخ یعنی ظاہر کجاوگی چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا ہے **وَبَدَّلَ الْحَبِیْمَ** ملن میں ہی اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ ستر ہزار فرشتے دوزخ کو
 اپنے مقام سے ستر ہزار گھوڑوں پھینچتے ہوئے بائیں طرف کو عرش معلیٰ کے لاوینگے اور جب دوسو برس کی راہ حشر کے میدان دور رہی تو چنگاریاں
 اور لیکیں اسکی ہارنگی اور اسکے جوش و خروش کی آواز اتنی دھڑ دھڑ سب اہل حشر سنیں گے اسوقت حشر کے لوگوں پر نہایت خوف غالب ہو گا اور پتھر منبروں
 اور کرسیوں آتر پڑینگے اور ساری مخلوق گھٹون بن مٹھ جاوگی اور نفسی نفسی پکار اٹھیں گی **يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ**
 اُس دن سوچے گا اور یاد کرے گا آدمی کہ وہ جو پتھر اور نصیحت کرنا لے کتے تھے کہ بلا نیک و بد کاموں کا حق ہے اور قیامت آئیوا کی ہر بیشک سچ تھا
 کیونکہ اسباب جزا اور سزا کے سبب جو دیکھتا قید خانہ تو دوزخ سا اور فرشتوں مائے رحمت والے سیاوے اس کثرت کے ساتھ حاضر و محترم حق
 ایسے قہر اور جلال کے ساتھ متجلی اور زمین کا جسم اور رواج کے سنے سنے کی جاتے ہیں پتھر پتھر کر برابر ہو گئی جو کوئی ٹکھانا بھاگنے کا اور نہ کوئی
 پہاڑ قطع کر ہی کوٹ اس میں نظر آئے کہ وہاں جائے لیکن یاد کرنا اور سوچنا اسوقت کا چھ فائدہ کرے گا چنانچہ فرماتے ہیں **وَأَن لَّهِ الدَّرَكِيُّ**
 اور کہانے اسکو سوچنا یعنی سوچنا اور یاد کرنا اسکو کچھ مفید نہو گا کیونکہ وہ سوچنے یاد کرنے کا نہیں ہے بلکہ وہ دن توجہ اور سزا کا ہے ان دن جاکر

ف
 اس کا حکم فرماتے
 اس کا حکم فرماتے
 نہیں ہوتا

ملاست کر نیکی کا دعوت تو نے زیادہ کیوں نہ کی اور گناہ کیوں کیا اور ہر چند کہ صل میں وقت اس زمانہ اور بشارت کا وقت فرع الکر کا ہر کہ تیسراست کے روز ہو گا لیکن نمونہ اسکا وقت مرے ہر مومن کے ظاہر متواتر ہونا چاہیے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ جب با ایمان آدمی کو اجل آتی ہو تو ہر ہائے اسکے فرشتے خوبصورت خوش لباس معطر کرتے ہیں اور کہتے ہیں اے جان بحق آرمید و خوشی اور آسانی سے نکل آ کر تیرا پروردگار تجھے خوش ہو یہ بات سن کر مسلمان کی جان کمال خوشی سے نکل آتی ہے اور ایک عالم اسکی خوشبو سے معطر ہو جاتا ہے اور فرشتے اسکو ریشمی معطر کپڑوں میں لپیٹتے ہیں اور دروازے آسمان کے کھل جاتے ہیں اور وہاں کے دربان مرحبا کہتے ہوئے استقبال کرتے ہیں اور اسکے واسطے بخشش طلب کرتے ہیں اور اسکو خوش معطر کے پیچھے لپیٹتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرے اور حضرت میکائیل کو حکم دے کہ اس کو لباس جان کو مسلمان اور نیکو کاروں کی ارواح کے مقام میں داخل کر دے اور اسکی قبر کو فراخ کر دے کہ آرام اور راحت اسکو پہنچتی رہے اور اسکو کہہ دے کہ آرام سے سو رہے غی و ملن کی مانند کہ اسکو کوئی بد خواب نہیں آئے اور کافروں کے ساتھ اس کے برعکس معاملہ واقع ہوتا ہے

سورة البقرة

تمہید

یہ سورت مکی ہے اس میں پانچ آیتیں اور بیانیہ کلمے اور تین اشعار اکیس حرف ہیں اور اس سورے کا سورہ بلد اس واسطے نام رکھا ہے کہ اسکے شروع میں مکہ معظمہ کے شہر کی قسم کھائی ہے اور بلد عرب کی لغت میں شہر کو کہتے ہیں اور دیکھنا اس شہر کے حال کا اس وقت کہ قسم کھانے کا وقت تھا لیل صریح ہے اس بات پر کہ آدمی کو دنیا اور آخرت میں اٹھانے سے مشقت اور رنج کے چارہ نہیں ہے کہ وہ جب ایسا شہر بزرگ مجمع البیشتقوت کا ہو تو وہ شہر تو بطریق اولیٰ بڑے بڑے رنج اور مشقتوں سے خالی ہو گئے اور انسان جو فی الطبع پر بعضی اسکی طبیعت میں شہر کی محبت لیبی ہوئی ہے بغیر شہر کے رہ نہیں سکتا اور کوئی شہر مقام راحت کا نہیں مصرع ہیچ گنجی بے درد و بے دام نیست ہمارے شہر کے کی عظمت بہت و جہوں کی ثابت ہے انہیں یہ ہو کہ حرم الہی کا مکان اور مقام امن کا اور مرجع خلق کا کہ ہر سال میں ہزار ہا آدمی دور دور کے ملکوں اور شہروں سے ارادہ و ہلکا کرتے ہیں اور وعید و نیک کی جا ہے کہ حج اور عمرہ ہو اور اولیٰ ہر سب نیکی بناؤں سے کور قبلہ ہر عالم کا اور مقام حضرت خلیل علیہ السلام کا بھی ہاں ہے اور ان سے بڑے بڑے بات ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملک کی جا ہے اور اس جناب پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نازل ہوئی جگہ ہے اور اس موت کی ربط کی وجہ سے سورہ والفجر سے یہ کہ اس وقت میں مالکیت عزت اور عزت کرنے پر تیرم کے اور کھانا کھلانے پر مسکین کا اور خدمت مال کی محبت کی مذکور ہے اور اس سورت میں بھی یہی مضمون منظور ہے اور اس سورت میں جلاک کرنا بڑے بڑے زبردست سرکشوں کا گناہوں کی شامت کے سبب مذکور ہے جیسے عداور شہداء اور فرعون اور اس سور میں بھی ایسے کافر پر چڑھ کر کہ اپنی قوت پر اترتا تھا اور کہ یہ خیال میں نہ لانا تھا اور سب اس سور کے نازل ہوئے کہ یہ قوت میں کیا کافر کلد بن اسیر نام بڑا پہلوان قوی ہیکل دور اور تھا اور ابو الاسد اسکی کیفیت متفرک تھی اور قوت اسکی اس تیر کو تھی کہ چڑھ کر اعلیٰ گاتے کا اپنے پانوں سے دبا لیتا تھا اور لوگوں سے کہتا تھا کہ اس چڑھ کو میرے پانوں کے نیچے سے کھینچ لو تمام آدمی ملکر زور کرتے تھے یہاں تک کہ وہ چڑھ پر زور سے بڑے ہو جاتا تھا لیکن اسکے پانوں کے نیچے سے جنبش نہیں کرتا تھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکا اسلام کی طرف دعوت کی تو وہ کافر ایمان نہ لایا اور کلام سخت کیے کہ تو مجھ کو ایک قید خانے سے ڈراتا ہے جس کے کل انیس پیارے ہیں انکو تو میں ایک بائیں ہاتھ سے پس کرتا ہوں ایسا کون ہو کہ میرا سامنا کرے اور مجھ سے عمدہ برا ہو دے اور ایک باغ پر مجھ کو پھسلاتا ہے کہ میں نے شادیوں میں اور خاطر دلیریوں میں ڈھیر مال خرچ کیے ہیں اگر ان مالوں کو گنیے تو وہ نیز باغ سامان اور اسباب اور درختوں اور نہروں سمیت اسکے روبرو بے حقیقت ہو پس اسکی ان باتوں کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ سورت بھیجی اور مضمون اس سورت کا یہ ہے کہ آدمی کو اپنی قوت اور زور پر اور مال کی کثرت اور بڑائی پر نام اور جاہ کی محسوبیہ ہونا نہ چاہیے اور بت کو اپنی پیدائش کی موت کی نہایت نظر میں رکھنا چاہیے کہ کیا کیا سختیاں درپیش ہیں کہ طاقت اٹکے اٹھائے کہ بغیر اللہ تعالیٰ کی مدد کے ممکن نہیں ہے اور مال کو اس وقت

نعمت جانانہ چاہئے کہ آخرت کی سختیوں میں کام آوے نہیں نام اور جاودنیا کا جیسے سر بکا پانی اور نقش بر آب ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ
 اس لفظ کو لائے ہیں اور وجہ تاکید کے بھانے کی اس لفظ سے یہ کہ قسم اکثر اس بات پر رکھتے ہیں کہ اس بات سے کوئی ٹھیکر جو پس اول لکے
 گلے سے منکر کے انکار کو نفی کرتے ہیں بعد اس کے قسم سے اپنے مطلب کو ثابت کرنے میں تیس گویا مطلب و طور سے ثابت ہوتا ہو باطل کرنے سے
 نقیض کے اور ثابت کرنے سے عین مدعا کے اور اگر فقط قسم ہی کو ذکر کرتے تو اثبات ایک ہی طور سے ہوتا اس واسطے نفی کے گلے کو لائے تاکہ تاکید کی زیادتی
 ہو اور بعض علماء کہتے ہیں کہ قسم کی نفی مراد ہو یعنی اس مطلب پر قسم کی حاجت نہیں ہو کہ خود ظاہر ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ یہ کلمہ قسم کی بزرگی پر
 ولادت کرنا ہو کہ اس چیز کا رتبہ اس سے بزرگ ہو ایسی چھوٹی سی بات پر اس کی قسم کھانی جائے اور دونوں صورتوں میں اشارہ بڑھاتا ہوئے مطلب
 دعویٰ کرنے سے اس کے خلاف کے پس اس بات سے بھی تاکید ثابت ہوئی اور جو مطلب قسم کا یہ ہو کہ حقیقت میں آدمی بتدیس سے انتہا شقت
 اور بیخ میں گرفتار ہو اس قسم اس شہر کی شہر کہ ہر نہایت مناسب اس مطلب کے واقع ہوئی کیونکہ شہر کا اصل تمام زمین نام ہو کہ اولیٰ فی یہی نقد پینہ
 ہوتا تھا بعد اس کے اس نفع سے تمام زمین کو بھیل کر کھچا اور زمین انسان کے مادی کی اصل ہو پس اصل الاصول کا جو نفع شقت اور بیخ کا ہو وے
 تو اسکو کمان سے توقع رکھنا چاہیے کہ شقت اور بیخ سے خلاص ہو یا ویکا جائے ہم سب بات پر کہ یہ شہر کس حاجت سے مقام شقت اور بیخ کا ہو
 سوا سببیاں یہ ہو کہ اول تو یہ زمین سنگ لاخ اور دیستان واقع ہوئی ہو اصل قابل اعتراض کے نہیں اور پانی بھی کھارا اور زمین کے نیچے بہت
 دو ہو کہ سبب نکلائی کے انون کو دنا اس میں نہایت دشوار ہو تو تھوڑا دنا و پانی کا سہ او باج رہنے والوں کے واسطے موجود ہو اور میں صنعت و تہ
 ہو کہ اگر کتاب کی گرمی کے موسم پر کہ دو مہینے جوڑا و سر طمان میں متصل صحت اور میں گئے جو ہر یعنی شکر کے نزدیک دایم بائیں ہوتا ہو اور سب گرمی کی
 شدت کا ہوتا ہو اور آفتاب کی جلش کے سبب رنگ بھی پہاڑوں میں گرمی کی شدت ہوتی ہو اور مسموم یعنی گرم ہو ابلت کی طبیعتی ہون شہر بزرگی اور مینوالی کی
 جستون عیاشون اور خوش طبعون کے رہنے کے قابل نہیں ہو سکتا اور یہ واسطے قدیم الایام سے بڑے بادشاہوں ارادہ اس ملک کا نہیں کیا اور اسکو پوری
 عمر و خارج رکھا ہو اور جو شخص قصداً مکان کا کرنا ہو تو فقط نیا کی نیت کرتا ہو کیونکہ عیش و خوش گذارنے کے سبب کوئی چیز وہاں نہیں ہو اور میں مقام معظم کی
 زیارت کے سفر میں بھی جو جو حقیقتیں اور بیخ کہ ہر اور میں بھیجتے ہیں ظاہر و موجود ہیں اور یہ سب چیزیں جو مذکور ہو میں شقت اور بیخ و دنیاوی کے سبب اس مکان
 عالیشان میں قبل پیدا ہوا شخص صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کے موجود نہیں و جبہ جناب پاک پیش ہوئے تو ایک دلیل کھلا اور ایک ہی شقت نہایت بڑی ہو
 ہوئی کہ ایک گروہ اس شہر والوں میں اس جناب کے ساتھ گرویدہ ہو اور اپنے باپ اور ان کے باطل مذہب کو چھوڑ دیا اور عبادت تو کی بالکل دست بردار ہو تو ہر گھبراہٹ اور
 پھشو اور جھگڑا اور لڑائی پیدا ہوئی اور کافرون قتل و لڑیا پر اس جماعت کی اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دشمنی پر کہ باندھی اور اوقات اس شہر کے سننے والوں
 سب اس ملک کے نہایت بیخ و شقت گذرے گا و سننے والوں بات کا مار مار لڑائی کیسے پیش نہ ہوں سچ تو یہ شہر اس بیخ و شقت کے سبب
 نہایت میں قرآن و انت حل بلکہ اس قسم کھانا میں اس شہر کی مسوقت ہو کہ اس شہر میں آیا یعنی جو میں آیا کیونکہ یہی روح
 انیل جوئے سبب اس شہر کی بھی شرف اور بزرگی پیدا ہوئی کہ شرف مکان بالکین اور سبب بھی نبی بیخ و شقت کے چلے اور اس شہر کے لوگ ہر روز
 میٹھے تھے گناہ میں کہ قتل و لڑیا بہترین خلق اس کی بھی گرفتار ہو ویر مت کو حرم کی کہ اس کے ملاحظہ کیواسطے موزی جانور و گوندہ تھے اور کھیل و گوندہ کا تھے
 تھے قیلم صاحبان کی مخالفت اس عقیدے کے ہو گئے اس وقت جو جو ظلم کہ وہاں کے رہنے والوں کے واقع ہوئے تھے آدم کی وقت اس میں نہایت کسی نہ کسی نے ہونے لپٹا کر نہیں اس

س

ع

تقید کے یعنی وانت حل بهذا البلد کے اس قسم کو بنگلہ طلب کے ساتھ ہو گئی اور جو اس قسم میں اور نسبت میں اسکی ساتھ مطالب کے ایک طرح کی پوشیدگی کی
 کہ سوا اذیک کے اسکو کوئی دریافت نہیں کر سکتا تھا تو ایک دوسری قسم عام فہم بھی مذکور ہوئی **وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ** اور قسم ہے والیک کی اور
 گئے کی کہ دونوں کمال شقت اور رنج میں گرفتار ہیں کیونکہ جتنے والد کو اول تو بوجہ اٹھانا مل کا اور بدفرور ہنا طبیعت کا اور جتنے کا در اٹھانا چاہیے اور بعد
 بچے کے پلنے میں سختیاں و رنج کھینچنا چاہیے اور سبکو جنتی ہو اسکی مصیبتیں ہیں کہ اول تو اسکو اندھیر میں پھر ان کے کمال عجز اور ناتوانی سے گذران کرنا
 چاہیے اور بعد اسکے اس محنت سرفانی میں یعنی دنیا میں طرح طرح کے درون اور رنجوں جہانی اور روحانی میں مبتلا ہونا چاہیے اسبواسطے کہ اسکی
 بچے کے رونے میں پیدا ہونے کے ساتھ اشارہ اسی بات کی طرف ہو کہ اس جہان میں زندگی رومو کے کائے گا دیکھا گیا کسی شاعر اشعار
لَمَّا تَوَضَّعَ الدُّنْيَا مِنْ صُرُوفِهَا يَكُونُ بُكَاءُ الطِّفْلِ سَاعَةً يُؤَلِّدُهَا وَالْأُمُّ تَبْكُ بِمِثْلِهَا وَأَنْهَا لَا قَسْعَ مِثْلًا كَانَتْ فِيهِ أَرْعَدُ
 یعنی اس سبب کہ خبر دیتی ہو دنیا تغیر حل اپنے سے ہوتا ہو رونا لڑکے کا وقت پیدا ہونے کے اور اگر ایسا نہ تھا تو نہ رونا لڑکے کا جتنے کے وقت اور لبت وہ فرغت میں
 آیا جو اس چیز سے کہ تھا اس میں اور کشادگی میں اور بعض مفسرین کہ اسکی مراد والد سے حضرت آدم علیہ السلام ہیں کہ اس شقت سے بہشت سے نکل گئے
 اور بھی بھالی کھلی بی محنتوں کو اسے چھین لیا اور مراد والد سے انکی فریات یعنی اولاد ہیں کہ تمام عمر میں اپنی سوا اس وار لبت کے کچھ نہیں دیکھا اور صفت
 اپنے وطن اصلی کے کمال حسرت اور افسوس سے سننے اور ان دونوں خب سے قسم ثابت ہونی کہ آدمی کی اصل ترائی بھی شقت و رنج ہی اور اصل آبی
 بھی مورد شقت اور رنج کی جو اس دلیل پر مدلول کو متفرع کر کے فرماتے ہیں **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ** معتر
 پیدا کیا ہم نے انسان کو شقت اور رنج میں کیونکہ اصل آدمی کی عالم خاک میں گئے کی زمین پر اور اصل اسکی عالم آب میں لطفہ آدم علیہ السلام کا اور
 دونوں شقت اور رنج میں گرفتار ہیں اور کبد کو بیان پر ہے کہ زبرد سے پڑھنا چاہیے کہ شقت کے معنوں میں ہو اور کبد بے کے زیر سے کہ کبد کے
 معنی میں ہو وہ بھی اسی سے مشتق ہو کیونکہ آدمی کے بدین باورچی گری اسی کا ذمہ ہو غذا کو اپنے اندر لانے میں اور اسکی پکانے میں اور اسکی تقسیم
 کرنے میں بڑی بڑی مشقتیں اٹھانا ہو اور دوسرے اعضا تقریباً دو پر قابض اور متصرف ہوتے ہیں اور اگر شقت اور رنج آدمی کے تفصیل کے ساتھ بیان
 کیے جاویں تو ایک جلد دفتر چاہیے لیکن مجمل استعد رجب لیا چاہیے کہ آدمی کی خلقت چار ضدوں پر حرارت اور برودت اور رطوبت اور یوست اور یہ چار ضدوں
 مزاج میں اپنا اپنا غلبہ چاہتی ہیں اور اسکی اعتدال کے خراب کرنے کے پیچھے پڑی رہتی ہیں مصرع پیوستہ درکشاش این چار ضدو باست پھر کہتے دنوں
 قید تئیں بچہ دان کے قید رہتا ہے پھر کہتے دنوں کمال عجز اور ناتوانی سے جھولے میں مردیکے مانند بڑا رہتا ہے تو زبان پر کہ اپنے دل کا حال بیان کرے اور
 نہا تھ پانوں ایسے ہیں کہ اپنی خواہش کو اس سے کرے پھر دانت نکلنے کے درمیں اور وہ دھچھڑانے کی ایذا میں مبتلا ہوتا ہے پھر متب میں استاد کی مار چلا
 کارنچا اٹھاتا ہے جب عقل کے بچے میں گرفتار ہوا اور کشاکش میں کن کن کی پلا تو طرح طرح کے رنج اور طال میں لٹھ گیا نسبت اسکو کبھی قوت نسوانی
 کے زور سے چاہیے کی مانند ذلیل بنادیتی ہو اور گرفتار حرص کا کرتی ہو اور دو پیسے کے واسطے اسکے سر پر بھاری بوجھ دھراتی ہو اور تمام دن اسکو
 ایک ذیل دو پیسے کے واسطے آگ اور دھوین میں مقید رکھتی ہو اور چند پیسوں کی محبت کے واسطے وہ کان کا قیدی رکھتی ہو اور آرزو میں مٹھی پھر
 دانوں کی اسکی بل کے پیچھے دوڑاتی ہو اور کبھی اسکو قوت غضب کے غلبے سے دیکھ چار پانوں میں ملا دیتی ہو اور بدگوئی خلق کی اور پتھر کا عالم کی اسے
 نصیب ہوتی ہو اور مانند بھیرے اور چیتے کے پتھر کو تپتا ہو اور مخلوق کو ایذا دیتا ہو اور ان سب طرح ایک اور دشواری کہ کہ متعید طبع کا بھی ہو اور ماور
 شرع کا بھی شرع مخالف طبیعت کے راہ بتاتی ہو اور طبع موافقت نفس کی کرتی ہو اور عبادت سے روکتی ہو اور یہ عبادت کا ماور ہے بعبادت
 کیے اسکی نجات نہیں ہو اور باوجود گناہ کے اسباب موجود ہونے کے گناہ سے مجبور ہو کوئی رنج عالم میں زیادہ ترجیح ہونے سے ضد دن کے اور رضی
 کرنے سے مخالفون ہزار کے نہیں ہو اور یہ تمام شقتیں اور رنج ہر شخص کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں لیکن جو مشقتیں کہ غیر کے حق
 سے تعلق رکھتی ہیں پس ان سب سے زیادہ ترشت ہیں جیسے رعیت ہمیشہ اطاعت میں بادشاہ کی گرفتار ہو اور بادشاہ رعیت کی زمین الی اور

عیت پہنچا اور اولاد رنج میں باپ کی خدمت کے اور باپ رنج میں بیٹا بیٹی کی محبت کے اسطر سے خاوند کا حال ہو جو رو اور جو رو کا حال ہو اور
 اور میان کا غلام سے اور غلام کامیان سے اور پڑوسی کا پڑوسی سے بس کوئی شخص اس طرح کی مشقت بھی خالی نہیں اور ان سب نیکی کی مشقتوں
 کے سواے جان کنڈن کی مشقت اور مال کی مفارقت کا اور اولاد کے فوت ہونے کا رنج اور قبر کی تنگی کا اور بچے کے اندھیرے کا اور اس مقام
 میں نہا پڑے رہنے کا اور منکر نکیر کے سوال کا اور مہول قیامت کا اور اٹھنے کے دن کا اور مہیت صور پھونکنے کی اور اولین اور آخرین سلمے فضیلت ہو
 کا خوف اور شرمندہ ہونے کا حساب وقت اور اعمال کے وزن کے وقت کا اور کھڑا ہونا و بر و حضرت رب العزت کے اور اگر معاذ اللہ ساتھ ان مشقتوں
 کے دوزخ کی مصیبت نصیب ہوئی تو دولت اور ہمیشہ کا ثواب اس کے نصیب ہوا اور مشقت اور رنج اور اس کا حصہ نہ گیا اور جو کوئی ابتداء سے عمر سے انتہا تک
 اس قسم کی مشقتوں اور تکلیفوں میں گرفتار ہوا اس کو فخر کرنا اپنے زور و زبان پر اور ہمت مال خرچ کرنے پر نہایت حیا اور ناز یا بیجا چنانچہ فرما ہوا **لَا يَحْسِبُ**
أَنْ لَّنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ کیا گمان کرتا ہے آدمی ساتھ ان مشقتوں اور رنجوں کے کہ قدرت نیا و بگما اس پر کوئی ناکہ جزا اس کی دے اور
 بھلے بڑے کاموں سے پوچھے حالانکہ دم بدم مقہور قہر الہی کا اور تابعدار الہی قدرت ناقصا ہی کا ہر بلکہ اس کی ضعیف سے ضعیف مخلوق سے جو کھلی اور مجھ
 پر عمدہ برائیاں ہو سکتا اور جو اکثر فخر اس کا زیادہ مال خرچ کرنے پر تھا اور اس دعویٰ میں کہ خیر کوئی قدرت نہ پاسکے گا اگر اعتماد اس کا اپنی غت اور جاہ پر
 تھا کہ بہت سال خرچ کر کے اس غت اور جاہ کو حاصل کیا تھا کیونکہ جو شخص کہ بہت مال خرچ کرتا ہے سب کاموں میں غیور اور سب کی نظر میں
 بڑا مرتبہ میں معلوم ہوتا ہے اور کوئی شخص اس کی غت اور مال کے بڑا بھلا کہنے پر سبب حیا کے باطن کی محبت سے کہ اس سے رکھتا ہے اس کا سامنا کرنے پر
 پیش قدمی نہیں کرتا ہر سواب دفع کرنے میں اس کے اصرار کے مرتے ہیں **يَقُولُ أَهْلَكَ مَا لَكِذَا** یعنی فخر کے مقام میں
 اور ثابت کرنے میں اس بات کے کہ مجھ پر کوئی قدرت نہ پاسکے گا کہ کھپا دیا میں نے ڈھیر دن مال اور اکثر بڑے بڑے عمدہ کاموں میں بہت سال
 خرچ کیا ہے اس سب سے بڑی اور غت میری لوگوں کے دنوں میں قائم ہو گئی ہے کوئی شخص مشقید می میرے مقابلے پر نہیں کر سکتا **أَيَحْسَبُ**
أَنْ لَّنْ يَكُونَ أَحَدٌ کیا گمان کرتا ہے کہ نہیں کھپا دیا اس کو کسی نے اس وقت کہ اس کے پیٹ سے نیگا بھوکھا پیدا ہوا تھا اور کچھ اپنے پاس رکھتا تھا
 پھر جو مال کما تا شروع کیا تو کس وجہ سے حلال سے یا حرام سے پھر جو مال کو خرچ کیا تو کس مصرف میں جایا ہوا اور کس بیت خدا کے واسطے پھر
 اور یا کے واسطے پس اس کو خرچ کرنے پر اس مال کے اس کے ہاتھ میں عاریت محض ہو اور اکثر حرام کی وجہ سے حاصل کیا ہے اور حرام جگہ پر صرف ہوا
 بری نیت سے پس ایسی چیز پر فخر اور بڑائی نہ ادا نہ تھی اور اگر فخر اور بڑائی اس شخص کے روبرو کرنا کہ ابتداء سے اس کے حال سے اور اس کی کمائی سے اور اس کی
 نیت باطنی سے آگاہ ہوتا تو گنجائش تھی یہ تو اس کی کمان جیائی ہے کہ مقابلے میں یہ الالباب کے اور عالم الستر انخفیات کے کہ جاننے والا حال و استیصال کا ہر
 زبان ساتھ فخر کے کھولی ہو اور اگر وہ کفر اور جہل کی راہ سے انکار حق تعالیٰ کے دیکھنے کا کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کے جواب میں یوں فرماتا ہے **الْحَجَلُ**
لَهُ عَيْنَيْنِ کیا نہیں بنوین ہم نے اس کو دو آنکھیں تاکہ چیزوں کو دیکھے اور جو کچھ دیکھو دنیا کی بخشا ہے اور سبب یتالی کے درست کہ وہ تیار ہو تو
 کس طرح سے بنائی گئی تصور رکھتا ہو گا اور اگر اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کو مسلم رکھتا ہے اور کہتا ہے کہ وہ جو ہے دل میں نیتیں ہیں انکو تو کوئی نہیں جان سکتا
 سوا اس کے جواب میں فرماتے ہیں **وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ** کیا نہیں بنا دیے ہم نے اس کے واسطے ایک زبان اور دو ہونٹھ اور جس نے قدرت دل
 بھینڈنا ہر کرنے کی دوسروں کو بخشی ہے وہ کیونکر دوسرے کے دل کے بھینڈن پر مطلع ہو گا اور فائدہ زبان کا آدمی کے اندر ظاہر ہے کہ سبب ہر بات کر نیکا
 اور دل کی جیسی باتیں ظاہر کرنے کا بھی وہی سبب ہے اور دونوں ہونٹھوں کے فائدے سے کئی چیزیں ہیں اول تو جو سنا دے دوسرے کا اور اس کے واسطے میوہ کا
 جو سنا جیسے آئے وغیرہ اور دوسرے چھپا کر کہہ کر خاک و جہل بھی چھپا کر کہہ کر اس میں نہ بدلا جائے اور دوسرے دانتوں کا چھپا کر کہہ کر ہنسنا
 دانتوں کا نہایت بد مزہ معلوم ہوتا ہے جو تھے مددکاری کرنا بات میں کیونکہ شفقتی حروف جیسے بے اور وا کو بغیر ہونٹھوں کے نہیں نکلتے اور
 دوسرے حرفوں میں بھی مدد انکی ضروری ہے یا بچوان یہ کہ کھانا کھانے میں اور باقی پینے میں اور چابنے میں اور حلق سے آواز لے میں

اور بھلی چھلکے پھینکنے میں نہند سے مدد انکی ضروری چھٹیا چھوٹنا باندھی کا اور دوسرے پھونکنے کی چیزوں میں منفعت انکی ظاہر ہو اور دقیقہ شناس
 عالمون کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے آدمی کو دو آنکھیں اور ایک زبان دی ہے تا انشاء ہوا سب بات کی طرف کہ بولنا اسکا دیکھنے سے کم چاہیے کیونکہ دیکھنا
 اسکا شامل ہے خیر اور شر کو اور بولنا سو بھلائی کے اچھا نہیں اسلئے ایک زبان پر دو گھبان مقرر فرمائے ہیں کہ دونوں ہونٹہ ہیں تاکہ
 معلوم کرے کہ زبان کو اپنی لگام رکھنا چاہیے چنانچہ حق تعالیٰ دوسری جگہ فرماتا ہے مایلفظ من قولی الا لیدہ رقیب عتید میں بولنا آدمی کوئی
 بات کرے کہ اس کے نزدیک مقرر ہیں گھبان تیار ہی لگام کے واسطے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو شخص کہ خدا پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے
 چاہیے کہ نیک چیز کے یا خاموشی اختیار کرے اور ترندی نے عقبہ بن عامر سے روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ نجات کس چیز میں ہے
 فرمایا کہ اپنی زبان کو بند کر اور گھر میں بیٹھ رہا اور بچے گناہوں پر اور سلف کے لوگ کہ گئے ہیں کہ آدمی کی زبان ایک ملک رکھنا چاہیے کہ سو راخ اسکا دہن
 ہو اور کیا خوب کہا ہے احفظ لسانک ایھا الانسان لیل غنک انہ تعبان یعنی نگاہ رکھ زبان کو اپنی آدمی نہ کاٹ کھائے بھلو دہ تو ایک
 اثر دھا ہو اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ جب آدمی چلے کہ بات کرے تو اول چاہیے کہ فکر کرے اور اپنے دل سے مشورت لے پھر اگر جائے
 کہ میری بات کرنے میں سراسر مصلحت ہو اور اس میں کسی طرح کی دین دنیا کی کوئی مضرت نہیں تو البتہ بات کرے اور اگر مضرت کا بھی شک ہو تو ہرگز اسکو بات
 کرنا روا نہیں ہے پھر اس بات کا گمان ٹھکانا جہاں مصلحت نہ ہو اور مضرت ظنی یا یقینی ہو اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ جب آدمی صبح کو اٹھتا ہے تو تمام
 اعضا اور جوارح اس کے زبان کے آگے عاجزی اور زاری کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے ظالم انصاف کر کہ ہم سب تیری پا چھائی اور برائی کے ساتھ تعلق
 ہیں اگر تو سیدھی راہ پر سے گی تو ہم بھی نجات پائیں گے اور نہیں تو تیرے کیے پر ہم بھی گرفتار ہونگے اور اس آیت میں تخصیص ان تینوں نعمتوں کے بیان کی
 کہ تمھارے زبان اور ہونٹہ ہیں ایک وجہ دوسری بھی ہے یہ کہ جب آدمی انبی ماکے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے تو بھوکھا ہوتا ہے اور پہلی چیز کہ اپنی توت کے واسطے
 دنیا سے حاصل کرتا ہے وہ دودھ ہے کہ پستان سے پیتا ہے اور دودھ پینے میں سے تین عضو ضرور ہیں تاکہ دودھ ہلانے والی کو دیکھے اور پستان کو
 ہونٹھوں سے چوسے اور دودھ کو زبان کی مدد سے فرو چمک کر حلق سے آٹائے پس جو شخص کہ پہلی کمائی پر اپنی قادر ہو کہ بھلائی کی انکی کی اس پر ہونٹ
 ہے تو دوسرے کسکسوبات پر اپنی خودی سے کس قسم سے اسکو اترا تاروا ہو گا اور اگر مقلد ہیں وہی کافر ہے کہ ہر چند کہ خدا تعالیٰ سب چیزوں کو
 ظاہر و باطن سے دیکھتا ہے اور جانتا ہے لیکن میں نے جس جاسے پر کہ مال خرچ کیا ہے اور جس نیت سے کیا ہے معذور تھا کیونکہ مجھکو وہی محل اور نہایت
 بہتر اور خوب معلوم ہوئی تھی دوسرے محل اور دوسری نیت کو میں جانتا ہی نہ تھا کہ اس محل اور اس نیت سے مال خرچ کروں اس کے جواب میں
 فرماتے ہیں **وَهَلْ يَنظُرُ إِلَيْكَ الْغَدُّ** اور بتا دیں اور دکھا دیں ہم نے اسکو دونوں راہیں خیر اور شر کی پس دعویٰ میں نے علمی
 اور بے سمجھی کے جمع کیا ہے کیونکہ اول اسکو ہم نے عقل دی پھر انبیا اور عالمون اور مداحون کے واسطے سے اس کے کان میں علامتیں نیک و
 کی اور بد راہ کی پہنچا دیں اور دونوں راہوں کو جدا جدا اسکے نظروں میں دکھا دیا اسے بری راہ کو اختیار کیا اور سیدھے رستے کو چھوڑ دیا اور
 ہر زائے مال کو نیک جگہ پر خرچ نہ کیا چنانچہ فرماتے ہیں **فَلَا أَقْبَمُ الْعَقَبَةَ** پس اس کافر سے نہو سکا کہ تمھنا سخت گھاٹی
 اور سختی اور دشواری بھی ایک عمدہ علامتوں سے ہو نیک راہ کی کیونکہ بری راہ نفس کی موافقت اور اسکی خواہش کے سبب سے آسان اور سبک
 معلوم ہوتی ہے اور خرچ کرنا مال کا خواہش من اور لذتوں میں آسان ہو جاتا ہے مال خرچ کرنا تو وہاں مشکل ہوتا ہے کہ کچھ لذت اور توجہ منفعت
 کی اس میں نہ ہو اور محض اتباع امر صلت اللہ واقع ہو یعنی واسطے طلب کرنے رضا سندی اللہ تعالیٰ کے ہو چنانچہ فرماتے ہیں **وَمَا آذَنُكَ**
مَّا الْعَقِبَةُ اور کیا بوجھتا تو آدمی کہ کیا ہو وہ سخت گھاٹی کہ خرچ کرنا مال کا اس میں طبیعت اور نفس پر شاق اور بھاری معلوم ہوتا ہے
فَلَا رَاقِبَةَ وہ گھاٹی سخت اور دشوار خلاص کرنا گردن کا ہو اور یہ کئی قسم سے ہوتا ہے اول آزار کرنا علامت یا دیکھنا اپنی ملک کی تو یہ دوسری قسم
 خلاص کرنا جان کا ہو قصاص و خون کے اسکی عوض میں خون بہا دیکھنا اسکی جان بخشی کرے تیسرے قرضدار کا چھڑا دینا ہے کہ اسکو اس کے قرض خواہوں نے

پس

اپنے قرض کی بابت بیکر قید کیا ہو اسکا قرض ادا کر کے قرض خواہ کو چھڑا دے چوتھے قیدی کا خلاص کرنا ہو کہ کوئی کا فایا ظالم اسکو زور سے پکڑ لیا
 ہو اور بغیر مال دینے کے نہیں چھوڑتا اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ کو
 ایک کام بتاؤ کہ اس کے سبب بہشت میں داخل ہوں فرمایا آزاد کر بردہ اور خلاص کر اگر دن اسے عرض کی یا رسول اللہ کیا یہ دونوں ایک چیز نہیں ہیں
 فرمایا نہیں آزاد کر بارے کا یہ بڑا کھڑا سکو قید سے غلام ہے کی آزاد کرے اور خلاص کرنا گردن کا یہ بڑا مدکرے تو اسکی تاوان سے چھڑانے میں
 یاخون سے اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے تقدیم سے فک رقبۃ کے اطماع مسکین پر اگر اس آیت میں واقع ہو اور استدلال کیا ہو اس بات پر کہ
 خرچ کئے سے بہتر ہو اور دوسرے علما اسکے برعکس پر قائل ہوئے ہیں اور کہتے ہیں کہ صدقے میں جان کا بچانا ہی ہلاکت سے کیونکہ توام بدن کا
 غذا ہے اور آزاد کرنا بڑے کا خلاص کرنا قید سے ہو اور قید اس قدر موزنی نہیں ہے کہ اس سے خوف ہلاک ہونے کا ہو **اَوْ اِطْعَامِي**
يَوْمَ ذِي مَسْجَةٍ یا کھانا کھانا ہو بھوک اور احتیاج کے دن میں جیسے تھکے کہ اس میں کھانا کھانا ہو مری موتیوں سے غمیز
 ہو جاتا ہے **اَمْ مَرْبَةٍ** تیرے والے کو جیسے محتاج یا بچا کا بیٹا اور خالہ کا بیٹا اور سوا کے اسکے اور یہ قید اس واسطے لائے ہیں کہ کھانا
 کھانا تہ وقت میں عبادت ہو کیونکہ کھانے والا بغیر بھوک کے کھانا نہیں سکتا بس ہر شخص کی غنی اور کیا فقیر کی نیکی وقت محتاج طعام کا ہو یا ہو کھانا
 کھانے سے اسکی روح تازہ ہو جاتی ہے اور سوا کے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ سب سے بڑا کام اسلام کا کونسا ہے فرمایا کہ کھانا کھانا اور جو
 اس سے سلام علیک کرنا اور نماز پڑھنا اور کو جب لوگ مسکینوں اور جو کھانا کھانا کھانا اور غلے کی تنگی کے وقت واقع ہو تو اسکا اجر کتنے درجے
 بڑھ جاتا ہے کیونکہ دوسرے وقتوں میں اگر کوئی شخص ابتدا سے بھوک میں اذیت اٹھاویگا لیکن بعد ایک وساعت کے کہیں نہ کہیں روٹی کے سر جا لیا اور خوف
 جان جانے کا نہ ہو گا بخلاف قحط اور غلے کی نایابی کے دنوں میں کہ خوف ہلاکت کا ہو اور ان وقتوں میں بھی جو لوگ محنت اور تلاش معاش سے
 قلوب میں مایوسی وارث رکھتے ہیں انکو ایک دور روز کے بعد کھانے کو مل رہتا ہے اور ذمہ داران کی معاش کے تھوڑی بہت انکی خبر گیری کرتے رہتے ہیں
 اور یہ تم کہ ان علاقوں میں سے ایک بھی نہیں رکھتا اور خوف اسکی ہلاکت کا یقین کے درجے کو اور اور احتیاج اسکی نہایت کو پہنچتی ہے علی الخصوص
 ایسا یہ تم کہ قریب کا علاقہ بھی اس سے رکھتا ہو کہ اسکے کھلانے میں صدقہ بھی ہے اور صلہ رحم بھی کہ یہ جدی ایک عیالت ہے اور یہ بھی ہے کہ کھلانے میں تم
 کے علی الخصوص کہ تلے والا بھی ہو کوئی نفع حال یا آئندہ کا متوقع نہیں ہے سواے آخرت کے ثواب کیونکہ سبب بچہ کن کوئی کام اسکے ہاتھ سے ہو نہیں سکتا
 اور تعریف اور جزائی کا اسکی کوئی اعتبار نہیں کرتا اور اگر اسکے کھانا کھلانے کے وقت کوئی دیکھے بھی تو دل میں یہی سمجھے کہ رشتہ دار کی سبب
 اسکے کھانا ہو پس روزہ دیا اور بڑائی کا بالکل بند ہو جاویگا اور خلوص نیت کا کما مشابہت ہو گا **اَوْ مِسْكِيْنًا** یا کھانا کھانا
 اس مسکین کا ہو جو غلام میں ملازم ہے اور یہ قید اس واسطے ہے کہ اسکی بھی اس محتاج کو بھی کہتے ہیں کہ خرچ اسکا اسکے دخل سے زیادہ ہو چنانچہ
 سورہ کہف میں واقع ہے **وَامَّا السَّفِينَةَ** فکانتم لساکنین یعملون فی البھو لکن مسکین غاساری اور قنادی کے مرتبہ کو نہیں ہو چکا کہ اسکی جان
 جانیکا خوف و مہم لگا ہوا و جب بت فقیر کی اس مرتبہ کو پہنچتی ہے تو اسوقت میں وہ بھی محل کیسے طے نفع کی توقع کا حال اسے استقبال میں نہیں ہوتا اور
 صرف کہ نامال محض اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے واسطے ثابت ہوتا ہے اور جو خرچ کرنا مال کا ان تینوں وجوہ میں کہ مذکور ہوئی ہیں بھی کافروں کے لیے ہے
 کے ہاتھ سے بھی غنیمت کی محبت اور رحم جہلی کے سبب واقع ہوتا ہے اور آخرت کے حساب میں لیگان اور بربادی تو ناچار آخرت کے واسطے اس قسم کے مال خرچ کرنا
 تھوڑا سا اور بھی بڑا سا کرتے ہیں **لَمْ يَكُنْ مِنَ الدِّیْنِ اٰمِنًا** پھر ان سب باتوں کے ساتھ ان کو گمراہی کے گروہ میں ہو گیا ہے
 اور بضد یق دین اور شریعت کی اولیٰ وقت کے پیغمبر کی ہر گز یہ عمل غیر اس شخص کا آخرت میں شامت کھری اور کدیت پیغمبر کی بیعت اور برباد و آخرت کا لفظ
 ہر چند کہ ان اعمال میں ترافی اور تخریب پر ایمان کی دلائل کتابی و دلائل ان تمام طاعتوں اور عبادتوں کی قبول ہوئی ہے اور شرط مقدم ہر شرط پر لیکن ہر تاجر اور تاجر
 بیان میں ہر واقعہ میں جو میں چنانچہ کہتے ہیں نماز اسوقت میں مقبول ہوئی ہو کہ جب تک کہ سب سلام کئے سب کان ترتیب سے ادا کرے پھر وضو بھی کیا ہو حالانکہ وضو

ح

ح

ما
تحتجب

فردین کے بعد
توڑنے میں ہلکا
رہنا

صبر کی سبب
چین

موت کی کیفیت

تہا کی شرط ہی پہلے نماز سے کیا چاہیے لیکن بیان میں مرتبہ شرط کا پیچھے ہی مشروط کے مرتبے سے سوائے تاخیر کی آگاہی کے واسطے غم کی لفظ کو متحمل فرمایا
اور اگر اول سے ایمان کو مذکور فرماتے تو یوں گمان ہوتا کہ ایمان بھی عقبہ والی کے ارکان میں داخل ہو اور واقع میں اس طور سے نہیں ہو اور بعضی علمائے کہا ہے کہ
تاخیر وقوع میں مراد یہ کہ چونکہ کافروں کے عمل توقف میں ہے بن اگر آخر عمر میں ایمان لائے تو وہ سب گئے اعمال برکت ایمان الحق کی مقبول ہو جائے ہیں اور نیز ثواب
باتے ہیں چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ حکیم بن حزام نے جو بھتیجا حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد اسلام کے سوال کیا کیا یہ رسول
میں نے کفر کی حالت میں بہت نیک کام کیے ہیں فرمایا کہ تیرے اسلام نے ان سب کو مونک کر دیا اور مقبول ہو گئے پس معنی اس تقدیر پر اس طور سے میں
کامل جس شخص نے خرچ وجہ مذکورہ میں کیا اور بعد اسکے توفیق ایمان کی بھی پائی تو سخت اور ٹھن گھاتی ہے گزر گیا اور عربیت کے علما کو ترکیب میں اس
آیت کی ایک اشکال مشہور ہے اسکا حاصل یہ ہے کہ عرب کے کلام میں نفی فعل ماضی کی لاکے ساتھ میں آئی ہو مگر دعائیں چنانچہ دعائیں کا باریک اللہ فی سہیل
یا کلام کے ساتھ چنانچہ فلا صدق ولا صلی میں ہو اور اس آیت میں یعنی فلا افتحہ میں نفی فعل ماضی کی لاکے ساتھ ہو دونوں نوع سے خارج ہو
جواب سکا یہ ہے کہ جو عقبہ کسی چیزوں کے ساتھ بیان فرمایا تو باعتبار معنوں کے ماضی مکرر پیدا ہو گیا اور کلام میں زیادہ اعتبار معنی کا کرتے ہیں لفظ کا
اسکے ساتھ بھی قرآن خود حجت کافی ہو گا وہ لائے کی حاجت نہیں ہو اور جو بیان میں عقبہ کے اس حد کو پہونچے تو مرتبہ کمال کا خرچ کرنے میں مال کے
تمام ہوا اب مرتبہ کمال کا اسباب میں ارشاد ہوتا ہے کہ چونکہ کمال بغیر کمال کے چند ان اعتبار کے قابل نہیں ہوتا **وَتَقِي الصَّوَابَ الصَّبْرَ**
اور آپس میں وصیت کرتے ہیں صبر کی کہ مجموعہ نیک خلقوں کا ہو اور کتاب اللہ میں تیش اور کئی آیتوں میں اس پر تاکید واقع ہو اور حق تعالیٰ نے
اپنے پیغمبر کو بھی اسکا حکم فرمایا ہے کہ فاصبر کما صبر اولوا العزم من الرسل اور اسی جگہ سے صبر کی بزرگی کو سمجھ لیا چاہیے کہ قرآن میں
اسکا ذکر نماز پر بھی مقدم رکھا ہے جس جگہ پر کہ فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا استعينوا بالصبر والصلوة اور اپنی رفاقت کو بھی
صبر واللون کے ساتھ مخصوص کیا ہے کہ ان اللہ مع الصابرين اور کسی جگہ پر ان اللہ مع الصابرين اور مع الصائمين اور مع المتصدقين
نہیں فرمایا وہ بھی ہے کہ ہر عمل کے واسطے ایک اجر مقرر فرمایا ہو اور صبر کے واسطے بے حساب اجر کا وعدہ دیا ہے قال اللہ تعالیٰ انما یغنی الصابرون
اجرامہم بخیر حساب اور دین کی پیشوائی کو ساتھ صبر کے متعلق رکھا ہے وجعلنا منہم ائمة یہدون بائنا لما صبروا اور نبی اسرائیل کو بھی
برکت سے غرت دین اور دنیا کی بخشی کہ تمت کلمۃ ربک الحسنی علی بنی اسرائیل بما صبروا فرمایا اب حقیقت کو صبر کی سمجھ لیا جائے
تاکہ معلوم ہو جاوے کہ صبر کی وصیت کرنا گویا سب جگہ کے کمالوں کی وصیت کرنا ہے اور حقیقت صبر کی یہ ہے کہ آدمی اپنے دین پر طمع اور نفس کی کشاکش
کے وقت ثابت رہے اور بے پروائی کرے اور یہ استقلال اور ثبات کبھی تو جسم سے ہوتا ہے اور وہ دو قسم ہے ایک تو عبادات شاقہ سے کمال اور سستی کرنا
اور دل نہ چرانا تو حلیف اور ایذا کے آجانے سے ہر سامنوتا اور وضع دینی کو اپنی کچھوٹا کرنا اور کبھی ساتھ نفس کے ہوتا ہے پس اگر دونوں شہوتوں کے شہوتوں کی
اور شہوت فرقت کی ہر نفس اسکا نہ بھٹکا اور خلاف دین کے کوئی حرکت اور خواہش اس سے صاد نہ ہو تو اسکو صفت کہتے ہیں اور مقابل اس کے مجاہد اور فوجی اور اگر غیر
کرنے میں مکر و باتشہ نہ طبیعت اور نفس کی ناخوشیوں پر تحمل اور استقلال کرے تو اسکو صبر مطلق کہتے ہیں اور ضد اسکی اضطراب اور بے باکی ہو اور اگر مالدار سی اور دو
مندمی کی حالت میں اپنے نفس کو حکم شرع کے ضبط میں رکھے اور بکرو خود پسندی کو دخل نہ دے اور بڑی باور فخر کرے تو اسکو جو صلی کی وصیت کہتے ہیں اور اسکی
ضد تنگی جو صلی کی ہو اور اگر لڑائی میں بھگنے سے اور سستی کرنے سے اپنے کو بچاؤ تو اسکو شجاعت کہتے ہیں اور ضد اسکی صبر ہی یعنی نامردی اور اگر غصہ ہی جگہ سے
استقلال کرے تو اسکو حکم کہتے ہیں اور ضد اسکی طیش ہو اور اگر ہر انجام میں مہمون کے تنگدل نہ ہوے تو اسکو کشادگی سینے اور جو صلی کی کہتے ہیں اور ضد اسکی
تنگدلی ہو اور اگر لڑواری میں اوچھلنے میں مجیدوں کے بجا نہ جاوے تو اسکو کتمان کہتے ہیں اور ضد اسکی اظہار ہو اور اگر نگاہ رکھنے میں حقوق جیسے
امانت اور فرض میں احتیاط کرے تو اسکو امانت کہتے ہیں اور ضد اسکی خیانت ہو اور اگر لذتوں پر دنیا کی رغبت نہ کرے اور ضروریات پر اکتفا کرے تو اسکو
زہد اور قناعت کہتے ہیں اور ضد اسکی حرص ہو حاصل کلام کا یہ ہے کہ اکثر اخلاق ایمان کے صبر میں داخل ہیں اسی واسطے صحیح حدیث میں وارد ہو

کہ الصبر نصف الایمان اور صبر حرام سے فرض ہے اور مکروہ سے نفل اور دین میں صبر بہتر کوئی چیز نہیں ہے اس واسطے کہ باعبادت کی صبر پر جو کم کو
داخل ہونا عبادت میں نفس کی مرضی کے مخالف ہے اور تمام کرا عبادت کا زیادہ تر نفس کے مخالف ہے تاہم اگر صبر نہ ہو تو کوئی عبادت سر انجام نہ دینی تھی تمام کو جو بچو
اور یہ بھی ہے کہ دنیا محنت اور بلا کا گھر ہے اور جبر و فزع روکنے والے طاغوتوں سے اگر صبر نہ ہو تو دنیا کی محنتیں ہمیشہ آدمی کو جبر و فزع اور تسخیر میں گرفتار
رکھیں اور کبھی اسکو فراغت عبادت کے واسطے میسر نہ ہو اور یہاں وجہ صبر کی تقدیم کی بنا پر واضح ہو گئی اور صبر کے درجے مختلف اور گونا گون ہیں اور
شرع میں ہر رنگ سے مطلوب ہے پس جو صبر کہ مقابلہ میں لذتوں اور دنیا کے ہیودہ کا مومن کے چاہیے وہ یہ ہے کہ میل اور التفات اس جانب کو کرے
اور رعایت حق تعالیٰ کی منظور رکھے اور جو صبر کہ طاغوتوں میں چاہیے سو اس میں اول نیت کو بچانا ہے یا سے اور دوسری چیزوں سے کہ اخلاص کی
منافی ہیں چہر اس عبادت کے ادا کرنے کی محافظت فساد اور ابطال سے چہر محافظت اس کے ثواب کی ہر ضائع ہونے سے اور محافظت عبادت کی تکاہل سے
اور وقتوں اور شرطوں کی رعایت معدوم ہونے اور جو صبر کہ گناہوں کے مقابلے میں چاہیے سو یہ ہے کہ ریاضت سے نفس کو ان گناہوں کی طرف رغبت
کرنے سے روکا اور دوسرے کا قصد کرے اور وہ کہتے ہیں گناہ کے اسباب و وسیلوں پر تیز کرنے کو اور جو صبر کہ مصیبت میں ہوتا ہے وہ دو قسم ہے پہلی اس واسطے
کہ مصیبت و قسم کی ہر اول مصیبت کہ انتقام اور بدلہ لینا اس کا جلدی کی قدرت میں ہر تو اس قسم کی مصیبت پر صبر ہے کہ تحمل کرے اور اس کا بدلہ لے
غیر ان سے نہ ہاتھ سے اور اس مقدمے میں سلف صانع کو کوئی ظالم پر بد دعا کرنے سے بھی احتراز کیا ہے اور اسکو موجب صبر نقصان کا جانا چاہیے خود
صحیح میں وارد ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک چو کو کہ انکا اسباب چرا لے گیا تھا بد دعا کرتی تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ و سلم نے سنکر
ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہو کہ اس جو یہ کا عذاب کم ہو جاوے اور جو جہ اور وبال اسکا نہایت ہو جاوے اور تیرا جبر بھی گھٹ جاوے اسکو بد دعا کرتا کہ وبال اسکا سخت
اور جبر تیرا زیادہ ہووے دوسری وہ مصیبت کہ تذکر اسکا بندہ کیے ہاتھ میں نہوے اور جس قسم کی مصیبت پر وہ ہے کہ فریاد کرے اور شکایت صلا تو لاوے اور
نہ کرے **وَقَوَّاصُوا الْمَرْجَاةَ** اور وصیت کرتے ہیں ایک دوسر کو مہربانی اور شفقت کی خلق اللہ پر کیونکہ یہ خلق حضرت اللہ ہیبت کے
اخلاق سے ہے چہر الرحمن الرحیم ولات کرتا ہے اور عمدہ صفات سے حضرت نبوت کے ہے بلکہ مومنین روف رحیم ان کے حق میں ارشاد ہوا ہے اور ہیبت سے
اصول محمد کا منبع ہے اور عفو و کرم اور لطف و رحام اسی خلق سے پیدا ہوتے ہیں اس واسطے حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے کہ **الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ اللَّهُ**
الرَّاحِمُونَ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمُهُمُ اللَّهُ فِي السَّمَاءِ یعنی رحم کرنے والے زمین میں ہیں رحم کرنے والے آسمان پر ہیں اور ابو نعیم
طبرانی نے روایت کی ہے انس بن مالک سے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے کہ حق تعالیٰ اپنی رحمت کو نازل نہیں کرتا مگر حیوان کے
صحابہ نے عرض کی کیا رسول اللہ ہر شخص ہم میں سے رحمت رکھتا ہے فرمایا کہ رحیم وہ نہیں کہ اپنی جان پر اور اپنے خویش اور اقربا پر رحمت کرے رحیم وہ ہے کہ سب
مسلمانوں پر مہربان ہو بہرے کو باب اور برابر کو بھائی اور چھوٹے کو بیٹا جانے اور ابن عدی نے کامل میں حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت حق جل شانہ فرماتا ہے کہ اگر تم میری رحمت چاہتے ہو تو میری خلق پر رحمت کرو اور طبرانی
روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ شفقت اور دوستی اور حسن سلوک آپس میں کیا کریں اور باہم
لیک تن کے ہوں کہ اگر ایک عضو بدن میں درد کرتا ہے تو تمام بدن اسکی رفاقت میں بے چین رہتا ہے اور تب میں گرفتار ہو جاتا ہے اور طبرانی نے اس
حدیث کی روایت کرنے کے بعد کہا ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک روز خواب میں دیکھا اور اس حدیث کو بوجھایا پس آپ نے اپنے دست
مباہک سے اشارہ کر کے فرمایا صحیح صحیح صحیح اور ایک دن ایک عامل عالموں سے حضرت امیر المومنین عمر بن الخطابؓ کے انکی ملاقات کے واسطے
آیا تو کیا دیکھتا ہے کہ وہ اپنے چپٹ لیٹے ہیں اور غریبوں کے بچے انکے پیٹ پر چڑھتے ہیں اور ٹھیلے ہیں عرض کی کہ یہ حرکت خلافت کی شہوت کے
لائق نہیں ہے فرمایا کہ کیا تو اپنی رعیت کے ساتھ ایسا سلوک نہیں کرتا اسنے عرض کی کہ میں جس وقت دربار میں بیٹھتا ہوں تو پہلے پڑے
گردن کش اس جگہ میری اہمیت سے دم نہیں مار سکتے نہ کہ فقیر و غریبوں کے بچے میرے پیٹ پر پھیلین پس فرمایا کہ تو ہمارے کام نہیں

معزول ہو کر ہر محبت اور شفقت اپنے پیغمبر کی امت پر منظور ہر ریاست کی ہدایت اور شوکت دکھانا منظور نہیں اور بعض حدیثوں میں بھی مذکور ہے
 کہ میری امت کے ابدالوں کو یہ منصب عطا ہونے سے زور سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ نفس کی سخاوت اور سہنے کی صفائی سے اور مہربانی کو نے سے
 اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر اس مرتبہ کو پہنچتے ہیں آپ سمجھ لیا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے عبادت مانی کے کامل کرنے کے حق میں ان دنوں صفوں کو کہ صبر و ہمت
 کو واسطے تخصیص فرمایا ہو وجہ اسکی یہ کہ خرچ کرنا مال کا وجہ میں خیرات اور مہربانی کی بغیر ان دنوں خیروں کے متصور نہیں اول چاہیے کہ حرام مال سے
 نہ کرے اور نفسانی لذتوں سے بھی اگرچہ حلال ہوں اپنے نفس کو باز رکھے اور بعد اسکے بسبب رحمت اور شفقت اس مال کو محتاجوں اور مسکینوں اور
 یتیموں پر صرف کرے اپنی جان پر بچے بچائے دو کر نہ دلے مانع کے ہو اس واسطے کہ وہ حرص جو مال خرچ کرنا کو مانع ہو بسبب مہر کے زائل ہو جاتی ہو اور ہر
 خوشیقت مانند وجود مقتضی ہے اس واسطے کہ یہ صفت اخلاق سے حضرت ربوبیت کے ہو اور ربوبیت احسان اور پرورش کو تقاضا کرتی ہو اور وجود رفع
 مانع کا وجود مقتضی پر قدم ہو تو ذکر میں بھی مہر کو رحمت کے اور فرمایا اور یہ بھی بیان پر سمجھ لیا چاہیے کہ جاہلوں ذہنوں میں اکثر وقتوں میں قسوت قلب
 اور سختی دل کے ساتھ صبر کے مشتبہ ہو جاتی ہو اور جانتے ہیں کہ خلق اللہ کی مصیبت اور سختی میں بے تاب ہونا اور قلق کرنا صبر کے خلاف ہو اور اسکی پالی سے
 اقبال کی اور دوسرے مخلوقات الہی کی مدد کرنے سے محروم ہوتے ہیں سو حق تعالیٰ نے دفع کرنا اس میں ہم کے رحمت کی وصیت کو صبر کی وصیت کے ساتھ تیار
 کیا ہے تاکہ اشارہ ہوا سبابت کی طرف کہ استقلال اور ثابت رہنا اس جا پر محمود ہو کہ لاحق ہوا ضرر کا کسی بند کو خدا کے بندوں سے منظور ہونا والا موجب میں ہر
 بیت اگرچہ کم نامینا چاہے است و مگر خاموش نشین گناہست و محمود نہیں ہو اس واسطے عرب کے بزرگ اپنی مثالوں میں کہہ گئے ہیں کہ صبر و
 فی مصیبتک ذخیر من جز عک و جز عک فی مصیبتک اخیک خلی من صبرک یعنی صبر کرنا اپنی مصیبت میں بہتر ہو جزع اور جزع سے او
 بقرار ہی اپنے بھائی کی مصیبت میں بہتر ہو سبب **اولئک اصحاب المیمنة** وہ لوگ کہ آپس میں بے حسدیت کرتے ہیں اور آپس کے
 موافق عمل میں لاتے ہیں وہی لوگ میں اور برکت ملے ہیں کیونکہ معنی میں اور برکت کے لیے ہیں کہ کسی غیر سے بہت سنا نفع علی سبیل الودام یعنی سدا
 ہوتا ہے اور ان سے بے حسدیتوں کے کہ خلق آپس پر قیامت تک عمل کرینگے اور احسان فقر اور مساکین پر اور یتیموں خاکساروں پر قیامت کے قائم
 ہونے تک ہر وجہ اور سبب سے بہت سنا نفع ہمیشہ خلق اللہ کو پہنچا ہو اور ان کے واسطے ثواب ان سبب حسانوں کا ان کے نامہ اعمال کے دفتر میں لکھ
 گیا ہو اور بعض مفسرین نے المیمنہ کو سیدھی جانب پر قیاس کیا ہے کیونکہ عرب کے عرب میں سیدھی جانب کو میمون اور مبارک جانتے تھے اور سیدھی
 ساح سے تبرک لیتے تھے اور انہی جانب کو شوم اور منحوس جانتے اور سیدھی ساح سے بد شگون کی بکھڑکتے تھے اور اہل نجات کو ميثاق کے دن حضرت آدم
 علیہ السلام کی بیٹھکی سیدھی طرف نکالا ہوا قیامت کے دن اعمال نامے ان کے سیدھے ہاتھ میں دیئے اور بہشت میں کہ اس وز سیدھی جانب کو عرش عظیم کے
 ہوگی انکو داخل کرینگے پس ان معنوں سے بھی اصحاب المیمنہ ہی بزرگ لوگ ہیں **والذین کفروا یا ایتنا** اور جن لوگوں نے
 کفر کیا یا ہمارے مخلوق کا ہر چند کہ واسطے یتوں فاسدہ اور اپنی دنیوی غرضوں کے واسطے یا اپنے بتوں اور معبودوں کی خوشنودی کو گردنیں نکلا
 کی ہو گئی اور یتیموں مسکینوں کو کھانا کھلایا ہو گا اور آپس میں صبر اور رحمت کی وصیت کی ہوگی لیکن بسبب کفر کی شومی کے کوئی چیز ان کے کام میں
 نہ آو گی بلکہ **ہم اصحاب الشامة** وہی ہیں شامت اور بد بختی والے کہ ایک ضرر عظیم دانی ایک کفر کا کلیہ سے ان کے نصیب ہوا
 اور تمام خیرات اور ایات ان کے برابر ہو گئے پس کفر کے ذکر سے سب عبادتوں مانی کے مقابلے میں معلوم ہوا کہ وہ سب خیرات جو کفر کے ساتھ ہی ہوتی ہیں محض
 رائگان اور بیہودہ ہیں فخر اور بڑائی کی جائے نہیں ہو اور کافر جیسے کہ شامت اور بد بخت ہیں اس لیے کہ دن حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹھکی
 بائیں طرف سے برپا ہوئے ہیں اور قیامت کے دن اعمال نامے بائیں ہاتھوں میں پاونگے اور بائیں طرف کو عرش عظیم کے کہ دونوں کی راہ ہر چلین کے پھر اگر شامت
 کو بائیں کے معنوں میں کیے تو بھی درست ہو اور جو اس قدر بیان فرمایا کہ کافر کو کسی عمل پر مقرر نہیں ہو کیونکہ اسکی امانت اور تہذیب کے واسطے اسکا
 کفر کافی ہے اب بیان فرماتے ہیں کہ کسے حق میں اسے قید تہذیب اور امانت پر اکتفا نہ ہوگی بلکہ **علیہم ماز و صدقہ**

اپنے مسلط ہوگی ایک ناک کہ سر پوش کی گئی ہو اور دوائے اسکے بند کر دیے ہیں تاکہ اسکی گرمی سے گرم بھاپ باہر نہ نکلے اور باہر کی سردی سے ٹھنڈی ہوا اندر نہ پکے تاکہ فی الجملہ کچھ تخفیف حاصل ہو اور اسوقت مشقت و رنج و تکلیف نہایت کم ہو چنے نفعی باہد من اهل المناد

سولۃ الشمس

تمہید

یہ سورت ملی ہر اس میں پندرہ آیتیں اور چوٹن کلمے اور دو سو تھیالیس حرف ہیں اور اس سور کا ربط سورہ لا قسم کے ساتھ اس جہت سے ہو کہ اس سور میں بھی ہدایت خیر و شر کی راہ کی مذکور ہو جیسے وہ دیناۃ النجین ویسے اس میں فحوا و تقویٰ کے الہام کا یعنی ل میں ڈال دینے کا بیان ہے اور اس میں بیان صحابہ و صحابہ شامہ کا ہے اور اس میں بیان نفس کے پاک کرنے والوں کا اور نفس کے ذلیل کرنے والوں کا ہے اور یوں دونوں مضمون ایک دوسرے کے قریب ہیں اور اس سور کو سورہ الشمس اس جہت سے نام لکھا ہے کہ عمدہ سے عمدہ چیز جو اسکی راہ کے چلنے والے کو دکا ہو سو آفتاب نبوت کا نور ہے اس نور کے سبب اسکی نگاہ ایسی روشن ہو جاتی ہے کہ نجات کی راہ اور ہلاکت کی راہ میں تمیز کر لیتا ہے اور دوست اور دشمن کو جدا جدا پہچان لیتا ہے اور موافق اور مخالف میں فرق کرتا ہے اور نبوت کے آفتاب کو انوار حسیہ کے عالم میں کمال مناسبت اور مشابہت آفتاب ظاہر ہے ساتھ ہی کہ عہد کی لغت میں اسکو شمس کہتے ہیں اور توفیق اس بہام کی یہ ہے کہ نفس انسانی دنیا میں کہ فریضہ آخرت کا ہے مانند ایک کسان کے کہ اسکو مٹا دیا جائے دیکر اور اسباب اس تخم کے بونے کے کہ تقویٰ اور اعضا میں عنایت فرما کے اس مریض میں بھیجا ہے اور ہر مریض کو چھ چیزیں ضروری ہیں کہ کھانسیں چیزوں کے عمل زبردست کا ممکن نہیں ہے اول ان سب میں سے آفتاب ہے کہ اسکی شعاع سے زمین صلاحیت کھیتی کی قبول کرتی ہے اور زمین کے اندر گرمی پیدا ہوتی ہے اور اس گرمی کے سبب قوت نامیہ زوکر تہی ہوا اگر خوب غور کیجئے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب کھیتی کے حق میں ایسا ہے جیسے حرارت غریزی حیوانوں کے حق میں کیونکہ جب بچ کو زمین میں ڈالتے ہیں تو خاک اور ہوا اور پانی تینوں ملکر استعداد حیات بناتی پیدا کرتے ہیں لیکن بچ کو اور غفلت کے دفع کرنے کو ایک حرارت درکار ہے اگر اس حرارت کو آگ کے عنصر سے لیو تو تھم جل جاوے گا چار حکمت الہی نے چاہا کہ آفتاب کی حرارت کو اپنے مسلط فرماوین تاکہ منفعت آگ کی حاصل ہو اور نقصان اٹھ جاوے اور یہ بھی ہے کہ بدلنا فصلوں کا اور آباریج اور خریف کا آفتاب کی حرکت کے سبب ہے اور آفات فصلوں کا اور بدلتا موسم کا کھیتی کے واسطے ضروریات سے ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ فائدے آفتاب کے کھیتی کی ابتداء سے انتہا تک علم فلاح و علون پر پوشیدہ نہیں ہیں تو معلوم چاہئے کہ دانے پڑنے کے وقت اور پھل لگنے کے وقت اور اسکے ابھرنے کے وقت زمین کے پانی کی رطوبت کفایت نہیں کرتی پس ایک دوسری رطوبت اوپر کی بھی چاہیے تاکہ میوہ اور دانہ پر مغراور بڑا پیدا ہو اور میوہ اور دانہ لگنے کے وقت چاندنی کی تاثیر ضروری چنانچہ یہ بات بھی فلاح کے علم والوں پر ظاہر اور روشن ہے تمیز ان کے وقت تلاش اور محنت کا اور ہل چلنے کا اور پانی سینچنے کا اور دوسرے مشکل کاموں کا ہے جو تھمی رات کا گرات دنائے تو آدمی اور بیل آرام نہ پاوین اور آٹھون پہر کی دھوپ میوہ دار و درختوں اور کھیتی کو جلائیے کی نوبت کو پہونچائے اور شبنم کہ سرسبز ہے اور تازگی کا باعث ہے ہند ہو جائے پانچواں آسمان کہ مینہ کا برسنا اور ہوا کا چلنا موافق حجت کے ہر وقت اسی جہت سے ہے چھٹی زمین کو کسج اور کشادہ دکھاری نہ پھرتی اور کسان کی حاجت ان دونوں چیزوں کی طرف ظاہر ہے اور جنس انسانی کو دنیا کے کھیت میں کسان بنا کر بھیجا ہے تو اسکو بھی یہ چھ چیزیں لازم ہیں ایک تو آفتاب کہ اسکے کلام آوے سو اسکے زلفے کے نبی کے دل کا آفتاب ہے کہ اسکی شعاعیں دور اور نزدیک سے پہونچتی ہیں اور جانندہ اسکے کام آوے وہ نور ولایت ہے اپنے صاحب طریقے کا اور جبر سے کہ ماہتاب ظاہری خلیفہ آفتاب ظاہری کا ہے اور اسطر سے نور ولایت کا قائم مقام نور نبوت کے ہے بلکہ حقیقت میں ہی نور ہے کہ اسنے دوسری کیفیت پیدا کی ہے اور اگر فرق درمیان دونوں فرقوں کے کسیکو سننا مرغوب ہو تو سن لے کہ نور نبوت کا ظاہر اقرار و سیاست سے ہے میوہ واسطے انبیاء اپنی امت پر ایسا حکم کہتے ہیں جیسے بادشاہ اپنی رعیت پر اور اطاعت انکی ان سب لوگوں پر چنکی طرف بھیجے گئے ہیں واجب اور فرض ہے اور مخالفت کرنا ان سے

فلاح و علون کا آفتاب
سولۃ الشمس
اسکی بیان ہے
فلاح و علون سے
چھ چیزیں ضروری ہیں

سبب خرابی دنیا اور آخرت کا ہو اور مجزون قاهرہ کا کہنا اور جہاز زبانی یا سیفی یا سنانی اپنے لازم اور واجب ہو اور ولایت کا نور ملے ہو اور چل
اور تالیف قلوب سے اور شش و زلف سے اس واسطے یہ چیزیں ہاں یعنی نبوت میں ضروری نہیں اور کیا اچھا کہا ہو کسی شاعر نے شعر آن باد
تعالیٰ کون کہ دار و خور شہید ہو کا نہ ماہ چون سدر شہرودہ اور ایک فرق یہ بھی ہو کہ ایک نور ان میں اصل ہو اور وہ اس کا جیسے نور آفتاب کا کہ اسکی
ذات کو لازم ہو اور چاند کا نور کہ اسکی صفائی کے سبب اور آفتاب کی روشنی قبول کرنے سے ہو اس واسطے مقابلہ اور تیز دیکھ اور تیرج کی حالت میں مختلف
اور مقبلی ہو جاتا ہو اس واسطے نبوت کا نور اصل ہو اور ولایت کا نور عکس اس کا ہو اور اس کے واسطے جیسے دن کے ریاضت کا وقت ہو کہ سلاک
طریقت کو اور آخرت کی کھیتی کرنے والے کو وہی زمانہ حصول مطلب کا ہو کہ نور نبوت اور نور ولایت کو اسی ریاضت کے وقت میں بھی اور کوشش اور رنج
اور محنت اپنے کام میں لگاتا ہو یعنی اس سے فائدہ حاصل کرتا ہو اور بجائے رات کے زمانہ پیدائش اور راحت کا ہو اور نفس کی احتیاج میں مشغول ہو نہ کیا اور
اہل عیال اور تمام مخلوق کے حق ادا کرنے کا زمانہ ہو کہ اسکے حق میں ات کی مانند ہو اور اگر یہ رات اسکے واسطے نہوتی تو ہمیشگی نور نبوت اور نور ولایت
کی اسکے دل پر قرار پکڑے دنیا کے کاموں اسکو بیکار کر دیتے اور انسانیت کے مرتبے سے نکل کر کہاں کہاں پہنچ جاتا اور آسمان کی جگہ پر اسکے
واسطے شریعت کا آسمان ہو کہ تمام اعمال و اخلاق اور احوال اور مقامات اور عقائد اور مذاہب اسکو گھیر لی ہو لی ہو اور اسی آسمان شریعت سے رحمت
اتنی کا فیض مینہ کی طرح اسپر برستا ہو اور جذب و کشش کی باوین بہہ رہی ہیں اور اسکو نئے نئے حالتوں اور مرتبوں کی طرف جھکاتے ہیں اپنے
کمال کو پہنچنے اور اسکے واسطے زمین کی جگہ اسکی استعداد ہو کہ اسکی کشادگی اور صفائی کے قدر نشوونما یعنی پیدائش احوال اور مقامات کی بکھوسہ موت
ہو یعنی مرتبہ باطنی اس کے بڑھتے ہیں اور جو عمدہ ان کاموں کا اور اس اصل پوشیدہ کی جہ نبوت کا نور ہو اور آفتاب و شمس میں اس نور سے مناسبت رکھتا ہو
اسی واسطے اس موت کو کہ سلوک طریقت کے لازم اور کمال معرفت کے وسیلہ کے بیان میں یہ آفتاب ہی نام سے شروع کیا اور اسی آفتاب نام پر اس کا نام رکھا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسُ تَسْمُكُهَا هُونِمْ آفْتَابُ كِي كَانِ زَمَانِ كِي نَفِيرِ كِي دَل كِي مَانْدِي وَضَحْهَا اور قسم کھاتا ہوں میں اسکی روشنی کی کہ نبوت
نور کی روشنی کی مانند ہو سب مخلوقات پر وَالْقَمَرُ اور قسم کھاتا ہوں میں چاند کی کہ مرشد طریقہ والے اور استاذ تعلیم کرنیوالے کی مانند ہو اور نَفِيرِ
خليفة کے قائم مقام ہو بعد پیغمبر کے یعنی بعد پیر یا دور ہو پیغمبر کے اِدَاتِلْهَا جب تجھے چلے اسکے یعنی ماہتاب آفتاب اور اس طرح کو یعنی پروی کو
اس واسطے لانے ہیں کہ مرشد کی حرمت مشروط ہو نبوت کی پروی پتا و رکمال پروی کے سبب اسکو خلافت کا منصب نصیب ہو اور ماہتاب کا
پروی کرنا آفتاب کو کوئی وجہوں سے ہو اول استفادہ میں یعنی فائدہ روشنی کا حاصل کرنے میں اور دوسرے اسکی پروی غروب میں کرنا اور یہ اول مہینے
میں ہوتی ہو تیسرے طلوع میں اسکی پروی کرنا اور یہ بیچ مہینے میں ہوتی ہو چوتھے جتنے یعنی جسم کی بزرگی میں ہو جب ظاہر حسن کے کہ کوئی تارہ
آفتاب سے حسن میں برابر نہیں کر سکتا سوائے ماہتاب کے اگرچہ ابعاد اور اجرام کی دلیلوں کے موافق بزرگ اور بڑا دوسرا بھی ہو یا چھوٹا
یہ کہ دنیا کی مصطفیٰ انھیں دونوں کی حرکتوں پر موقوف ہیں اس واسطے کہ سال کی فصلوں کا بدلہ اور جو حساب کہ سال سے تعلق رکھتے ہیں اور بڑے بڑے کام
سب آفتاب کی حرکت سے تعلق رکھتے ہیں اور بدلتا ہر مہینے کی شکلوں کا اور جو حساب کہ مہینے سے تعلق رکھتے ہیں یہ سب ماہتاب کی حرکت میں اور حادث
یہاں یوں کا بڑھنا جیسے خارش اور جانداری کی آنتوں میں طوبت کا زیادہ ہونا اور بیہوشی میں مغر پدا ہونا اور دھار جانوروں میں دو وہ کار نامہ
ہونا اور خون کا جوش کرنا بدن میں اور بڑھنا کھٹنا سمندر کا یہ سب چیزیں ماہتاب کے نور کی زیادتی سے متعلق ہیں وَالنَّهَارُ اِذَا اجْلَسَ
اور قسم کھاتا ہوں میں دن کی حیات و کشش کرے رہ آفتاب کو کہ سلاک کے ریاضت کے وقت کے مانند ہو اس جگہ پر بھی ایک شرط زیادہ کی ہو تاکہ اشارہ
ہو اس بات کی طرف کہ وقت ریاضت کا وہی وقت حرمت اور بزرگی پیداکرتا ہو اس ریاضت کے سبب نبوت کا نور سلاک کے دل پر جمی ہو جاوے

س
ع

اور حجاب آٹھ جگہ بالا باطل ریاضتیں جیسے جو کیوں کی اور باطل مذہب ان کی کہ نبوت کے نور سے متجلی نہیں ہوتی ہیں اور حجاب کو درمیان میں نہیں اٹھاتی ہیں ایسی ریاضتوں سے کچھ درست اور بزرگی حاصل نہیں ہوتی اور اس جگہ اکثر تفریق کے شبہ لگاتے ہیں کہ روشن کرنا دن کو آفتاب کا کلام ہو نہ کہ دن آفتاب کو روشن کرنا ہو ایسی الٹی عبارت یہاں کس واسطے لائے ہیں یہاں تک کہ بعض مفسروں نے اس شبہ کو تو ہی جاکر ضعیف اور آفتاب کی طرف سے پھر کر زمین اور دنیا کی طرف عام کیا ہے اور تاکہ ہمارے قبل الذکر لازم ہو کہ اسے ایک قرینہ جو مرجع پر دلالت کرے ذکر کر کے اس لازم سے اپنا بچاؤ کیا ہے اور حق بات یہ ہے کہ ہمیں ضمیروں کی جدائی لازم آتی ہے اور ضمیروں کی تفریق خوب نہیں اس واسطے کہ غصہ اور تلہ ہا میں بلاشبہ ضمیر آفتاب کی طرف راجع ہے اور باوجود ذکر مرجع کے مرجع کو متقدر ٹھہرانا اچھا نہیں ہے لیکن اس ترکیب کی وجہ کو گناہ ترین الٹی معلوم ہوتی ہے سن لیا چاہیے کہ عادت وہم کی یہ ہے کہ جو کسی چیز کو ایک مقرر وقت میں کئی بار دہیتا ہے تو اس وقت کے لئے کو سبب اس چیز کا جانتا ہے اور عقلی قاعدے موافق بھی ہے کہ وجود اثر کا دلیل مؤثر کے وجود کی ہے چنانچہ بحث میں برہان الہی کے مقرر ہے اور وجود کا وقت دونوں وجہوں عقلی اور وہمی سے آفتاب کو روشن کرنا یعنی جب ان ہوتا ہے تبھی آفتاب روشن ہوتا ہے تو نسبت اس کی طرف کی گئی اور اس مجاز کو کہ اس جگہ پر استعمال کیا ہے سو مثل ہر کی حقیقت کے لحاظ سے کہ وقت ریاضت کا ہے اور وجہ روشن ہونے نور نبوت کا تو استعمال سے حقیقت کے بہتر ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ معنی اذاعینہا کے یہ ہوں کہ اس وزار اور غبار حاصل نہواں صورت میں روشنی کی نسبت دہی طرف بے تکلف درست ہو جاتی ہے

اللیل اذا يغتمها اور قسم کھاتا ہوں میں رات کی جب چھپا لیتی ہے آفتاب کو کہ مانند وقت رات کے اور توجہ طرف ادا کرنے حقوق اہل اور خیال کے اور زانہ غفلت اور حجاب کے ہے نور نبوت سے آوریہ بھی آخرت کی کھیتی کرنے والے کو اور سالک طریقت کو ضروری ہے ولا کا زانہ دنیا اور ہم بہرہ ہوا دے اور ان عبادتوں سے کہ خلق اللہ کے حق سے متعلق ہیں جیسے عبادت مریضوں کی اور ملاقات اقربا کی اور روزی بکانا اہل و عیال کے واسطے یا اور جو اسکے سوا ہیں محروم رہے اور آخرت کی زہمت کے نقصان کا سبب بنے اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک روز مجلس مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے اٹھ کر اپنے گھر کو تشریف لیجاتے تھے کہ ناگاہ ایک شخص مجاز کلام سے کہ انکا نام خنظلہ تھا راستے میں لے اور پکار کر بولے کہ خنظلہ منافق ہو گیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا حال ہے کہنے لگے کہ جس وقت حضور پر نور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہوتا ہوں تو مجھ کو غیب کا عالم ایسا سنگشت ہو جاتا ہوں کہ گویا ان آنکھوں سے دیکھتا ہوں اور جب اس مجلس مقدس سے اٹھ کر گھر آتا ہوں جو رجو و چونک ساتھ شغفوں ہو جاتا ہوں وہ کیفیت باقی نہیں رہتی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ سب کا یہی حال ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں جا کر عرض کی تو ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کر خنظلہ نے اسطور پکار کر کہا کہ خنظلہ منافق ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ماجرا ہے آنکھوں نے مارا احوال اپنا عرض کیا فرمایا کہ اگر تکہ ہمیشہ یہی حالت ہے تو یہ حضور میں یا اگر اللہ کی مجلس میں ہوئی ہے تو ہرگز تم لوگ اپنی عورتوں سے حفاظ اٹھاؤ اور زمرے سے مٹاؤ اور فرما کر کہتے ہوئے جھگڑا کر لو چلے جاؤ اور فرشتے تم سے مصافحہ کریں لیکن یہ حالت سیکو ہمیشہ نہیں رہتی بلکہ ایک ساعت اس حالت میں گذرتی ہے اور ایک ساعت غفلت میں تا تو جب بحق اور توجہ بخلق ملی ہوئی رہیں ہمیں معلوم ہوا کہ غفلت اور راحت وقت بھی بزرگی کہتے ہیں کہ آئینہ کی ریاضت کو مددگار ہو میں اور ان عبادتوں کو جو ان کو حاصل ہو کا باعث ہوتے ہیں جو تعلق مخلوق کے حق سے کہتے ہیں چنانچہ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرمایا کہ انی لا احتسب نعمتی کا احتساب تعبی یعنی میں اپنے خواہمیں بھی متوقع اجر و ثواب کا رہتا ہوں جیسا کہ اپنی تہجد میں اس واسطے لگا کر تعجد میں اللہ تعالیٰ کا حق ادا ہوتا ہے تو سونے میں نفس کا حق ادا ہوتا ہے اور یہ دونوں حق اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے واجب ہو ہیں مگر جو غفلت کہ مددگار طاعت کی نہوا اور موافق حکم شرع کے اور فرمان الہی کے ادا کرنے کی نیت سے نہو تو ایسی غفلت کی کچھ مرت اور بزرگی نہیں ہے بلکہ حرام مطلق ہے اور ہمیں معلوم ہوا کہ یہ چاروں قسمیں حقیقت میں آفتاب متعلق ہیں ماسیوا سطر اس کا آفتاب کے نام زہر رکھا گیا

والشہاء وما بينهما اور قسم کھاتا ہوں میں آسمان کی اور اس صفت الہی کی کہ اس سے انکو محط بنایا ہے ان چیزوں پر جو سبکے درمیان میں ہیں اور یہی

وَالشَّيْءُ وَمَا بَيْنَهَا اور قسم کھا ہوں میں آسمان کی اوداس حکمت الٰہی کی کہ اس سماں کو محط بنایا میں ان جزوہ جملہ کے درمیان میں ہیں اور یہی

شرعیات کی ہر کہ مانند آسمان کے محیط پر مکلفوں کے تمام عملوں پر اور ہر عمل کا حکم اس میں موجود ہے اور مانند آسمان بارہ برج رکھتی ہے زمین میں چار مثلث کے پہلا
 یہ کہ مثلث اعتقاد کا ہر شامل ہر تین برجوں کو ایک برج ذات اور صفات کا اور دوسرے برج انبیاء اور ملائکہ اور کتابوں کا اور تیسرے برج معاد کا اور مثلث دوسرے
 کہ مثلث عباد کا ہر شامل ہر تین برجوں کو ایک برج تو عبادتوں بدنی کا ہر جیسے نماز اور روزہ اور تلاوت قرآن مجید کی اور زکوا و دعا اور درود اور اسکے سوا اور
 دوسرے عبادتوں مالی کا جیسے زکوٰۃ اور صدقہ اور وقف اور مسجد میں اور مسافر خانے اور خانقاہ میں اور مدرسے اور کوسے اور پل اور ہوائی سرائیں اور تیسرے
 عبادتوں مرکب کا بدنی اور مالی سے جیسے حج اور عمرہ اور جہاد اور نماز عیدین تیناں مثلثہ معاملات کا ہر وہ بھی مرکب ہر تین برجوں پہلا برج اس میں
 و معاملے ہیں کہ ایک وجہ عبادت کی بھی کہتے ہیں جیسے نکاح اور خدمت بابا کی اور پرورش اولاد کی اور لونڈی اور غلام کی اور پڑوسی کے حق اور
 ہمنشین کے حق کی اور مہمان کے حق کی اور سوا اسکے دوسرے نکتے والوں کے حق کی رعایت اور دوسرے برج اس میں معاملے ہیں کہ کوئی وجہ عبادت نہیں
 کہتے جیسے خرید و فروخت اور اجارہ اور گرہ اور شرکت اور وکالت اور ضمانی اور سوا اسکے اور تیسرے برج اس میں معاملے ہیں کہ ایک وجہ عبادت اور اس میں
 بھی اس میں ملی ہوئی ہے جیسے ہبہ اور قرض اور اقراض اور مضاربت چوتھا مثلثہ کی سیاست کا مثلثہ ہے وہ بھی ملاہوائی برجوں پہلا کفالت میں کیا
 ساتھ ایک وجہ عبادت کی بھی رکھتی ہے جیسے کفارہ سوگند کا اور کفارہ نفس قتل کا اور کفارہ رود و توبہ کا اور اظہار کرنے کا اور حیض کی حالت میں
 جماع کرنے کا اور دوسرے سوا اسکے اور دوسرے حدوں اور بغیروں اور محاصص کلہ کی سیاست محض ہیں جیسے شرب پینے کی حد اور زنا کی حد اور چوری کی
 حد اور بھارت اور رہزنیوں کی حد اور گالی دینے کی حد اور سوا اسکے اور تیسرے دیتوں اور ضمانوں کا کہ ہر سیاست کے ایک وجہ معاملے کی بھی کہتے ہیں
 اور وہی آسمان شریعت کا ستارے بھی رکھتا ہے کہ مکمل کی دہلیں ہیں ان سب میں سات ستارے ہیں کہ احکام کے فنون میں دو راویہ کرتے ہیں
 کتاب و سنت اور اجماع اور عیاسل و استصحاب و تعامل و مباحثہ و اصل و باقی ستارے ثابت ہیں کہ اپنے جگہوں اور مکانون میں ٹھہرے
 ہوئے ہیں جیسے مصالح جزئیہ کہ ہر فرد میں پائے جاتے ہیں اور بنا اس آسمان کی کہ عمارت شریعت پر اس طور سے واقع ہوئی ہے کہ جس وقت مکلفین مقید
 اسکی خواہش کے ہو جائیں تو عمل نیک ان کے قبولیت کے مقام پر چڑھ جائیں اور اس طرف وہ قبولیت صورت رحمت اور ہدایت کی پکڑ کہ مہنسکی مانند
 برس پر جو جیسے تجارت کد زمین سے اٹھتے ہیں اور آسمان کی طرف جا کر پانی کی صورت پکڑ کر پھر لوٹتے ہیں اور رحمت کی سرسبزی اور شادابی کا موجب
 ہوتے ہیں **وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَا** اور قسم کھاتا ہوں میں زمین کی اور اس حکمت الہی کی جس نے اسکو ایسا چوڑا اور فراخ بچھایا کہ
 اور وہ نفس انسانی کی استعداد کی مانند ہے کہ سبب فرائض کے معرفت کا تمہی ہونے کے قابل ہو اور جو نفس انسانی کو عالم حس میں کوئی مشابہ اور نظیر
 کہ قابل تعلیم کے ہو اور اسکی قسم کھائی جاوے یا نہیں جاتا تو اسی نفس کی قسم کھا کے فرماتے ہیں **وَالنَّفْسِ** اور قسم کھاتا ہوں میں
 اس نفس کی کہ دو چیز رکھتا ہے اول قابلیت کمال حاصل کرنے کی دوسرے بقدر کمال کا بالفعل کہ سبب ان دو چیزوں کے ہونا معرفت کے تحکم
 اسکو میسر ہوتا ہے اور وہ نفس انسانی ہے کیونکہ نفس ملائکہ اپنے کمال کو بالفعل حاصل کرتے ہیں ان کمالات طلب کرنے کی حاجت نہیں ہوا و نفس
 حیوانی کالات حاصل کرنے کی قابلیت نہیں رکھتے ہیں پس ہونا معرفت کے تحکم کا آج ممکن نہیں اور اسی نکتے کے واسطے نفس کو نکلوانے میں کدلات
 کو ایک نوع پر جو نفس کے برخلاف دوسری قسموں کے کہ معرفت لائے ہیں کیونکہ وہ سب چیزیں ایک نکتہ رکھتی ہیں تعدد نوعی یا نہیں تعدد میں ہیں
 آفتاب و راتاب و آسمان و زمین یہ سب کلمات مخصوصہ و واحد میں ہیں اور دن و رات ہر چند کہ موافق نظر عقلی کے ہے کہ معلوم ہوتے ہیں لیکن نظر علی
 اعادہ اور تکرار پر یعنی بابا ر و لوٹ لوٹ آنے پر ان کے حکم کرتی ہے اور تعدد اور جدا جدا ہونے پر ان کے یقین نہیں کرتی **وَمَا سَوَّيْهَا** اور ہم اس
 حکمت الہی کی کہ درست کیا ہے اس نفس کو اور اعتدال مزاج کا اور جو کس ظاہری اور باطنی اور قوی طبعیہ اور حیوانیہ اور نفسانیہ سب اسکو دے
 کہ قابل تعلیم اور سمجھ کے ہو جائے اور اٹھائیوا لا مشکل کاموں کا اور صبر کنیوا لا اور ثابت رہنے والا ہوا معرفت کے تحکم کو ان سب باتوں سے
 ہو سکے اور بعض مفسرون نے وجہ ان چھ قسموں کے خاص ہونے کی سوائے نفس انسانی کے یوں ذکر کی ہے کہ حق تعالیٰ کو اس سو میں حال

بیان کرتا نفس انسانی کا منظور ہوا اور مختلف ہونا اس کا الہام قبول کرنے میں نچر اور تقویٰ کے اور نہ کوئی ناسکی بہت اور فراخی کا تاکہ موافق قوت علیہ
نمودہ تمام جان کا ہو جاوے اور تمام عالم اپنے وجود و علی سے اس میں سما جاوے اور موافق قوت علیہ کے خلیفہ حضرت ربوبیت کا ہو کہ ہر جز کو مخلوقات میں سے
ایک کام میں صرف کرے اور کمال حاصل کرنا مستحق نہیں اور پھر ابھرنے لگتا مستحق اور مصلحت کا جو ہر درجہ میں عالم کے و دعوت میں بار آورہ کرے پس ہر درجہ میں
کلام کے چھ چیز و کمالات ہر قسم کے یاد فرمایا کہ وہ چھ چیزیں عموم الطلاق اور وسعت میں نمودہ حضرت الوہیت کا ہیں تفصیل اس جہاں کی یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے ہر جز
کو عالم میں ایسی وسعت اور کشادگی بخشی ہے کہ کسی چیز کو حاصل نہیں ہر اول تو زمان اور دوسرا ممکن لیکن وسعت مکان کی ایک نگ رکھتی ہو اور وسعت زمانی
دوسرا نگ مکان نے عرش سے فرش تک ایک آن واحد میں پیشا مخلوقات کو گھیر لیا ہے اور سب کو اپنے اندر جاد ہی ہے اور آپ ایک طور پر ثابت ہو اور سب کی اندر
کی چیزیں گذرنے والی ہیں مصرع کی میر و دیگر آید بجا ہوا اور عام ہونا زمانے کا اس طور سے ہو کہ آپ گذرنے والا ہے اور اس کے درمیان کی چیزیں اپنے مکان
پر ثابت ہیں اور وہ کوئی لحظہ اور کوئی لمحہ کے ساتھ قرار پکڑنے والا نہیں ہے اس بے ثباتی کے ساتھ محیط او گھیرنے والا اپنے اندر بے انتہا اور شہا ہے ہر مکان
ہو سو یا دہ کوان و نون عام قسم کے آسمان و زمین کو کہ عدد مکانوں سے ہیں کر فرمایا اور رات اور دن کو کہ اجزائے زمانے کے ہیں اور اختلاف ظاہر اور اندر
باہر رکھتے ہیں اور باوجود تھوڑی و دیگر درجہ کے تغیر اور تبدل قبول کرتے ہیں لائے ہیں اور اس جگہ پر ایک قسم اور ہر کہ اس کے نور کا فیض سب کو شامل ہو و
فرق کے درمیان میں وضع اور شریف اور غنی اور فقیر اور مسلمان اور کافر اور صالح اور فاسق کے اور کمال مشابہت رکھتی ہے حضرت الوہیت سے فیضان جو
اور لوازم صورتوں میں اور یاد کرنے سے آفتاب و رات ہر ایک کے بواسطہ قسم کی داغ میں اوکیا کے ہو چٹائی ہو باقی رہی یہ بات کہ ان تینوں عام قسموں میں کس
واسطے دو چیز و کئی قسمیں کھائی ہیں جواب سکا یہ ہے کہ باوجود عام فائدہ دینے کے اختلاف کمال اور نقصان اور نورانیت اور ظلمت اور اسالت اور حیت
کا بھی منظور ہوتا کہ اسی اختلاف پر نفوس انسانی کے باوجود عام ہو تصرف کے ان صفات میں کی جاوے پس اس بات کے واسطے ضرور ہوا کہ ان تینوں
قسموں میں دو چیزیں یاد کی جاوےں سو اس کا بیان یہ ہے کہ آفتاب عالم انوار میں اصل ہے اور رات ہر ایک کے اس کا ہر اور دن اجزائے میں زمانے کے نورانی ہوا
رات اندھیری اور اور آسمان بلند اور مجید ہے اور زمین پست اور مخاطب یعنی گھیری ہوئی ہے اور جو عام ہو نیکی و نفس انسانی کے عام ہونا چہرے کے
قیاس کریں تو اسکی دورنگی بھی ظاہر ہو جائے چنانچہ فرماتے ہیں **فَاللَّهُمَّ فَجِّرْهَا** پس الہام کر دی یعنی دل میں دلالتی ہاں نفس کو
بدکاری اسکی اور الہام لغت میں کہتے ہیں کھانا ڈالنے کو کسی شخص کے حلق میں اس طور سے کہ اس شخص کو دانت اور ہونٹ ہلانے نہ پڑیں اور قرآن کے
عوت میں عبارت ہو ڈالنے سے کام کے داعی کے دلیں بغیر واسطے پہلی فکر کے اور جو اعمال بنی آدم کے خواہ مخواہ خواہ شریعت یا داعیہ اور لادیکے ہیں
پس ہر شے نیک و بد کا بدھا ہوا اسی داعیہ اور لادیکے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس ہر شے کو اپنے دست قدرت میں رکھا ہے اور کسی ہر شے کو نفس و سلطان اور
میشرون اور صاحب و بندہ سب پناہاں یہ چیزیں دگا اور سب نیک و بد داعیہ کے فیضان کی عالم غیب ہے میں اور اس سبب محل عتاب و ملامت کا
ہو میں اور حدیث صحیح میں ہے کہ **إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يَقْبَلُهَا كَيْفَ يَشَاءُ** یعنی بنی آدم کے دل دو انگلیوں میں ہے
اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کے پھرنے پر ان کو جو جس طرح چاہتا ہے اور اگر اس کا پر کسی کے دل میں شہدہ گذرے کہ یہ دل میں انسان کے دلنا بدی اور نیکی کے
داعیہ کا اس جانب سے ہو تو پس جبر لازم آتا ہے اختیار ہی ثابت ہوئی اور کارخانہ ہر لائے کا اور نصیحت کر نیکی اور خوف اور رغبت لایا کاسب برباد ہو
اور بھیجے بغیر و نکا اور تار کر نکا ہو نکا اور قمار قمار قیامت اور شر اور شر اور مال اور جواب و حساب اور کتاب کا سبب فائدہ اور بیکار ہو گیا جواب کاسب
ہر کہ جبر اس صورت میں ملازم آتا ہے کہ ارادہ اور اختیار درمیان میں نہ ہو اور جب یہ بات ثابت ہوئی کہ جو کچھ کرتے ہیں سو اس شخص کے ارادہ اور اختیار سے کرتے ہیں
پھر جو کس واسطے لازم آوے گا اور ہر شخص اپنے نیک و بد کا مو کو اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتا ہے اور جو کچھ اختیار سے کرتا ہے وہی جیسے بانی کا ہونا اور
پتھر کا چاہتا ہوں میں فرق ظاہر ہو پس جبر سکو کہتے ہیں نہ اس کو اور جبر لینے کے واسطے اور سولے اس کے اور جو الہام ہے اس کے واسطے جو اختیار کا کافی ہے
نہ یہ کہ اختیار بھی ہے ہاتھ میں ہو اور جو بند کی ذات نے تو ام اور وجود دوسری جابے سے پیدا کیا ہے تو اختیار اس کا کیونکر اپنی ذات ہو گا یہ ترجیح کا

موصوفت لہنی ہو اور مجھ کے معنی کی تحقیق یہ کہ آدمی کو حق تعالیٰ نے تین قوتیں عنایت کی ہیں ایک قوت عقلی ہو جس کے سبب نیک و بد کو دیکھتا
 کرتا ہے اور دوسری قوت شہوی یعنی خواہش کی ہو جس کے سبب چیزوں کی طرف خواہش کرتا ہے اور تیسری قوت غصبی
 ہو کہ اس کے سبب اپنے مخالف اور دھرم کو دفع اور دوزخ کو تباہی و تباہی کی جیسے دونوں قوتیں یعنی شہوی اور غصبی اسکی عقلی قوت کے تابع ہوں جو ان
 اور بے اسکی صلاح کے کوئی کام نہیں جس چیز کو حکم کرے وہی کام کریں اور جس سے منع کرے اس سے دور رہیں اور جس سے کہے اسکی توجہ اور توجہ
 اور جس کو منع کرے اسکو روک دیں اور وہ شخص اپنی قوت عقلیہ کو شریعت کے نور سے روشن کرے اور انبیاء کے طریقے پر چلاوے اور نیک کو نیک اور
 بد کو بد پہچان کے ان دونوں قوتوں کو کام میں لگاوے تب مرتبہ تقویٰ کا حاصل ہوتا ہے اور اگر خدا نخواستہ قوت عقلیہ اسکی نور شرع سے منور نہ ہو
 اور نیک کو بد اور بد کو نیک جانا یا باوجود منور ہونے کے شریعت کے نور سے حکم قوت عقلیہ کا ان دونوں قوتوں پر جاری نہ ہو اور بے دونوں قوتیں
 کہنے پر نہ چلیں بلکہ اس قوت عقلیہ کو بھی اپنا تابع رکھ لیا اور جس طرف چاہا خواہش کی اور جس چاہا اور چھین اس وقت مرتبہ فجور کا حاصل ہوتا ہے اور حقیقت
 فجور کی غالب ہو جاتا قوت شہویہ کا اور غصبیہ کا ہی قوت عقلیہ پر **و تقویٰ** اور الہام کیا اسی نفس کو تقویٰ اسکا اور تقویٰ حقیقت
 قوت عقلیہ کو قوت شہویہ اور غصبیہ پر غالب کرنا ہے اور جو قسم کھانے سے فراغت پائی تو اب وہ مضمون جسے قسم کھائی ہو یاد فرما ہوں **قد افلح**
من زکّٰہ تحقیق خلاصی پائی جس شخص نے پاک کیا اس نفس کو اور نفس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قوت شہویہ اور قوت غصبیہ کو عقل کا
 تابع کرے اور عقل کو تابع شریعت کا تاکہ روح اور دل دونوں تجلی الہی کی روشنی سے روشن ہو جاویں اور مرتبہ اسکا فرشتے کے مرتبہ
 سے بھی بڑھ جائے اس واسطے کہ فرشتے صرف قوت عقلیہ کہتے ہیں قوت شہویہ اور غصبیہ سے پاک ہیں اور اس شخص قوت شہویہ اور
 غصبیہ کو تسلیم کر کے قوت عقلیہ کا تابع اور فرمان بردار کر دیا ہے اور اپنے عقل کو خادم شرع شریف کا کیا ہے اور یہ مرتبہ بڑی کوشش اور مجاہدہ سے حاصل
 ہوتا ہے کہ فرشتہ نکویہ بات ہرگز میرے نہیں ہو سکتی اور یہ بھی ہے کہ شہوت اور شتم اس کے شرع کے فرمان بردار ہو گئے عجیب اور غریب العین شوق اور ذوق
 اور غیرت الہی کی اور مقابلہ دین کے تو مسنون کرتے رہتے ہیں کہ شہوت کو بے باقیں اور بے مرتبہ ہرگز نصیب نہیں ہیں اور نفس کے پاک کرنے کے واسطے
 طریقت والے بزرگوں نے بسالے اور کتاہیں تالیف اور جمع کی ہیں جیسے قوت القلوب اور احیاء العلوم اور تعریف اور عوارف اور سوائے انکے
 بہت سی کتابیں ہیں اس فن میں لیکن جو قرآن مجید سے دریافت ہوتا ہے وہ یہ کہ بیش آیتوں میں قرآن شریف کی فلاح کی لفظ کو جیسے نیک عمل پر لائے ہیں
 اور اس کیت میں فلاح کو تزکیہ نفس سے مراد کیا ہے تو ان علموں کو بجالانا بموجب اس اشاریہ نفس کے تزکیہ اور پاک کرنے کے واسطے کافی
 ہو گا اور حقیقت میں وہ سب کتابیں جو طریقت کے بزرگوں نے جمع کیے ہیں انھیں میں آیتوں کی شرح ہی عمدہ ان آیتوں میں ہیں جو سورہ بقرہ کا اول باب
 جیسے ہدیٰ للمتقین الذین یؤمنون بالغیب اولئک ہم المفلحون تک اور اول سورہ مومنون میں ہیں جیسے قد افلح المؤمنون ہم
 فیہا خالدون تک اور اسی طرح سورہ روم میں اور سورہ توبہ میں اور سورہ انکے دوسری سورتوں میں آیتیں متفرق مذکور ہیں **وقد خازن**
من زکّٰہ اور تحقیق نامور ہوا اور اپنا نقصان کیا جس نے تم نام کیا اس نفس کو اور خاک میں ملایا اور نفس کے تم نام کرنے کے لیے یہ معنی ہیں کہ اسیر تجلی الہی
 نور کی روشنی نہ ہوے اور یہاں سبب ارج اور غالب کرنے شہوت اور غصب کے مقتضیات کے اس عقل کے مقتضیات پر جو شرع کے تابع ہو جائے ہوئی ہو اور
 حب اس نور سے محروم رہا تو اس کا مرتبہ حیوان کے مرتبہ سے بھی کمتر ہو گیا اس واسطے کہ حیوان کو اس نور کے تحصیل کے اسباب نے نہیں دیے ہیں اور اس شخص نے باوجود
 موجود ہونے اس سبب اس نور کو حاصل کیا بلکہ ان اسباب کو مغلوب کر کے ایک پردہ اپنے دل پر ڈال لیا کہ اٹھانا اسکا دشوار ہے اور جو غالب کرنا شہوت اور غصب کا عقل
 اور شرع کے مقتضیات پر نزدیک علوم الناصح نقصان اور محرومی کا سبب نہیں ہو بلکہ اس سمجھ کے کاموں پر جرات کرے مجھے کو بڑی دانائی جانتے ہیں اور نام
 اور توجہ دنیاوی کے حاصل کرنے میں اس جرات کو سبب قوی جانتے ہیں اس واسطے عاقلوں کا ہر چہ من اقبال الناس مات حیاہ و فاذبا الذات
 الجسوی یعنی جسے خوف کیا لوگوں سے تو مر جا کر اور ہو نچا مراد کو جسے دلیری کی اور بعضوں نے اسی مضمون کو اس طور سے بھی کہا ہے انزل فی

باب عاقل قوم و یکتا بقاء الباقی للاحق یعنی مذق چون جگہا ہر قوم میں عاقل کے دروازہ کو اور رہتا ہر گھمان میں اسحق کے دروازے پر
اسی واسطے ضرور ہو کہ قدحان میں سہما کے مضمون پیشل اور شاہد کے طور پر ایک قصے کو بیان کریں تاکہ اس قصے کے مضمون سے خود بخود ظاہر
ہو جائے کہ شہوت اور غضب کے حکم کو عقل اور شرع کے حکم پر غالب کرنا اور عقل اور شرع کو محکوم شہوت اور غضب کا بنانا رفتہ رفتہ دین کا کار اور
مکذیب کا سبب تہا اور ہمیشگی کی ہلاکت کا موجب ہونا ہر ایک بعض وقت نیامین بھی سو خرابی اور سوائی کے کچھ فائدہ حاصل نہیں ہوتا البتہ اس سے
کی طرف اشارہ فرماتے ہیں **کَذِبَتْ تَمُودُ بِطَغْوَاهَا** انکار کی پیغمبر اور حق تعالیٰ کے حکم کی شہوت کی تہم نے اپنی سرکشی کے
سبب یعنی اپنی شہوت اور غضب کی خواہشوں کو شرع اور عقل کے حکم پر غالب رکھ لیا اور یہ غلبہ نکلا اور مکذیب کا سبب ہو گیا لکن حق میں اور
طغویٰ کی لفظ میں ایک اشکال ہو شہو اس واسطے کہ یہ طغیان سے مشتق ہو تو موافق قاعدہ کے چاہیے تھا کہ طغیا ہوتا ہے کو واسطے کہ اس واسطے ہر کیا سو
صرف کے عالم میں اس اشکال کے جواب میں یوں لکھا کہ فعلی کبھی سم ہوتا ہو اور کبھی صفت تو واسطے فرق کے درمیان اہم اور صفت اہم میں ہوا ہو
سے بدل کرتے ہیں اور صفت میں اپنے اصل پر رہنے دیتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں **اَمْرًا هَدًى** یا **اَوْخَرًا** یعنی ایک عورت ہر سیاسی اور سوا اور شہوت
نام ہی ایک شخص کا حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد سے یعنی بیٹا عامر بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کا ہے کہ جو تھی پشت میں حضرت نوح علیہ السلام
سے ملتا ہی سوا اس شخص کی اولاد بعد ہلاک ہونے والی قوم کے عرب کے ملکوں میں پھیل گئی تھی اور ان ملکوں کی ناک ہو گئی تھی اور ان کا ناک صلی بنی
و طرش نام اور حجاز کے درمیان میں تھا اور کئی شہروں میں جو شہر شام کے قریب تھا نام اسکا جرتھا اور جو شہر حجاز کا تھا نام اسکا دای القری تھا
اور ان دونوں کے درمیان میں ایک نہر سات سو بستیاں چھوٹی بڑی ملا کے یعنی گائوں اور بھے اور غنہ کے تصرف میں تھے اور تہی میں گنیں عمارتیں بنائی
نہیں اور کھیتی کرتے تھے اور کنوئیں اور تالاب کھودتے تھے لیکر ان میں سے پانی کو تم تھا اور پتھر کے سبب کھودا اور تالاب کھودا جاتا تھا اور ان کے مال
ان کا عمارت کے بنانے میں اور باغوں کے لگانے میں اور پتھر تراش کے مکان بنانے میں اور کنوئیں اور تالاب بہاؤ کن اندر کھانے میں خرچ ہوتا تھا یہاں
تک کہ بڑے بڑے سنگ اش کاریگہ سپاروں پر عمارتیں نقش تراشتے تھے آخر کو پہونچتے تھے پتھروں کی صورتیں عجیب و غریب تاخلف لے اور ان کو پوجنا شروع
کیا اور یہ رسم ان میں آج ہوئی یہاں تک کہ بالکل بت پرستی ان میں پھیل گئی اور حق تعالیٰ سے بالکل غافل اور بے خبر ہو گئے تب حق تعالیٰ نے حضرت صالح
بن عبید علیہ السلام کو کہ صورت اور شکل میں سب سے بہتر تھے حسب نسب میں بھی سب سے اعلیٰ اور نوبت اور کبریا میں سب سے مکمل تھے اور صلاحیت کی نشانیاں ان میں
پائی جاتی تھیں مزید رسالت کا عنایت فرما کے وحی نازل فرمائی اور حکم الہی مانگو ہوا کہ اپنی قوم کو سمجھا کہ بتوں کی عبادت باز رکھو اور معبود رب الارباب
کی طرف انکو رغبت لاؤ اور تشغول کرو اور رب حکم الہی مانگو پہونچاؤ اور خوب چھی طرح سے سمجھاؤ کہ یہ سب بتیں کہ تم کو حاصل ہیں اللہ تعالیٰ کی عنایت کی مدد سے
ہیں ان نعمتوں کا شکر ادا کرو اور ان نعمتوں کو غیظ خدا کی طرف منسوب نہ کرو اور سرکشی اور تکبر کو چھوڑو حضرت صالح علیہ السلام نے بموجب حکم الہی کے تبلیغ احکام
اور دعوت اسلام اپنی قوم کو کرنا شروع کی اور قوم نے انکار پر اصرار کیا اور حضرت صالح علیہ السلام نے حجرہ طلب کیا آپ نے فرمایا کہ اگر میں بموجب بھاری
خوارش کے معجزہ نمک و کھلاؤں اور پتھر تم نے میل کہانہ مانا اور بیان لاؤ تم غلبہ الہی میں گرفتار ہو جان لو گئے اس بات کو یقین کیا اور کہا کہ ہم سب غلامی تہا
ہر سال شہر کے باہر جاتے ہیں اور بتوں کو پوشاک اور زینور اکاستہ کے باہر نکالتے ہیں اور حاجتیں تمام سال کی ان بتوں سے مانگتے ہیں اس پر وہ کہتے ہیں تم بھی
آسدن ہمارا ساتھ چل اور اپنے خدا کا سبب طلب کرو کہ میں تو تیرا خدا کیا دیتا ہر حضرت صالح علیہ السلام اس بات کو قبول کیا اور آسدن جب کا وعدہ ہوا تھا ان
سب ساتھ باہر نکلے اور تھوڑے سے لوگ جو ایمان لائے تھے وہ بھی ان کے ساتھ ہوئے اور جب عید گاہ کو پہونچے دیکھا کہ بتوں کو نہایت زیوریت سے
آراستہ کر کے اپنے سامنے تختوں پر بٹھالایا اور نہایت ادب و ملاحظہ سے سب قوم ان کے سامنے کھڑے ہو اپنی اپنی حاجتیں مانگ رہے تھے حضرت صالح نے فرمایا کہ تم سب
بتوں کو چھوڑ دو کھی مانگو تاکہ ہم بھی کہیں کہ یہ تمہاری کبھی قدرت کہتے ہیں ان لوگوں نے کہا اچھا پھر ان بتوں سے ایک چیز انکو کھی مانگنا شروع کیا اور انکو زینور
اور عاجزی اور چالوسی سے زینور کا وعدہ کیا لیکن سوا محنت فائدہ کے کچھ بھی حاصل نہ ہوا آخر کو عاجز ہو کر بیٹھے تھے تب حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اب

جو تم کو میں بھی اپنے اس ملک ملک اور قادری علی الاطلاق کے سامنے ہاتھ پھیلا کر مانگوں اور اسکی قدرت کو بھی دیکھو کہ کیسا اپنے بندہ خاص کی فریاد سی کو پہنچا
ہو اور جو مانگوں سودیتا ہر جنس بن عمر کو ان کے سرداروں میں بڑا سردار تھا دوسرے کہ ان ایسی چیز طلب کیا چاہیے کہ عقل کے نزدیک محال ہو تاکہ ان
سے لائی جاکر ہمارے ہونے کی بھی عزت اور ابر و باقی رہ جائے وہاں ہم خفیت اور ذلیل ہو جائیں گے سب نے کہا کہ تو ہمارے سردار ہو اور عقل اور دانائی میں بھی سب سے زیادہ
ہو شیاد تو کوئی ایسی چیز جو بزرگ کے کہہ کہ یہ عاجز ہو جاویں اور لادہ سکین تب جدت حضرت صالح علیہ السلام کہا کہ اس پہانے کے پستے سے کہ عید گاہ کے شاہی اور
پستے کو لے کر من کا تہہ کتے تھے ایک ونٹنی بہار واسطے نکال کہ اسکی پیشانی سیاہ ہو اور سارا بدن اسکا سفید اور بال اس کے بڑے ہوں اور نرم اور سبک
دس مہینے کا حمل بھی ہو اور بال اسکا بہت بڑا ہو کہ ہم سب کو اس ٹھیکے کے برابر معلوم ہو اور اس پتھر سے نکلنے کے بعد ہمارے سامنے بچہ جنے اور وہ بچہ بھی
اسکی مانند ہو شکل اور رنگ ور ڈیل میں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں بیٹھ حلی ونٹنی اس پتھر سے نکالوں تو تم ایمان لاؤ گے اور حق تعالیٰ
میں اور حلی کے فرمان بردار ہو گے سب نے اقرار کیا کہ اگر یہ امر ظہور میں آویگا تو ہم سب ایمان لاؤ گے حضرت صالح علیہ السلام نے اسبٹ پر عہد اور
پیمان کیا اور تواریق و اقراران سے مضبوط لیا پھر ان لوگوں کو جو پانچ ایمان لانے تھے اپنے ساتھ لیکر اس پتھر کے نزدیک تشریف لے گئے اور کعبہ کا
اداکر اور گاہ میں جناب الہی کے دعائیں مشغول ہوئے اور ان مسلمانوں کو کہا کہ تم سب میرے پیچھے کھڑے ہو کر آمین کہو اور اس قوم غمخوار کے سردار مع فوج
اور لشکر گردا گردانے گھر کے کھڑے ہوئے اور تماشا دیکھنے لگے کیا ہوتا ہے کہ یکایک قدرت سے اس قدر توانا کی اس پہانے کے پستے سے آواز جانور کے
چٹکی آئے لگی جسطرح جھنے کے وقت آواز کرتا ہے بیان تک کہ وہ پستے پھٹا اور ایک ونٹنی جیسے اسنے طلب کی تھی ویسی ہی نکلی اور جنگل میں جھگنے لگی اور
بعد ایک ساعت کے اس کے بھی دروازہ شروع ہوا اور وہ بھی ایک بچہ جنی اپنے برابر قدر و قامت میں اور صورت اور شکل میں اس باہر سے کو دیکھ کر لوگ ایک دوسرے کو
اور سب بات کے قائل ہوئے کہ حضرت صالح کا محبوب بڑی قدرت رکھتا ہے اسی بلایا چاہیے اور جنس بن عمر و چہ بن انا و میونج ایمان لایا اور اسلام
مشرق ہوا اور حضرت صالح علیہ السلام کے قدموں پر گر پڑا اور پچھلی تقبیروں سے نادم اور شرمندہ ہوا اور اسکی بخشش طلب کی اور دوسرے سردار اپنے نفس کی
شامت اسی انکار پر قائم رہے اور اپنے تابع داروں کو بھی اچھا نانا اور بھڑکانا شروع کیا کہ ایسے جادو پر فریاد مت ہوا ورنہ دین اور مذہب کو مت چھوڑو
اور اسی پر مضبوط ہو کہ یہ وقت آزمائش اور امتحان کا ہے و بدبخت اپنے رئیس کو بھڑکانے سے کفر کے گمنا شروع کیے اور حضرت صالح کو جادوگر قرار دیکر
گئے تب حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تم نے خلاف عہد کیا اور پچھ ایمان نہ لائے اب تمہارا پچاؤ کی عذاب الہی سے یصورت ہے کہ اس ونٹنی
اور اس کے بچے کو نہایت تعلیم سے اپنے ملک میں کھو اور کسی طرح سے اسکو رنج مت دو اور بری طرح سے مت چھیڑو کہ تمہارے امن اور بچاؤ کی سبب ہوا
جب تک یہ ونٹنی اور اسکا بچہ تم میں ہے گا عذاب الہی تم پر نہ آویگا اور جو کسی طور سے اسکو بُرائی پہنچائی تو عذاب الہی میں گرفتار ہو گے اب میں چاہتا
ہوں کہ اس بچے کے خاص ہونے میں اس قوم کے واسطے جیہد یہ تھا کہ انکو تمہارا دشمن اور تصویر بنانے میں بڑا دخل تھا اور اس کام میں میری بڑی
بارکیاں اور کاربایاں کرتے تھے تو اس مجھ کے خاص کرنے میں اس گروہ کے واسطے اشد عذاب کی طعن ہے کہ ہر چند کہ تم لوگ پتھر کی تصویر میں عجیب و غریب
بناتے ہو لیکن جان اس میں نہیں ڈال سکتے اور ہم پتھر سے ایک جاندار جانور کہ اس ملک کے جانور و وحش بڑا ہونکاں سکتے ہیں ۵ کا فرمانِ ابراہیم چہ توقع نہ
باری آن بت بہ پر سنید کہ جادوہ اور سمین اشارہ اسبات کی طرف بھی ہوا کہ حق تعالیٰ کی ہدایت پتھر کے دلوں کو نرم کر سکتی ہے اور اس روح کے وصف ظاہر
کر سکتی ہے اب آئے ہم باقی رہے قصے کے بیان پر کہ ونٹنی قدر و قامت ور ڈیل ور ڈیل میں بہت بڑی تھی چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبڑے
جلیل القدر صحابیوں میں سے تھے وہ فرماتے ہیں کہ میں شہر میں جب کا حجازم ہر گیا تھا اس ونٹنی کے بیٹھنے کی جگہ کہ مشہور ہے اور لوگ اسکی زیارت کرتے ہیں
اپنے ہاتھ سے میں پانی تھی تو ساتھ گزرا اسکا ہوا تھا اور اس ونٹنی کی خاصیت یہ تھی کہ سب جانور اپنی اور جنگلی اس کے دیکھنے سے خوف کھا کر
بھاگتے تھے اور جس جنگل میں وہ چرتی تھی کوئی دوسرا جانور قدم نہیں رکھ سکتا تھا اور جس کندے اور زلالاب و رندی پر وہ پانی پیئے کو جاتی تھی وہ
پانی اسکا پانی لیتی تھی اور جس چراگاہ میں وہ چرتی تھی اس میں گھاس کا نام بھی نہیں ہوتا تھا اور تمام کیوت جو شہر میں آتی تھی سب شہر والے اپنے اپنے برف

وہی کہ جسکی
انہی کا ہوا

اسکے دو وجہ سے بھر لیتے تھے اور تمام شہر والوں کو اس کا دودھ کفایت کرتا تھا جب ایک ت اسیطور سے گذری تو موسیٰ اور جانورون واسے اسکے پھرنے اور سیر کرنے سے عاجز ہوئے اور حضرت صالح علیہ السلام فرمایا کی آپ نے مصالحہ کے طور پر ایسا ٹھہرا دیا کہ ایک دن تم سب اپنے جانور چرایا کرو اس دن اونٹنی کو ہم اپنے گھر میں بند رکھینگے اور دوسرے روز ہم اس اونٹنی کو چھوڑ دینگے اس دن تم اپنے جانور و ملک و گھوڑے کو اس قعر میں اور اقرار پر ایک مدت تک گذران کرتے رہے لیکن اکثر شہر والوں پر جو جانور و گلی پرورش کا ذوق اور شوق رکھتے تھے یہ قسمت بھی گران گذری اور اپنے دونوں کتے تھے کہ کسی حیلہ و تدبیر سے اس اونٹنی کو یہاں سے دور کیا جائے تاکہ ہمارے جانور اچھی طرح فراغت پانی اور چارہ کھایا کریں لیکن عہد کوٹھے اور قول اور اقرار کے خلاف تھوڑے خود نہ کھاتے تھے اس درمیان میں ایک نوجوان اسی قوم کا کہ نہایت شور و ہشت اور دنگی تھا اور اس کا نام فزار بن سالف تھا کہ تو نگردن چار شاہ بابا کو آزار دینے والا زبان دراز تھو چھٹ پیدا ہوا اور وہ ایک عورت فاحشہ پر عاشق ہوا اور اس عورت کا نام غیزہ تھا کہ خوبصورتی اور خوش اسلوبی اور لطیف گوئی اور نزاکت طبع میں وہاں مشہور تھی اور اس فاحشہ کے گھر میں آٹھ شخصوں سے جو اسکے ہم شرب اور ہم وضع تھے اور ان میں سے ایک نام مصدع بن داہر تھا کہ اسکے چچا کا بیٹا تھا جاتا تھا اور اس سے حظ نفسانی حاصل کر کے روسیاسی ہونوں جہان کی کھایا کرتا تھا اور اسکے بارہ ہشتین شراب خوری کر کے اسکے گھر کی لونڈیوں باندھ لیا اپنا منہ کالا کیا کرتے تھے ایک روز اس جوان فحشی قرارنے اس فاحشہ سے کہا کہ کب تک یہ آشنائی چوری چھپی کی رہے گی کل کے مجھے نکاح کیون نہیں کر لیتی ہے کہ جو مجھ پر ہنسی خوشی سے گذران کریں ہیں فحشہ نے کہا کہ اگر اس بات کا تجھ کو خیال ہو تو ایک فرمائش میری ہو اگر اس کو تو بجالاؤ تو میں مع مال و اسباب اور لونڈیاں کے تیری تابعدار ہو کر رہوں اور وہ کام یہ کہ اس اونٹنی کو جسے مجھ کو اور تمام شہر کو ایک رنج اور بلا میں ڈال رکھا ہو اور تمام جانورون بے زبان کو مجھ کو اور سیاسی کے غلاب میں گرفتار کر رکھا ہو کیسے طرح مار ڈال اور اس کی کو نچن کاٹ کہ ہم سب اس بلا سے نجات پائیں اور اس فحشہ کے جو جانور بت تھے اس سب سے اور لوگوں سے زیادہ اس کو اس اونٹنی سے دشمنی تھی غرض کہ فزار نے انکارنے اس ادنیٰ اور سب سے کام کے واسطے ایسے بڑے گناہ کے کر نیکا اقرار کیا اور اس اونٹنی کے مارنے کی تدبیر میں پڑا اور اپنے یاروں اور آشنائوں کو بھی اس کام میں اپنا رفیق کیا اور ایک وزلیک تنگ گلی میں جو اس اونٹنی کے آنے جانے کی راہ تھی اس کی راہ و گز کے گھات میں بٹھایا اور اپنے یار و ملک بھی اس کوچے میں گھات کی جگہ میں بٹھایا جس وقت وہ اونٹنی چراگاہ سے پھری اور اس کوچے میں پونچھی تو پہلے مصدع نے تیرا ہلکی پشیمانی پر مارا اور دوسرے ساتوں شخص تلواریں کھینچ کے غل مچا ہوئے اونٹنی تک پہنچے لیکن وہ اونٹنی باوجود زخمی ہو کے کسی کو اپنے پاس آنے نہیں دیتی تھی اور جب طرف حملہ کرتی تھی سب کو بھاگ دیتی تھی آخر کو فزار نے انکارنے اسکے پیچھے پہنچ کر ایک تلوار اس کی کو نچوں میں ماری کو نچوں کے کٹے ہوئے اونٹنی زمین پر گری زمین پر گرتے ہی سب اس کے پاؤں سے پہنچے اور تلواروں سے اس کو پر پر کر ڈالا اس بات کو سن کر شہر والے سب خوش ہوئے اور اسے گوشت کو تقسیم کر کے سب شہر والے اپنے اپنے گھر کو لے گئے اس کا بچہ جو چھپے سے آیا اور اپنی ماکایہ مال دیکھا تو وہاں بھاگ کر اسی پہاڑ کے پستے پر جا کر کھڑا ہوا جو بیضر حضرت صالح علیہ السلام کو پہنچا تو افسوس کرتے ہوئے باہر نکلے اور شہر کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ تنے اچھی بات لی بلکہ خدا کے عذاب کو قصد کر کے اپنے واسطے منگوا یا اب بھی ایک بچاؤ کی صورت ہو کہ میرا تھو آقا و را س کے بچے کو اپنے شہر میں لاؤ تاکہ اس کے سبب حق تعالیٰ کے عذاب سے بچ جاؤ فزار نے انکار کیا اور دوسرے کافروں اس بات کو نہ سنا اور اس بات کی کچھ حقیقت نہ جانتی تھی تو حضرت صالح علیہ السلام سب مسلمانوں کے ساتھ اس بچے کے لانے کو جنگل کی طرف گئے جو میں بچے نے حضرت صالح کو دیکھا تو بچہ کی آواز کی اور وہ پستہ پہاڑ کا پٹھا اور وہ بچہ ایک اندر گھس گیا تب حضرت صالح علیہ السلام اس حال کو دیکھا کہ افسوس کرتے ہوئے پھر آئے اور شہر والوں سے کہا کہ تم نے اپنی خرابی اپنے ہاتھ سے کی اور اس بچے کے تین شہر آواز کرنے کی تعبیر یہ ہے کہ تم کو تین دن کی مہلت ہو عذاب الہی سے پہلے دن منہ نہ تھارو ورنہ دوسرا دن منہ نہ تھارو تیسرا دن سرخ ہو جائیگا اور تیسرا دن سیاہ اور یہاں تھوڑا دن رہو کہ ہوا تمہارا جمعوت کے صبح کو شہر آئے جو سو کے اٹھے تو دیکھا کہ سب منہ نہ رہے ہوئے ہیں تب سب کو قلعین ہوا کہ جو کچھ حضرت صالح علیہ السلام نے کہا تھا سب سچ اور واقع ہوئے والا ہے لیکن اس وقت ان کی قوت غضب نے جوش کیا اور قوت عقلیہ بالکل معزول ہو گئی تھی فزار نے اپنے آٹھوں یاروں کو تسمیہ کر کے بات ٹھہرائی کہ تم میرے دن کے حضرت صالح کو کام تمام بھیجے یہ ارادہ دل میں ٹھان لے ساری رات کو یہ نو آدمی

حضرت صالح علیہ السلام نے ادبی کوئے کو طے اس وقت حضرت صالح علیہ السلام اپنی مسجد میں تھے ایک سخت اس مسجد میں تھا وہ بلند آواز بولا کہ قدارہ
یا ربونک ساتھ آج مارنے کو آتا ہوں سو آپ اپنے گھر میں تشریف لے جائیے اور دروازہ بند کر لیجیے حضرت صالح علیہ السلام نے اسے کہنے کے بموجب عمل کیا اور
گھر میں دروازہ بند کر کے جا بیٹھے جب قدارہ ناکار اپنے یاروں کے ساتھ مسجد میں آیا اور حضرت صالح علیہ السلام کو وہاں پایا تو اولادہ کیا کہ آپ کے مکان کا دروازہ توڑ کر اندر
گھس آئے آپ نے ادبی کریں و اسی سوچ میں تھے کہ کیا ایک فرشتہ بموجب حکم الہی کے آپ کی حمایت اور مدد کو پہنچے اور اپنے یاروں کو ان بد بختوں کے منہ پر بار بار بھجوا دینے
کے وہ سب اندھے ہو گئے اور حیران اور پریشان کرتے پرستے تھے شاواہانے بھگے اور اس بھگنے میں کسی کا سر لیا زمین لگ کر پھٹ گیا اور کوئی کنوین میں گر کر مر گیا
بیان تک کہ سب مر گئے اور خسر الدنیا والاخرۃ ہوئے دوسرے دن شہر طے ہوئے تو سب کے منہ سرخ پائے اور قدارہ وغیرہ کے وارثوں نے جو انہی
تلاش کی تو حضرت صالح علیہ السلام کے گھر کے قریب ان سب کو مار پیا پھر اس حال کو شہر کے رئیسوں اور سرداروں نے جو کافر تھے ظاہر کیا تو سردار اور سب
شہر طے حضرت صالح علیہ السلام کے گھر پر چڑھ آئے اور گھر کو گھیر لیا اور کہا کہ تم نے اس وطنی کے عوض میں ہمارا آدمی رات کو مار ڈالے ہیں ہم ان آدمیوں کی
عوض میں تم کو اور تمہارے گھر والوں کو مار ڈالینگے حضرت صالح علیہ السلام فرمایا کہ ہم ان لوگوں کے گھر میں مارنے کو نہیں گئے تھے یہ خود ہمارے گھر پر ہمارے
چڑھنے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے غیبت انکو نذر دی و و سب اسی جواب پر سوال میں تھے کہ جنہ بن عمر واس شہر کا بطاریس کہ معانی نوح کے اسلام سے
مشرقت ہوا تھا اور بڑا مستعد اور دوست حضرت صالح علیہ السلام کا تھا اس حال کی خبر پانے معانی نوح حضرت صالح علیہ السلام کی مدد کو پہنچا اور
ان رئیسوں اور شہر والوں کے مقابلہ کیا آخر کو چند آدمی درمیان میں آئے اس بات پر صلح ٹھہرائی کہ حضرت صالح علیہ السلام اس شہر سے باہر جاویں حضرت صالح
علیہ السلام نے اس بات کو غنیمت جانا اور جنہ بن عمر و دیگر مسلمان کو اپنے ساتھ لیکر شہر سے باہر چلے گئے تیسرے دن کہ سینچر کا دن تھا صبح کو شہر کے
لوگ جو گٹھے بکے منہ لے پائے اس دن پھر نہایت تشویش میں رہے کہ کیا ہونیا الہی آخر یہ بات سوچی کہ سنگین مکانات خالی کیجیے اور خدا کا عذاب جب
آوے گا تو ان مکانون میں چھپ سینگے کیونکہ عذاب الہی یا آسمان سے آوے گا جیسے پانی یا پتھر کا برسنا یا زمین سے ہو گا جیسے زلزلہ اور ان سب چیزوں میں ان کو نوز
بکاؤ ہر سوا سوا کے یہ مکان پہاڑ کو تراش کے بنائے ہیں ایسی چیزوں میں ان مکانون میں کچھ دہشت نہیں ہو یہ نہ سمجھے کہ حق تعالیٰ کے غضب سے کوئی چیز بچا
نہیں گئی حاصل کلام کا بیخشبندہ کی صبح کو حضرت جبریل علیہ السلام بموجب حکم الہی کے درمیان میں آسمان اور زمین کے ایک بڑی صوت و دہشت ناک
سے ظاہر ہوئے اور ایک ایسی سخت آواز کی کہ اس کے سب سے پہاڑ جنبش میں آ گئے اور زندہ ہوا آدمی کے طوطے چلنا شروع ہوئی سب نمر و دہشت بھاگے
انہی سنگین مکانون میں گھسے پھر حضرت جبریل علیہ السلام ایک آواز پہلے سے بھی زیادہ سخت کی کہ اس کے سب سے سب شہر والے اوندھاپے اپنے اپنے زانوؤں پر
گرہے اور گئے پتے پھٹ گئے اور سب جنم واصل ہو گیا ابھی انہیں باقی رہا حضرت صالح علیہ السلام نے جو یہ ہاجر اسنا تو مسلمانوں کو بھی فرمایا کہ شہر غضب
آئی کے نازل ہوئی جگہ ہوئی یہاں پر رہنا ہرگز مناسب نہیں ہو اسکو چھوڑو اور کہہ غلبہ کے حرم کا احرام باندھو اور وہیں چل کر رہو چنانچہ حضرت صالح
علیہ السلام کے فرمانے بموجب عمل میں آئے اور غلات ایلین کی حاصل کی اللہ عزوجل ان کو از قنا اتباع نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے سفر میں شہر حجر کے دروازہ پر پہنچے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس شہر میں نہ بیٹھے اور پانی
نہ پیے مگر یہ کہ روٹا ہوا اور ڈرتا ہوا اسوا سوا کے رو حین ان کافروں کی اسی شہر میں عذاب الہی میں گرفتار ہیں اور جس جگہ پر عذاب الہی نازل ہوتا ہے
وہاں سے دور رہنا خوب ہر اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ نمود کے قوم کے کافروں کوئی آدمی نہیں بچا مگر ایک شخص جس کا البور عال نام تھا
کسی کلام کے واسطے کہ مغلیہ میں آیا تھا سو جب تک حرم شریف کے اندر رہا تب تک عذاب الہی سے محفوظ رہا جو میں حرم سے باہر نکلا
اور طائف کی طرف چلا آئے میں اسی عذاب میں جس میں اسکی قوم ہلاک ہو گئی تھی یہ بھی ہلاک ہوا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
طائف کی قوم پر جانے کے وقت جب اسکی قبر پر پہنچے اور عادت وہاں کے لوگوں کی یہ تھی کہ جہاں سے قبر کے نزدیک پہنچتے تو اسکو سنگسار کرتے
تھے جب آپ نے فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ یہ قبر کسی پر صحابہ نے جواب میں عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ح

ح

سب قصہ اسکا مفصل انبی زبان فیض ترجمہ جہاں ارشاد فرمایا اور کہا کہ اس میری بات کی سچائی کی نشانی یہ ہے کہ اس شخص کی چھری سوینکی اس کے ساتھ دفن ہوئی ہے صحابہ جو یہ کلام سنا دڑے اور اسکی قبر کو تلواروں سے کھدوا دے سوینکی چھری اس سے نکال لائے اور اسکی قبر کو پھر اس طرح بند کر دیا یہ ہر نمود کا قصہ جو بیان ہوا چنانچہ یہ قصہ بعضی بعضی سورتوں میں زیادہ تفصیل سے مذکور ہے مگر اس مقام پر حق تعالیٰ نے تھوڑا اس قصہ سے جتنا بیان پر مناسب تھا بیان فرمایا کہ نمود کی قوم سرکش سے اور شہوت اور غضب کی خواہشوں کے غالب کرنے سے عقل اور شرع کے حکموں پر ظلم کا انکار کیا اور پیغمبر کو اور اسکی لائی ہوئی چیز کو جھوٹا جانا **اِذَا نَبَعَتْ اَشْقٰہَا** جب اٹھا اترتا ہوا بد بخت اس قوم کا یعنی تھوڑا بن سالت اور عقل اور شرع کے برعکس شہوت اور غضب کی تابعداری کی یعنی اونٹنی کی کو چنیں کاٹیں اور حضرت صالح علیہ السلام کے قتل پر مستعد ہوا **فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللّٰهِ** پھر کہا اسکو اللہ کے رسول محمد یعنی حضرت صالح علیہ السلام اور اس کا پیغمبر رسول اللہ فرمایا اے کانام یعنی صالح نے فرمایا تاکہ اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ یہ کتنا حضرت صالح علیہ السلام کا گویا خدا کا کتنا تھا اور انکا ڈرنا بعینہ خدا کا ڈرنا تھا اس واسطے کہ رسول جہاں پہنچا اسکا پیغام پہنچاتا ہوا اور جو چھہ کتاب کی کسی زبانی کتاب کو یا رسول کا حکم یا اللہ کا حکم پہنچا اور اگر نام حضرت صالح علیہ السلام کا ارشاد ہوتا تو یہ فائدہ ہو جاتا **نَاقۃً اللّٰہ** یعنی چھوڑ داور ہاں کو منت اللہ کی اونٹنی کو تاکہ جہاں چاہے اور جس پانی کو چاہے پیوے اور کسی طرح کی رنج اور ذلت مت داور اسکی ہلاکت کے پیچھے مت پڑو اس واسطے کہ گنوار اور زمین پر بھی اپنی ناقص عقل اور شعور اتنا جانتے ہیں اور بوجھتے ہیں کہ زور اور حکومت کے حالور کو چاہیانی پر سے ہانکا چاہیے بلکہ اس طرح پھیل چاہیے تو خدا کے جانور کو جو سب کا حکم ہے اور سب پر دستور کا زبردست اور ہر مرد و زن دیکھتا ہے اور جو سب کو سنا ہے ہر طریق اولیٰ پھر چاہیے اور اس کے قتل کے پیچھے نہ پڑے کہ یہ بات بالکل عقل کے خلاف ہے پھر گنواروں اور زمینداروں اور دیگر لوگوں پر انیوالو کی برابر بھی نہ سمجھتا کہ نادانی اور بیوقوفی ہی اور یہ ہلا عقل کے مغلوب کرنے سے اور شہوت کے غالب کرے سر پر پڑتی ہے اور اس اونٹنی کی نسبت خدا کی طرف اس واسطے ہو گئے کہ وہ کسی ملک میں سو کہ خدا کے نہ تھی اور ایک جہیہ بھی ہے کہ بے بابا کے پتھر سے پیدا ہوئی تھی اور حق تعالیٰ کی قدر کا ظہور تھا اور دلیل تھی قیامت قائم ہونے پر اور مرد و زن نہ ہو کر گورے ان سب باتوں کے جمع ہونے کے سبب اسکو ایک مرتبہ ایسا حمل ہوا تھا کہ دوسرے جانور مل میں وہ بات پانی نہیں جاتی ہی جس طرح سب دنیا کے مکانون میں بیت اللہ کا مرتبہ ہے **وَلَمَّا بَقِیَہَا** اور چھوڑ دیا پانی اس کے پینے کا تاکہ تھارے جانور اس کے پانی کے حصہ میں خیریک نہ نہ پائے اور اسکو کہنے عہد باندھا ہے اور قول اور قرار کیا ہے اسی ہو کہ ایک وزیر اونٹنی پانی پیے اور دوسرے زتھار جانور پیر عہد پیمان کا پانی اور قول اور قرار کے خلاف کہنا سب معینوں میں اور سب سینوں میں حرام ہے اور منع اور شہوت اور غضب کو عقل پر غالب کر کے عہد کو توڑنا مکالم ہے دینی ہے **فَکَذَّبُوْکَ** پھر جھٹلایا اس قوم نے حضرت صالح علیہ السلام کو اس بڑے اور جھگڑا میں اور انکی نصیحت کو کہ اس بات کا مضمون تھا کہ تم سبھی اس کے خلاف لے کر عدل الیم قبول کیا **فَعَصَوْا وَهَکَآ** پھر کاٹیں اس اونٹنی کی کو چنیں برجنہ کو چنیں کاٹنے والا وہی تھارے بن سالت تھا اور اس کے اٹھوں یا جو اس کے مد گار تھے لیکن جو سب شہر والوئی مرضی کے موافق یہ کام تھا اور سب سننے خوش ہوئے تھے تو گویا سب سین میں شریک تھے اس واسطے کہ وہ میں ایک شخص کا کام جو سب کے مشورہ اور صلاح سے ہوتا ہے تو سب کو اسکی طرف نسبت کرتے ہیں بموجب مضمون اس شعر کے **شعروہ** چہ از قومی ملی بیدانشی کہ ہند کہ رانتر لیت نامندہ داور سورہ قمر میں فتاحی فحق جو واقع ہے تو اس امر فقط اس فعل کا کہیو لاہی اور بس تو ان لوگوں میں تعارض لازم نہوا **فَقَدْ کَذَّبُوْکَ** علیہم السلام پھر اللہ نے ان پر زمانے کو آئے پروردگار جیسا کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی اچھی ترتیب کو الٹ ڈالا تھا یعنی اللہ تعالیٰ انکو قوت شہور یا وغضبیہ اس واسطے دی تھی کہ ان کو عقل کا تابعدار کریں اور عقل کو اس واسطے دیا کہ شرع کا فرمانبردار کریں اور ان لوگوں نے اسکا عکس یعنی شرع کو تابع عقل کا اور عقل کو تابع شہوت اور غضب کیا **یٰٰدٰی نَبِیُّہُمْ** اے گناہ کے سبب اور گناہ مکت تھی کی ترتیب کو بدل ڈالنا اور اسکی حد پر عمل کرنا تھا جیسے کوئی شخص نے غلام کو تلوار دے کر کہے دشمن کو قتل کرو غلام جاگے اسکو کہہ کر تلوار لے **فَسَوَّاهَا** پھر برابر کر دیا اس خوتے کو لوہا نکال میں ملا دیا اس واسطے کہ اس اونٹنی کے قتل میں سب شریک باطن میں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جستوز میں پر کوئی گناہ ہوتا ہے پھر جو کوئی اس مجلس میں حاضر ہو لیکن قبل سے بیزار ہوا رہا سو بڑا جانتا ہو تو وہ

شخص کو یا اس گناہ سے منزلیں دور کی گناہ کی بُرائی اسکو نہ لگے اور جو اس مجلس دور ہو اور دل اضیٰ اور خوش ہو اس گناہ کے گرتے سے وہ ایسا ہو گیا جس طرح
 موجود ہو اور اس گناہ میں شریک **و لا یخاف عقاب** اور زمین پر تیار ہو اللہ تعالیٰ اس قوم کی ہلاکی کے انجام اس واسطے کہ انجام کار وہ شخص کے تاج کو
 یہ معلوم ہو کہ انجام اسکا چھاپا اور زائد ستودہ کام کر بیٹھے یا وہ شخص جو جسکو اسکا انجام کا سنبھالنا مشکل ہو اور جو مفلس اس کام کے پیچھے
 اٹھے اس کام کا تذکرہ قرار واقعی نہ کر سکے سوائے تعالیٰ ان سب باتوں کے کہ موجب نقصان ہیں پاک ہو وہ تو علام الغیوب ہو اور ہر درجے کی قدرت اور غنا
 رکھتا ہو اسکو کیا پرواہ جو ایک فرقہ اسکی مخلوقات کم ہو جاوے گا اور اسکا کچھ افسوس بھی نہیں ہو کہ میں ملوث اس فتنے کو بلا ہر سو سب پرورش میری
 اکارت گئی اور جس کام کے واسطے پرورش کیا تھا وہ کام نہ اب بیان پر جان لیا جائے کہ حدیث صحیح میں جو مسند امام احمد وغیرہ معتبر کتابوں میں پائی جاتی ہو
 وارد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بارہا حضرت علی رضی اللہ عنہ ارشاد فرمایا کہ کچھ تمکو معلوم ہو کہ سب زیادہ بد بخت پہلی امتوں کا کون شخص ہو اور اس امت میں
 زیادہ بد بخت کون ہو حضرت علی نے عرض کی کہ مجھکو معلوم نہیں ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ بڑا بد بخت اگلی امتوں کا ایک سرخ رنگ نمود کی قوم تھا
 یعنی قدار بن سالف کہ حق تعالیٰ کی اونٹنی کی کوچن کاٹیں اور اس امت کا بڑا بد بخت وہ شخص ہو جسکی سر پر تلوار لگا اور تیری دالھی سرخون سے رنگین ہو گئی
 اور اسی تلوار سے تشبیہ ہو گا اب بیان پر ضرور ہو گا کہ گلی امتوں کے زیادہ بد بخت ہونگی وجہ اور اس امت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قاتل کی زیادہ
 بد بخت ہونگی وجہ بیان کی جاوے اور اسکا بیان موقوف ہو کر کسی مقدمہ کی تمہید پر نہ لیا مقدمہ یہ ہو کہ فرج کی شہوت سب شہوتوں میں خبیث ترین اور بدترین شہوتوں
 کا اس حالت میں آدمی عقل سے بہت دور ہو جاتا ہو اور جالوس کی سی حرکتیں آدمی سے آسوت ظاہر ہوتی ہیں اور اس شہوت کی جا بھی بجا ست اور ناپاکیوں سے بھری ہوئی ہو
 اور عورت کی جگہ لکھنا اس شہوت کو لازم ہو جسکا تمام نبی آدم کے نزدیک چھپانا واجب ہو اس واسطے عارضہ پیدا ہونے کی وجہ سے اس شہوت کے نکلنے کے وقت بہت
 پردہ کرتا ہو اور سب چھپاتا ہو اور اسکا نام مجلس اور محفل میں کھول کر نہیں لیتا اسکا اشارے اور کنائے کے اور جو گالی دینا میں سنی جاوے سو اسی شہوت
 کچھ کمتر زیادتی کے نکلے ہوگی دو طرح مقدمہ یہ ہو کہ شہوت کسی طرح کی ہو اس قسم مذکور کی ہو خواہ دوسری قسم کی جیسے کھانے کی ہو یا پینے کی پہلے کی ہو
 یا مکانات کی سواری کو ہو یا سر باغ اور بہار کی گانے بجانے کے سننے کی ہو یا خوشبو یوں سو گھننے کی اور جو سو اس کے ہیں بے سب کچھ اور خبیث غضب
 اور بغیر ہیں اس واسطے عفت میں ہاں لوگوں کو جو ان شہوتوں کو مغلوب ہوں بہت بڑھ جاتے ہیں ان لوگوں کو جو غضب و ریخت کی شہوت مغلوب ہو
 ہیں جیسے پادشاہ عیاش اور تماشین کو بڑا جانتے ہیں پادشاہ سفاک خوزیر سے اور اسکا جھیدیہ ہو کہ غضبیہ قوت سبب ہو غلبے اور قہر اور سیاست کی شہوت
 قوت باعث ہو تعلق اور چالوسی اور خوشامدی اور سب لوگوں کو نزدیک فاعلیہ قوت بہتر ہو اس واسطے کہ یہ زبردست ہو منفعلہ قوت سے اس واسطے کہ زبردست
 ہو تیسرا مقدمہ یہ ہو کہ جب شہوت اور غضب کے سبب واجب حق تلف ہونے لگیں تو سب لوگوں کو نزدیک وہ شخص محبوب اور مصلحتوں ہو جاتا ہو اور مستعد
 وہ حق بزرگ ہو گا اسبقدر طعن اور تنبیغ زیادہ لاحق ہونگی تو اول بد بخت وہ شخص ہو جو اپنے نفس کے حق پر شہوت اور غضب کو مقدم کرے اور اپنے نفس کے حق
 تلف کرے اس پر بد بخت وہ شخص ہو کہ اپنی لذت شہوی اور غضبی کے سبب دوسرے کا حق تلف کرے اور اس سے بھی زیادہ بد بخت وہ شخص ہو کہ ان دونوں لذتوں
 سبب بہت آدمیوں کو مقدمہ کو تلف کرے پھر حق بھی آپس میں مختلف ہیں جیسے دنیا کا حق لگا سکا تلف ہونا سہل اور آسان ہو آخر حق تلف ہونے کے اسکا
 دفعیہ بہت مشکل ہوتا ہو جو تھا مقدمہ یہ ہو کہ آدمی پر تین حق بڑے اور عمدہ ثابت ہیں پہلا حق تعالیٰ کا حق ہو کہ اسکا پیدا کرنا والا اور نعمت دینے والا اور سب کام کا کار
 کرنے والا وہی ہو اور کسی وقت اور کسی آدمی اس کے احسان کا بہرہ نہیں ہو سکتا اور بہر کام میں آدمی اسکی مدد اور ہر بانی کا محتاج ہو اور ہر طرح کی مدد کا آگے امیدوار
 اور کسی کا حق اس حق کی برابری کر نہیں سکتا دوسرا حق اپنی قوم اور برادری کا ہو کہ انہی زندگی اور موت میں انکا محتاج ہو اور ہر طرح کی مدد کا آگے امیدوار
 تیسرا حق اپنے نفس کا اور اس حق کی حقیقت خود ظاہر ہو کچھ حاجت بیان کی نہیں ہو پس سب بد بختوں سے بد بخت وہ شخص ہو کہ ان تینوں حقوں کا ایک خبیث شہوت کی
 عوض میں تلف کرے سو یہ وصف گلی امتوں میں قدار بن سالف میں تھا کہ آدمی اور سب کام کی واسطے ان تینوں حقوں کو تلف کر ڈالا اول اپنے نفس کے
 حق کو تلف کیا کہ قافرا اور دروغ کا کندہ ہوا اول اپنی زندگی کو برباد کیا دوسرا اپنے قوم کے حق کو تلف کیا کہ اس کے سبب سب حق تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہو

۲
مجلس اول

کسی کا نشان بھی باقی نہ رہا میرے حق تعالیٰ کا حق ثابت کیا یعنی اس نے اپنے حق تعالیٰ کی طرف منسوب کیا تھا اور اللہ تعالیٰ کے ہدایت کی
منوت تھی اور رحمت اور عنایت الہی کے نزول کا سبب تھی اور بیت اللہ کی سبب بزرگی پیدا کی تھی اس کی کوچن کا مین اور ملاک کیا اور اس میں
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا داخل یعنی ابن خرم و یسائی بد بخت بنی ہاشم اس راہبام کی اور شریعت اس مقام کی یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اولاد میں سے
حضرت صالح علیہ السلام کے کمال کی صورت تھی اور ان کی نبوت پر گواہ صادر ہوئی اور قوم ثمود کی ہدایت کے واسطے جو حق تعالیٰ کی عنایت متوجہ ہوئی
تھی اور حضرت صالح علیہ السلام کو مرتبہ رسالت کا مرحمت کر کے اس قوم کی طرف مبعوث کیا تھا اور وہی ہدایت کے سوال کے موجب تھی کہ اس کو
انہیں ٹھہری تھی اور تواریک تھا یہاں تک کہ اس کو قبول نہ کیا اور اس کے بعد کہ حضرت صالح علیہ السلام کی بشریت کا قبول کرنا اور اس کے
دفع کرنے کے واسطے آئے وہ قبول کرنے کے قائم مقام تھے گویا حضرت صالح علیہ السلام کی ولایت کا اور اس راہ سے جلوہ گر اور ظاہر ہوتا اور ان کی
کے نزدیک اہل مرتبہ کی بزرگی اور ان کی علی قبولیت اس جہر کے سے جا رہی تھی تب سے وجود حجابانی حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ
کرنے والے خلافت حقہ کے تھے اور جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کے کہ ان صورت سے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے
جلوہ گر تھا اور اس جناب کے قرب معنی علی روشنی اسی راہ سے ظاہر تھی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت اور ہدایت کے حق میں اس وقت قابل
الصفات میں منحصر تھی اس واسطے کہ یہ شریفین میں جس طرح بیت اللہ کے حق میں وارد ہوا نظر الی الکعبۃ عبد اللہ بن ابی طالب بیت اللہ کا
ہو اور قرآن شریف حق میں وارد ہوا نظر الی المصحف عبد اللہ یعنی دلچسپ قرآن کے حرفوں کی طرف عبادت ہو آسیر حضرت علی کے حق میں
آپ فرمایا ہو کہ نظر الی وجہ علی بن ابی طالب دیکھنا حضرت علی کے منہ کی طرف عبادت ہو سواستو میں موجود شریف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا شروع
شریف حضرت نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا اس واسطے کہ اس وقت میں شنگان امت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسی چشمہ خاص سے سیراب ہوتے تھے اور
ہر حاجت ظاہری اور باطنی کو اس وقت میں سبب جمع ہوتا تھا صفات کمال بشری کے وہ ذات مبارک کفایت کرتی تھی ایسے وقت میں اس طرح جو
کو کہ اس بد بخت ترین بد بختوں نے تشہید کیا تو گویا ہدایت کے شمع کو گل کر دیا اور اللہ تعالیٰ کے حق کو تلف کیا اور تمام امت کے حق کو بھی تلف کیا
ایسی بات کو کہ اس وقت میں ایسا نانی اور فکام تھا غیبت اور بزرگی میں نہ کہتے تھے ہلاک کر کے تمام امت کو جھاڑ دینے کی مانند نہ تھے اور خود
کی طرح پریشان کر دیا اور اپنے نفس کے حق کو بھی تلف کیا اور کلمہ دوزخ کا ہوا اور اپنی زندگی کا کافی کو ہر بار دیکھا اور یہ سب برائی اس بد بخت کو کبھی نہ ہو
حاصل ہوئی تھی چنانچہ روایات صحیحہ میں وارد ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قاتل عبدالرحمن بن ملجم مرادی تھا خارجی مذہب کوٹنے میں آیا اور گمان تھا کہ
ایک عورت خوبصورت پر حسب کا نام عظام تھا پڑی اور دل اور جان اس پر فریفتہ ہوا اور وہ عورت بھی یہی مذہب کا رکھتی تھی اور اب پور بجائی اسکا نہوانا
لڑائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ مبارک سے جو وہ جس سے جو تھے جیسا کہ اس کا بیان ہے اور وہ کتابت اس وقت میں
اس وقت شروع کی اور وہ دیکھو دیان میں دلالت اس سے کہ جناب میں یہ گویا ایک میلہ ہوا کہ جس سے اس کے دل کا اثر کرے تو اللہ میں
بے شک قبول کروں اور اپنے تئیں تیرے نکل میں دن و روم کام یہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تو تو مشید کر اس معقولہ مذہب سے گھٹا تھا اسکا گھٹا
ملحوظ کی قبول کیا اور اس کام کی تیسریوں ہلاک ایک تلوار ازادرم کو خریدی اور اسکو زہر کے پانی سے بھجایا اور اپنے وقت اس کام کی تیسریوں بھی اسکے کاروں
کہا کہ یہ کام چھپا کر نہیں ہو بہت آسان ہے اس واسطے کہ کوئی نگہبان ہے ساتھ نہیں لگتے ہیں اور کیلے رانا اور تیسریوں سے وہ نہیں کسی میں
اندھیر میں چھپے اور اپنے کام کو انجام کو پہونچا اینسوین مضان مبارک کی صبح صادق وقت کہ ہنوز تاریکی باقی تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ گھر سے نکلے
مسجد شریف میں آئے اور یہ ملعون ایک سقون کی آڑ میں سے تھامی کام پر کھڑا تھا اور آپ کی عادت شریف ایسی تھی کہ سجدہ میں سوجھنے کو دیکھتے تھے
آواز سے بیدار کرتے تھے تاکہ وہ سب ٹھہرے طہارت کریں اسی آواز سے جو نہیں ٹاپ نے مسجد شریف میں قدم مبارک رکھا وہیں اس ملعون نے چھپے سے غفلت میں
ایک تلوار کا زہر آپ کے مبارک پیالہ اور بھاگا آدمی ہر طرف دوڑے اور اسکو پکڑ کے قید کیا یہ چند کہ زخم حیدان کا زہر نہ تھا لیکن زہر کی تاثیر سے

ح
ح
ح

آپ کا تمام ہوا اور اس کا ان ظلماتی سے فردوس پرین کو انتقال فرمایا اکیسویں ایت کو رمضان کی جس مبارک کو آپ کے نبوت الخیر میں ایک ایک کام ہو کر اپنے سے نزدیک مسجد جامع سے ایک فرسنگ پر حجرۃ النعمان کی رو میں ہان دفون کیا اور آپ کی قبر کو بلند کیا بلکہ بالکل بے نشان کیا تاغری کہ اس نے اپنے کوئی نواح میں بہت منتشر تھے کچھ نے اپنی آپ کے جس مبارک سے نکریں اور یہ نصف سال چلشیں پھر یہ واقع ہوا اور آپ کی شہادت نبوت کی خلافت منقطع ہو گئی اور کوئی قائم مقام اس سے کانر ہا یہی بات صحابہ کرام کے نہایت افسوس کیا چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب خبر شہادت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سنی تو فرمایا کہ اب عرب جو چاہیں سو کریں بایسا کوئی نہ ہا اگر انکو کسی بد کام سے منع کر گیا آپ جانا چاہیے کہ صحابہ میں بعد وفات حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علما اور واعظ بہت موجود تھے اور آدمیوں کو بد کاموں سے بے محابا یعنی بے و شہت کرتے تھے اور کسی کا بھی پادشا ہوتا یا دوسرے سردار و سچا اور خاطر داری سچی بات کہہ دینے میں نہیں کرتے تھے لیکن ابھی امر و منی مانند سچا ہلاک اور رہنمائی اولیاء کے تھی یہ پیغمبروں کے حکم کی مانند وہ بات حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ختم ہو گئی لہذا اسطے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پادشا فرمایا اسی جگہ سے قابل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اشقی ہو گئی وجہ ظاہر ہو گئی کہ اس وقت میں تمام کمالات اس لایت کے جو قائم مقام نبوت کے ہوں ذات مبارک میں منحصر تھے دوسرے کوئی اس وقت میں ویسا تھا بخلاف خلفاء سابقین کے کہ انکے زمانے میں دوسرے بھی جو لیاقت اس امر کی رکھتے تھے موجود تھے کہ انکے معدوم ہونے کے بعد اس امر کو سنبھال لیا اور انکے قبل ہونے سے دین میں خلل نہ پانیا گیا بخلاف قتل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کہ ختم الخلفائے تھے تو انکا قتل گویا اللہ تعالیٰ کے نور کو بالکل بجھا دینا تھا اور ہدایت کے شمع کو کل کر دینا اسطے انکے قتل سے خرابی دین میں ہوئی کہ پھر تدارک اسکا نہ ہو سکا اور اگر کسی کو یہ شبہ خاطر میں گذرے کہ اس بد بخت ترین کی حرکت سے نمود کی قوم سب ہلاک ہوئی اور اس ملک بد بخت ترین کی حرکت سے باقی ماندہ کو کچھ سیب بھی نہ ہو چکا اسکا کیا سبب ہو اسکا جواب یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق دو وجہ ہو اور اول وجہ یہ ہے کہ ان دونوں کے مارجانے سے تمام نمود کی قوم راضی اور خوش ہوئی تھی اور اس امت میں اکثر لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قتل ہونے سے راضی ہوئے تھے بلکہ اس حرکت کرنے والے لعنت اور لعن کر رہے تھے دوسری وجہ یہ ہے کہ انکے مارجانے کے بعد اسکا کچھ بھی غائب ہو گیا تھا اور بالکل اسکا نام اور نشان نہ رہا تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وفات کے بعد آپ کی اولاد امجاد باقی رہی اور آپ کا نام اور نشان قائم رہا اور نور اس لایت کا جسکے آپ حامل تھے تسلط بعد لسل ایک حامل آپ کی اولاد میں پیدا ہوتا رہا اور امام اپنے وقت کا ہوتا رہا ہر چند کہ وہ بیعت اجتماعی مٹ گئی تھی لیکن وہ نور متفرق اور منتشر ہو کے موافق استعداد ہر ایک فریق میں اہل خیر سے قائم رہا ان سببوں سے امت اسطر کے عذاب سے بچ رہی اور ایک سوانح عجیبہ سے آپ کے شہادت کے یہ ہے کہ اس دن بیت المقدس میں کوئی تھیر نہ تھا جسکے پیچے سے خون جوشن مارتا تھا اور لعل

سورۃ البکیر

تمہید

یہ سورت مکی ہے اس میں آیتیں اور اکثر کلمے اور تین سو دس حروف ہیں اور اس سورہ کا ربط و اشمس کی سورت سے یہ ہے کہ دونوں کو قسم شروع کیا اور اس امر میں ہے دونوں سورتیں مناسبت تمام رکعتی ہیں اور اس سورت میں انسان نفس کا اختلاف مذکور ہے کہ بعضوں کے دل میں بدکاری طاری جاتی ہے اور بعضوں کے دل میں پرہیز گاری اور ان لوگوں کا حال مذکور ہے جو اپنے نفس کی پالی میں مشغول ہیں اور دوسرے ان لوگوں کا حال ہے جو اپنے نفس کی ذلت اور خواری سے بچنے کے لیے شہوت اور غضب کی تابعداری سبب سے اور اس سورہ میں بھی نبی آدم کے علم کا اختلاف بیان ہے کہ بعضی میں اور بعضوں کو بھی راہ چلنے پر توفیق دی ہے اور بعضوں کو بری راہ بدبختی میں ڈال کے شرمندہ کر رکھا ہے اور یہ بھی ہے کہ دونوں سورتوں میں بخت کا حال بیان ہے چنانچہ اس سورت میں نمود کی قوم کے بڑے بدبخت کا حال بیان ہے جسکا نام قرار تھا اور اس سورت میں اس طرح بدبخت کا حال بیان ہے جو اس امت شروع میں تھا جسکا نام امیہ تھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت گاری اور صحبت ایک اربہ حاصل کیا تھا کہ حضرت صلح علیہ السلام کے واقعہ مشابہت ہم چو نکالی تھی اور اس سورہ کا نام اول اس سبب رکھا کہ عرب کی زبان

لیکن اہل بیت کو کہتے ہیں اور اس پر یہ بھی دیکھو کہ علویوں کے اختلاف کا بیان منظر ہر نیکی اور بدی میں اور بلا عذر و وقت اس اختلاف کا راز ہے کہ عابد لوگ عباد میں مشغول ہوتے ہیں اور چور چوری میں اور عیاش لوگ حرام کاری اور فخر و بخلاری میں اور آزاری رکھا اور مصیبت میں بعضے چور بون کی جدائی میں تڑپ محو پ کے لات کاٹتے ہیں اور بعضے باغ وصال سے اور چمن ہم آغوشی سے اپنے آرزو کے دامن کو مراد کے پھولوں سے پڑھتے ہیں صبر و شہد و کدشت و شرب سمور گنہ گشت بیت فرق بست میان آنکہ یارش در بر و با آنکہ دو چشم انتظارش بر در نہ ہر چند کہ دن میں بھی اسی قسم کے اختلاف ملے اور رنگ برنگی معلوم ہوتے رہتے ہیں لیکن جو وقت ظہور اور روشنی کا ہو تو ہر شخص تکلف اور بناوٹ کرتا ہے چور عابد بن کے نکلتا ہے اور افسق صلح لباس میں اپنے تین ظاہر کرتا ہے بخلاف رات کے کہ تاریکی کے سبب حجاب کا پردہ اٹھ جاتا ہے اور شرم اور حیا بالکل جاتی رہتی ہے اور ہر شخص اپنے نفس کی خواہش کے موافق ہے تکلف اور بے پردہ ہونے کے اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتا ہے اور ظاہر کا تکلف اور بناوٹ بالکل جاتا رہتا ہے اور سبب نزل اس سورت کا یہ ہے کہ معظمہ میں و شخص عیسویوں میں بڑے مالدار تھے ایک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور دوسرا امیہ بن خلف اور ان دونوں کا معاملہ مال کے صرف کرنے میں مختلف ہوا امیہ مال بہت رکھتا تھا اور بارہ غلاموں کو تربیت کر کے ہر ایک کو ایک ایک کام سپرد کیا تھا چنانچہ ایک غلام کو مٹی کا دار و غدی کیا تھا اور ایک کو میوہ و باغ کا اور ایک غلام کو تمیتی کی مرنائی تجارت کے واسطے میں اور شام کی طرف بھیجتا تھا اور ایک کو باغ و بیہ مقرر کیا تھا کہ دودھ اور دہی اور نسل کی خبر داری کر کے اسکے محل کو جمع کیا کرے اور اسی طرح ہر غلام کو ایک کام سپرد کیا تھا اور اس میں سے ہر مال ہمت جمع کیا تھا اور باوجود اس موت اور مال کے ایک کو ٹری فقیر کو نہیں دینا اور اگر کوئی غلام کسی محتاج کو کچھ ادھی مٹری بھی دیتا تو اس پر خفا ہوتا بلکہ اس کو کام سے موقوف کرتا تھا اور اگر کوئی شخص اس کو سخت کو بطور نصیحت کے کچھ بھجاتا تھا کہ باوجود اس کثرت مال کے اللہ تعالیٰ کی راہ پر محتاجوں اور مسکینوں کو کس واسطے نہیں دیتا ہر اور آخرت کا ذخیرہ کیوں نہیں کرتا تو وہ بد بخت اسکے جواب میں کہتا تھا کہ اول تو آخرت ہر کمال اور اگر بالفرض ہوئی بھی تو اس قدر مال اور حساب داروں اور بیٹے جمع کیا ہے کہ جو کچھ احتیاج بہشت کی نعمتوں کی نہیں ہے اور ان چیزوں سے جنکی طمع اور لالچ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقیروں اور محتاجوں کو دیتے ہیں اور اس سبب ان لوگوں کو اپنا گریہ دہکتے ہیں جو کچھ ہر و انہیں ہے اور اسی کے غلاموں میں سے ایک حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم تھے اور بزرگی میں ان کا مرتبہ اس حد کو پہنچا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو عالم ہمارے میں اپنے آگے لگے بہشت میں دیکھا اور ان کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہشت بلال کی مشتاق ہے سو حضرت بلال حبس وقت میں کہ مملوک اس بخت کے تھے تو یہ بیشیہ اسلام لائے تھے آخر کو فتر موت ان کے اسلام لانے کی خبر اس کو پہنچی تو اول ان کو مغرول کیا اور خزلنے اور تھانے کی دار و غلی جو ان سے تعلق رکھتی تھی دوسرے غلام کو سپرد کی پھر ان کو اپنے سلمے بلو کے پوچھا کہ تو کس کو پوجتا ہے حضرت بلال نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کو اس ملعون کا کہ اس میں کو چھوڑ دے میں تو میں تجھ کو بڑی طرح سے پیش کرتا ہوں اور اتنے تیرے ماہر ہی تالو کا حضرت بلال نے کہا کہ میں تو اس میں پھر نہیں سکتا اگر جو جی چاہا سو کر میں نیز غلام ہوں اس شقی انہی نے اپنے غلاموں سے ایسا حکم کیا کہ دن چڑھتے ان کے بدن میں ببول کے کانٹے چھو یا کر اور جب قناب خوب گرم ہو جب صوب میں ان کو چیت لٹا کر سر پر رکھ کر گرم تھمر کھ دیا کر و تاکہ ہل نہ سکے اور گر دیکھ آگ جلا دیا کر و اور جب شام ہو تب ہاتھ پر باندھ کے اندھیرے مکان میں قید رکھو اور بار بار پکاریاں دے کہ کوڑے مارا کرو اور صبح تک یہاں موقوف کرو اسی طرح سے کتنے دنوں تک حضرت بلال اس مصیبت میں گرفتار رہے اور پکار پکار کر خدا کا کہنا کہ یہ یعنی میرا ایک ہے معبود میرا ایک ہے ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رات کے وقت اس طرف گزریے اور اس نے چونکہ گھر سے آواز نہ داری کی آپ کے کان میں پڑی پوچھا کہ اس گھر میں کیا ہوتا ہے اور یہ آواز کیسی ہے لوگوں نے کہا کہ بلال نام ایک غلام ہے اس کو مارتا ہے یہ آواز اس غلام کے روتی کی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ بات سننے نہایت رنج ہوا اور صبح کے وقت اس کے گھر میں آپ تشریف لے گئے اور اس مردود کو نصیحت کرنا شروع کیا کہ خدا سے ڈرو اور اس غلام پر اپنا ظلم ناحق مت کر اس واسطے کہ اس نے دین کو قبول کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی دوستی اور رضا مندی کو اختیار کیا ہے تجھ کو چاہیے کہ اس غلام کو نصیحت جان لاؤ اس کے ساتھ احسان کر کہ آخرت میں تیرے کام آویگا اور تجھ کو اس کی سختی سے بچا دیگا اس لئے کہ

گھر تشریف لے گئے اور اسکو نصیحت کی کہ انکو نایامت سے اور جو کچھ انکی قیمت ہو مجھ سے لے اس عورت نے قیمت بہت مانگی آپ نے بلا ٹکرائی قیمت موافق اسکی خواہش کے اسکو ادا کی اور ان دونوں سے کہ اس عورت کے آٹاپیسے میں مشغول تھیں کہانہ خوشخبری ہو جو تنکو کہ میں نے تم دونوں کو مول لیا ہے اللہ تعالیٰ کی رضا کے واسطے آزاد کر دیا اب اٹھو اور آئے کو چھوڑو اور میرے ساتھ آؤ ان دونوں نے عرض کی کیا ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ تک بہت برسوں سے ہم نے اُسکے گھر میں پرورش پائی ہر اور اسکا تنگ کھایا ہر بیاہ اسکا کام ادا ہو یا چھوڑنا مناسب نہیں ہے اس کے کو پیسے کے اسکو دیکر ہم آتے ہیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اسکا تنو سنکر اپنے آفریں کہی اور انکو انہی کے کہنے کے بموجب ہزار دی اور انہی میں سے ایک عورت وہ جو کہ بنے مول کی ملوک تھی اور بنی مول ایک فرقہ ہی بنی عدی سے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسوقت ملکہ کا مشرف ہوئے تھے اس کو لڑکی کو اسلام لانے کے سبب سخت تعزیر اور تعذیب کیا کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اسکو خرید کر کے آزاد کر دیا اور سیرت سے ام عبیدہ کو بھی خرید کر کے آزاد کیا تھا اور رسولؐ کے جو بندہ کو رہوئے اور بہت بد دون کو آزاد کیا ہے اور بعد اس علم خرج کے چالیس ہزار درم کر بایائے پاس باقی رہا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بموجب آپ کے فرمانے کے دوسرے مسلمانوں پر ترور کرنے عرصے میں صرف کیا اور چھ ہزار درم کہ باقی رہے تھے کچھ ہجرت کے سفر میں اور کچھ مسجد انبوی کی زمین کے خریدنے میں اور کچھ دوسرے نیک کاموں پر خرچ کیے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا اپنی زبان فیض تر جات اس کلمہ کو ارشاد فرمایا کہ مائفعنی مال احد قطعا نفعی حال ابی بکر یعنی کسیکے مال سے مجھکو اس قدر فائدہ نہیں پہونچا جس قدر ابو بکر کے مال سے مجھکو فائدہ ہوا اسواسطے کہ حضرت خدیوہ رضی اللہ عنہا کا مال اور ابو طلحہ اور عبدالملک کا مال آپ کے کھانے اور لباس میں اور صلہ رحم میں یعنی خویش اور اقربا کے دینے لینے میں اور مالونکی ضیافت میں اور محتاجوں کی خبر گیری میں صرف ہوا تھا اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مال اسلام کی شوکت اور بد بے کی زیادتی میں اور مسلمانوںکی خلاصی میں کافرو پنجے سے اور ضعیف مسلمانوںکی مدد اور دستگیری میں صرف ہوا تھا اور دونوں مصروفوں میں کسان اور زمین کا تفاوت ہی حاصل کلام کا حسب قوت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سبب ال تمام ہوا اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ ہو چکا اور بالکل فقیر اور محتاج ہو گئے ایک دن ایک کلمی کو کہشکی لے لے لے میں لکھ اسکو کانٹے سے گونجھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس میں حاضر ہوئے تھے اسوقت حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوچھا کہ ابو بکر تو بڑا دار و تو گارتھے یہ کیا ہوا کہ فقیر و نکستے کیلے بیٹھے ہیں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انھوں نے سب پنا مال چھوڑ دیا واسطے خرچ کر ڈالا اور اپنے پاس کچھ نہ رکھا حضرت جبریل علیہ السلام کہہ کر حق تعالیٰ نے ابو بکر کو سلام فرمایا اور پوچھا کہ اس فقیر میں بھی بخشے راضی ہو یا کچھ بخشو رکھتا ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اس کلام کے سننے سے ایک عجیب حالت پیدا ہوئی اور یہی حال گئے مائذہم کے کہ میں کیونکر اپنے پروردگار کے ور رکھوں گا اور اس کلمہ کو بار بار اپنی زبان پر لکھتے انا عن بی ہاضنا عن بی راض یعنی میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں سو حق تعالیٰ نے اس سورے میں ان دونوں معاملوں کو ذکر فرمایا یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا اور امیہ بن خلف کا اب سب اچھائی اور برائی کہ اور آدمیوں کی بہت اور کوشش بلکی اور بدی کی تحصیل میں ہر تنکو انہی دونوں معاملوں نے فاس کر لیا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ قَسَمَ لَهَا تَاهُونَ مِثْلَ نَارِ الْفِجَاجِ ۚ

۱۔ ہر ایک نمونہ پر عمل کا یعنی اس طرح بڑے کام کی سیاسی روح اور دلکی روشنی کو چھپا لیتی ہے اور رات چھپاؤ اور پردہ پوشی کا وقت بھی ہے اور جو کام کچھا اور پردہ سے تعلق رکھتے ہیں اس وقت بہت بظہور میں جیسے کوئی مجید کسنا یا بھگنا چھپ کے اور چوری کرنا یا زنا کرنا یا جادو کرنا اور اگر شیطانوں کی کھنکھانی سے بظہور میں ہوتا ہے اور قسم کھاتا ہوں میں دن کی جیسے روشن ہو جاؤ آفتاب کی نکلنے سے اور نہ ہونا بدی اور غبار کا نمونہ ہر ایک عمل کا روح اور دل کے روشن کرنے میں اور جو کام کہ روشنی اور پردگی سے علائقہ کھینچے میں اگر اسی وقت واقع ہو ہیں جیسے روزی طلب کرنا اور آدمیوں کا

جو چاہے اختیار کرے اور اگر ایسا نہ تو از بانی اور اختیار ثابت ہو ورنہ بدکار اور گنہگار میں کچھ فرق اور بعد کی نبرد سے اس واسطے کہ اس
 صورت میں سیدھی راہ چلنے میں ہر مجبور اور بے اختیار ہو جائے اور بخت کی بد بخت اور گوارہ پر کچھ زیادتی اور بہتری نہ ہوتی بلکہ ہدایت ہو گزری کہ
 معنی بھی ہو چکے ہوتے اور آدمی بھی انسان اور ستاروں اور ہول اور فلک و دیوانی اور لگ کی طرح چار اور چار قید اور بے بسی میں مبتلا اور انسان کی پیدا کی
 خلاصہ جو ایسی چیزوں میں بالکل بدانی اور قیاس و سبب مخلوقات سے چاہتے ہیں سب معطل اور بیکار ہو جاتے اور کیا نہ کیا برابر ہو جاتا اور وہ ہر مقدم
 یہ کہ **وَإِنْ لَّمْ يَلْحِظْ لَكَ الْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ** اور بے شک ہمارے واسطے ہر اور بیکاری نصرت میں ہر آخرت کا عالم اور دنیا کا عالم سب کوئی
 تیسرے آخرت چاہتا ہے اسکو ہم آخرت دیتے ہیں اور جو کوئی دنیا مانگتا ہے اسکو ہم دنیا دیتے ہیں اور جو کوئی ان دونوں کو طلب کرتا ہے تو ہم دونوں کو دے سکتے
 سزاوار کرتے ہیں اور اگر سب کو زبردستی اور زور سے آخرت کی راہ میں چلا تے تو دنیا کا کارخانہ خراب و برباد ہو جاتا اور زیریا سب میں اور بنا و بین نیکی سب
 نیست اور نابود رہتے اور کوئی شخص نہ لے سکتا کہ ہر نیکی خواہش کرتا سود و فوٹون جہان آباد کرنے کے واسطے خود شہین اور آرزوئی آدم کے بھانجے بھانجی
 کے کیے تھے اور ہر شخص کے دل میں محبت اور خواہش ایک کام کی جو کسی ایک کے فوٹون جہانوں کی آبادی میں درکار اور مطلوب ہو پالی ہے و نعم و قیل
 یعنی کیا اچھی بات کسی کو کسی شاعر نے ہر کسی برابر کاوے ساختہ ہیل اور اور دلش انداختہ یعنی ہر کسی کو ایک کام کے لیے پیدا کیا ہے اور اس کام کی
 رغبت اس کے دل میں ڈال دی ہے اور جو سنسنیہ العسک کی نظیر میں ان نختیوں کی بیان جو بدکار و گنہگار ہیں محل یعنی گول گول مذکور ہو چکا تھا اب
 ان نختیوں میں جو بہت سخت اور بری ہے اسکو ذکر کر کے ڈراتے ہیں **فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى** پھر ڈر سنا تے ہیں ہم مذکور ہو چکی ہے اب اسے جس ایک
 دوسو برس کی راہ سے کافر کو اپنے اندر کھینچ لیلی اور دو آگ خاص ہے کافر و اب کے واسطے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے **لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى**
 نہ چلے گا آسمین مگر بڑا بد بخت کہ وہ کافر ہو اب یہاں پر جانا چاہیے کہ بد بختی ہی قسم کی ہوتی ہے اسکو دیا کے ظاہر کاموں میں بد بخت کرتے ہیں
 نہ بدن اسکا سخت بیماریوں میں گرفتار رہتا ہے اور ہر سب اور دھندے میں مال پیدا کرنے سے محروم رہتا ہے یہاں تک کہ آدمیوں کے
 نظروں سے گریز پاتا ہے اور سب کے نزدیک لیل اور بنقید ہو جاتا ہے اور اسکو آخرت کے کاموں میں بد بخت اور بے نصیب کرتے ہیں اور اس کے بہت مرتبہ میں
 کسی گنہ گار صغیر کے اصرار پر اور عبادت میں سستی کرنے پر مبتلا کرتے ہیں اور کسی گنہ گار کبیرہ کا مرکب کر کے توبہ کی توفیق سے دور رکھتے ہیں اور
 کسی کو شرک اور کفر میں کپڑے دے کر بد بختی کے مرتبہ میں گرفتار کرتے ہیں پھر جو دنیا کے کام ایک دن نیست اور نابود ہونے والے ہیں تو یہاں کی
 بد بختی چند ان اعتبار نہیں رہتی جو حقیقت میں بد بخت عند اللہ وہ شخص ہے جو آخرت کے کاموں میں بد بخت ہو زمین بھی و قسم میں ایک اس قسم کے
 بد بخت ہیں کہ نختیوں کے کھنڈے اور عذاب کے کھنڈے سے عالم برزخ میں اور حشر اور نشر کا ہول اور حساب و میزان کا رنج و مشقت کھینچنے سے قیامت کے میدان
 اور انبیا اور اولیاء کی شفاعت سے انکی بد بختی بالکل ماتی رہی جیسے گنہ گار صغیر پر اصرار کرنے والے اور کبیرہ کر کے توبہ کرنے والے اور دوسری قسم کے وہ
 بد بخت ہیں جنکی بد بختی ہرگز اسے جدا ہونے والی نہیں ہے جیسے کافر اور شرک کی سی شفاعت کے ختمین کام نہ آوے گی اور قبول نہو گی تو جو پہلی قسم میں
 مبتلا ہیں وہ شقی ہیں اور جو دوسری قسم کے گرفتار ہیں اسے شقی ہیں اس واسطے اشقی کی تفسیر میں یہ ارشاد ہوا **الَّذِينَ كَانَتْ لَهُمْ**
 یعنی سب نختیوں سے بڑا بد بخت وہ ہے جس نے دین کو تھلا دیا اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے منہ کو موڑا اور یہ تفسیر میں نہیں ہوتی مگر کافر پر ہوا واسطے
 کہ مسلمان کتنا ہی بڑا گناہ کرے لیکن دین کی تصدیق میں اسکی کچھ فرق نہیں آتا یعنی دین اسلام کو ہرگز جو تھلا نہیں جاتا اور اللہ تعالیٰ کے حکم
 قبول کرنا نہیں چھوڑتا نہیں مگر تھلا یعنی یہ نہیں کہتا ہے کہ یہ حکم جو ہے میں بلکہ ہی کہتا ہے کہ یہ حکم برحق میں مگر نفس کی شامت مجھے ہونے سے کہتے
 اب یہاں یہ بات یہاں سوال اور وہ **لَا يَلْحِظْ لَكَ** اشقی سے مراد کافر ہونا تو آگ میں جا بیٹا انحصار کافر ہی کے واسطے ہونا اسکو کیا معنی ہو
 اس واسطے کہ گنہ گار کا انداز کا آگ میں جانا اسکا گناہ نہ ثابت ہو اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ بیان داگ مراد ہر جسکی لیکن دوسو برس
 کی راہ سے کافر و گنہ گار کی راہ یہاں خاص ہے کافر و گنہ گار کے بعد گنہ گار میں رہیگا لیکن داگ اور یہی آگ نہیں ہے

جو کافروں کے واسطے خاص ہے تو اس میں جو حدیث ہو گیا اور بعض مفسرین اس جگہ جہاں کہیں کہیں مسلمان گنہگار کا وہ دنیا
 میں جانا چشم ثانی یعنی کفر کی اور ادب دینے کے طور پر ہو گا تو گویا آگ میں جانا ہو گا کہ میں جانا وہ جس کے بعد کبھی بھٹکانا ہو ایسا جانا خاص ہے کافر کے
 واسطے تو حدیث اس طرح کا داخل ہونا مراد یہ نہ مطلق داخل ہونا چنانچہ بولتے ہیں کہ کوئی نہ لڑا گا زید اور نعمت بنانی مگر عمر و ثقیف یعنی لڑنا جیسا چاہیے ویسا کوئی
 نہ لڑا گا زید اور نعمت کا مال بہت کسی نے پایا مگر عمر و اور جو اگلی آیت میں سیجہ بنہا الا لقی کی لفظ وار د ہے جس کا حرف مذکور نہیں ہے تو وہاں یہ شبہ بھی
 نہیں وارد ہوتا ہے اور وہ جو بعضوں نے کہا ہے کہ جب نارا لفظ کی لفظ سے خاص آگ مراد ہوئی جو کافروں کے نصیب ہے تو اس آگ سے دور رہنے میں سب
 ایمان ہر شریک ہیں خاص اتنی کی تعریف جو بھی لگئی اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اس آگ سے دور رہنا بھی بہت طرح سے ہو تا ہے سو اس مراد کی لفظی
 واسطے ہر وار د ویرے منو منوں کو وہ دوری حاصل نہیں ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ سیجہ بنہا کی ضمیر آگ مطلق کی طرف پھرتی ہو ا کہ عقید مذکور کے قریب
 سے یعنی جب اس آگ کا جو کافروں کے واسطے خاص ہے ہو گا تو مطلق آگ بھی اس میں پائی گئی تو اس مطلق کی طرف ضمیر پھرتی ہو گی اور اس صورت میں
 متقیوں کی تعریف بھی نکل آئی یعنی اس آگ سے بالکل بچ جاوے گا **وَلَيْسَ جَاهِلًا لَّيَاقِي** اور زید و کبیر کہ دور رکھا جاوے گا اس آگ سے جو
 جہاں متقی ہے اور اہل شرع کی اصطلاح میں تقویٰ اسے کہتے ہیں جو کفر سے اور گناہ کبیرہ اور صغیرہ سے بچا ہے اور اگر کبھی کوئی گناہ اس سے ہو جاوے گا اس
 سے عفو و توبہ ہو گے تو باوہر استغفار کرے تاکہ اس گناہ کا اثر اور نشان دہی باقی نہ رہے اور گناہ دل میں گھر کرنے پناوے قدر اتنی کا مرتبہ اس سے
 بھی بڑھ کر ہے یعنی شریعت اور طہریت کے آداب کو بھی پھیلے اور گناہ کا خطرہ اور بری نیت کا خیال بھی دل میں نہ آنے دے اور اپنے
 ظاہر و باطن کو ایساں رکھے سوئے باتیں بہت نادر اور کمیاب ہیں اللہ تعالیٰ جس کو اپنے کرم اور فضل سے یہ تہذیب نصیب کرے اس کو فلاح ہو
 اور اس جگہ پر اتنی سے سب مفسرین کفر دیک مراد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور یہ سورت انھیں کی شان میں نازل ہوئی
 ہے جیسے اشقی سے امیہ بن خلف مراد ہے کہ کفر کی منتقامت اور بدعتی کو بخل اور دوسرے گناہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی ایذا کے ساتھ جمع
 کہے اشقی کے مرتبہ کو پہنچا تھا اور اہل سنت اور جامعہ حضرت ابوبکر صدیق کی خصلت اخذ کر کے سب امت پر بعد پیغمبروں صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم کے کہ سب باتوں میں سب مسلمانوں سے علم رہا ہوتا ہے میں کالی پورا درسی اہمیت اس کی دلیل ہے اور تقریر اس دلیل کی اس طرح ہے
 کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حق تعالیٰ نے اتنی فرمایا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا ہے کہ ان اگر مکرر عند اللہ اتقوا
 یعنی بیشک بڑا بزرگ تم میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے جو بڑا متقی ہے تو ان دولوں کا یقین تو فقیہ دینے سے ایسا ثابت ہو گا ابوبکر صدیق رضی اللہ
 عنہ آدمیوں میں بڑے بزرگ ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک درسی معنی میں افضل ہے اور تفضیل لوگ کہتے ہیں کہ یہاں پر اتنی سے متقی مراد یہ ہے کہ جو
 زیادہ ہو تقویٰ میں وہ مراد ہو اس واسطے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلاشبہ کمتر تھے تو ان معنوں پر اتنی ہونا
 ثابت نہوا بلکہ یہ لفظ جنابے سالکتاب صلی اللہ علیہ وسلم پر البتہ صادق ہوتی ہے اور جب اتنی تقی کے معنوں میں ہو گا تو ابوبکر رضی اللہ عنہ کا معنی
 سب امت پر ثابت نہوا اور اہل سنت ان کے جواب میں کہتے ہیں کہ اتنی کو تقی کے معنوں میں کہنا علی لغت ظاہر ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام کو کہ حدیث
 عربی ہے ایسے معنوں پر نہ حالنا جو عرب محاورے کے خلاف ہو درست نہیں ہے اور جو ضرورت کہ ان معنوں کے مراد لینے میں بیان کرتے ہیں وہ مردود ہے
 کیونکہ کلام دوسرے آدمیوں میں پیغمبروں میں ہی اس واسطے کہ شریعت کے قاعدہ میں معلوم ہو چکا ہے کہ سب پیغمبروں کی اور مگر میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 سب برابر ہیں پیغمبر کو دوسرے آدمیوں پر اور دوسرے آدمیوں کو پیغمبروں پر کسی امت میں قیاس کیا جاوے اس واسطے کہ ایسے لفظوں کے بولنے سے نہ کسی اور پرانی
 کے مقام پر عرف شرعی میں مت ہو مراد ہو میں پیغمبر ہر گز اس مراد نہیں ہو اور عرف کی تخصیص کر کے تخصیص قوی ہوتی ہے جیسا کہ اگر کوئی شخص کہے کہ
 کہوئی روٹی دوسری روٹیوں کا اچھی ہوئی ہے تو اس کلام سے یہ نہ ہو جائیگا کہ باوام کی روٹی سے بھی بہتر ہوتی ہے یا وجود اس بات کے کہ باوام کی بھی
 روٹی ہوئی ہو لیکن وہ اس کلام سے عرف میں خارج ہے اس واسطے کہ اس کلام کے بولنے سے نہ روٹی مراد ہے جو علی سے ہو نہ وہ روٹی جو میوے سے

تقی کا معنی

تقی کا معنی

تقی کا معنی

بنی ہو اور بعض اہل سنت اور جماعت کبیرہ کو جسے سنگاپور کہتے تھے کہ اتنی ہی ان اپنے اصل معنی تفصیل پر یہ یعنی وہ شخص کہ تقویٰ میں زیادہ ہوا ہے
 سولے کل پر خواہ پیغمبروں خواہ است لیکن خاص ان لوگوں کی نسبت ہے جو زندہ ہیں تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آخر عمر میں بعد ولادت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ان کی خلافت کا زمانہ تھا اس کے کے مصداق ہو سکتے ہیں یعنی اتنی کا لفظ اس وقت میں بنی مطلق تھا اور حضرت عیسیٰ
 علی نبینا وعلی الصلوٰۃ والسلام جو زمین پر عین بن بلکہ آسمان پر بن تو دنیا والوں کے نزدیک مرد کا حکم رکھتے ہیں اور اتنی کو یہ نام زمین پر کہہ رہے تھے اور
 ہر شخص کی اس سے زندہ ہو یا مرد و تقویٰ میں زیادہ ہوا اور اگر ایسا ہو تو کسیکو مستحق کہنا بھی درست نہ ہو اس واسطے کہ لوگوں میں تقویٰ ہو نہ سیکے تاکہ
 اور ہر منصب پر ہوتے کو جو شرع میں محمود ہیں ان سب میں آخر عمر کا اعتبار ہے جسے صالح ہونا یا غوث ہونا یا قطب ہونا یا ولی ہونا یا نبی ہونا اس واسطے کہ شخص
 کہ اپنی عمر میں ان مرتبوں کو پہنچے ہیں انکو بھی انھیں اعتبار سے ذکر کرتے ہیں اگرچہ لوگوں میں اور جوانی میں انکو یہ مرتبہ حاصل نہ ہوا تھا تو معلوم ہے کہ اتنی
 اسی کو کہتے ہیں جو اپنی آخر عمر میں کہ وہی علموں کے اعتبار کا وقت ہو اپنے زمانے کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل ہو اور تقویٰ میں زیادہ ہیں اس لئے
 اپنا مسئلہ ثابت ہوا بغیر حلف اور تاویل کے اور جو دوزخ کی آگ سے دور رکھنے میں ابوبکر کو اتنی فرمایا تو اب اس سے عمل کیے جو اس سورت کے آریضے
 وقت درگاہ الہی میں مقبول ہوئے تھے یاد فرماتے ہیں کہ **الذی یقوی ماله** یعنی وہ تقویٰ والا اور زور نیلا کہ اپنے مال کو دیتا ہوا اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں چنانچہ ہلال سے شخص کو اور سولے اسکے دوسرے غلام اور نو گزلیوں کو کہ اسلام لائے تھے اور اس اسلام لائے کے سبب سے ان کے مالک بن گیا دیتے تھے
 اور طرح طرح کی تکلیفیں پہنچاتے تھے ان سب کو ان کا فرق مول لیکر آزاد کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کاموں میں اور نبوت کے سفر کے مددگار
 میں اور مسجد نبوی کی زمین کے خرید کرنے میں اپنے مال کو خرچ کیا اور غرض اسکی اس مال کے خرچ کرنے سے یہ بھی کہیں گے اپنے تئیں پاک کرے
 اور دوسرے مال کے دینے میں اس نیت سے ترقی کرتا ہی اور اسکا کمال نے پورے کی طرح سے کیا اور ہوا کے ہو چنے سے جو محتاج اور دوزخ و زندہ ہوتا تھا
 ہو اس واسطے کہ کوئی لفظ میں دو معنی پائے جاتے ہیں ایک طہارت اور دوسرے نیابتی اور یہ دونوں باتیں اسکو حاصل ہیں **وَمَا كُنْ**
عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ فَجْزِي اور زمین پر ہر کسی کا احسان کہ اس مال کے دینے سے اسکا عوض اور بدلہ لایا گیا جو اسے ہر چند کہ مال کا احسان
 احسان اور سلوک کے لئے ہیں بھی نیک ہی لیکن جو اس میں اپنا نام بھی منظور ہوتا ہے تو کمال احکام کے لئے کو زمین پر ہر کسی اور حدیث صحیح میں وارد ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کسی کا سلوک در احسان چھوڑ دینا نہیں ہے جسکا عوض اور بدلہ دینا میں میں اس کے ساتھ کیا ہو سو کہ ابوبکر کے
 کہ اس کے احسان اور سلوک کا عوض میں نہیں کیا اسکا عوض اللہ تعالیٰ اسکو تمامت دین حمایت فرمائیگا اسی جگہ سے ثواب کا اندازہ اور مرتبہ کمال
 حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا جو چاہیے کہ قدر ہر دلف فضل اللہ علیہ تہ من شام کا سپر بھی اگر کسی کو ان کے مرتبے میں شک اور شبہ
 باقی رہے تو یہ سمجھ لے کہ ایمان کے آداب پر تو بیکر چھانوا بھی اسکے دل پر نہیں چلا کہ نہ سبب بروز شہر چشم چشم کہ آفتاب لاجہ گناہ سلاور و سلاور
 صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی دن پہلے اپنی وفات سے خطبہ پڑھا اور اس میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
 کی بہت شاد فرمائی اس میں یہ بھی فرمایا کہ کسی کا احسان بالکل اور سلوک و حق اخذ نہ ملے گا اور جان کا بچھڑاس قدر زمین پر جس قدر ابوبکر کا اپنی بیٹی سے
 نکاح میں دی ہا وہ مجھے مہر دیا اور بالکل کو اپنے خالص مال سے مول لیکر آزاد کیا اور کے سے بیٹے کو ہجرت کے سفر میں سب اسباب ادا اور مال و خدمت
 کو کے بھلا ہو پناہ اور اپنی جان و مال سے ہمیشہ میری غمخواری کرتا ہا سو اب سب کے دھارے مسجد کی طرف سے بند کرو و سوا کے ابوبکر کے دروازے
 کہ اسکو کھانا نہ دے دو اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کمال کا یہ اس سے زیادہ کیا ہو گا کہ غلام و غلام خود ان کے دل کے خالص پرگو پہنچا
 ہو اور اپنے کلام پاک میں فرمایا ہو کہ وہ یہ کلام نہیں کہ **الْإِبْتِغَاءُ وَجْهَهُ أَعْلَى** مگر واسطے چاہئے رضا مند ہی
 اپنے پروردگار کے جو حسب بڑوں سے بڑا اور بزرگ ہوا کسی طرح کی نفسانیت اس خرچ کرنے میں اسکو منظور نہیں ہے بلکہ ثواب کا لالچ
 اور عذاب سے دوری بھی اس لئے میں اسے مقصود نہیں ہے چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے

ح
 ح
 ح

غلاموں اور لونڈیوں کو جو اسلام لائے تھے بڑی بڑی قیمتوں سے خرید کر کے آزاد کیا ابو قحاذ جو آپ کے باپ تھے اس بات پر نصیحت کرتا رہا
 کیا کہ اگر تم کو لونڈی غلاموں کا آزاد کرنا ہی منظور تھا تو لے چھ چست لوہا لاک جو سب کے قابل ہوتے اور تمہارے ہر کام میں مدد کرنے والو لیکر
 آزاد کیا ہوتا تو کچھ فائدہ بھی تھا ایسے لونڈی غلاموں کو جو کسی کام کے نہیں ہیں مول لیکر آزاد کرنا اور پھر آزاد کرنے کے بعد ان کے کھانے پینے کا بھی فائدہ
 ہوتا اس سے کیا فائدہ ہو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ کے جواب میں یہی کہا کہ اس کام سے مجھ کو صرف اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
 منظور ہو اسکے سوا اسے کوئی دوسری چیز منظور نہیں ہو اور جامع عبد الرزاق میں صحیح طریق سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ کسی کا مال مسلمانوں میں میرے ایسا کام نہیں کیا جیسا ابو بکر کا مال میری ضرورت پر کام آتا رہا وہی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ
 عنہ کے مال کا اس طرح سے صرف کرتے تھے جیسے کوئی اپنا مال خرچ کرتا ہو اور کسی طرح کی جدائی اور فرق اپنے اور ابو بکر کے مال میں نہیں جانتے تھے اور ان
 کی سن میں مذکور ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کے مال سے مجھ کو اس قدر نفع نہیں ہوا جس قدر ابو بکر کے مال سے مجھ کو
 نفع ہوا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ وہاں پر حاضر تھے گریہ اور زاری کر کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں بھی آپ کا ہر کار
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس قصے کو روایت کیا ہے اور بڑے کمال کے مرتبے پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی یہ بات دلالت کرتی ہے کہ
 حق تعالیٰ نے جس طرح سے اپنے پیغمبر کی دلجوئی اور خاطر داری کے واسطے واضحی کی سورت میں وعدہ فرمایا ہے کہ **وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبِّي**
فَنَقُصِّهِ اسی طرح سے اس سورت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے واسطے وعدہ فرمایا ہے کہ **وَلَسَوْفَ يَرْضَى**
 اور یقین ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کا حق تعالیٰ سے یا حق تعالیٰ جل شانہ ابو بکر سے راضی ہو گا اس واسطے کہ یہ حق میں جو ضمیر پر وہ دو احتمال
 رکھتی ہے ایک احتمال یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف پھر سے دوسرا احتمال یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف پھر سے لیکن دونوں صورتوں میں
 اپنا مطلب حاصل ہو ورنہ ماقبل یعنی کیا اچھی بات کہی ہو کسی شاعر نے **نَجَتْ** اگر مدد کند و منش آورم بخت ہر گز کشم نہ ہی طرے رشک نہ ہی
 شرف یعنی اگر اپنے نصیب کی مدد سے معشوق کا دامن ہاتھ میں آوے پھر اگر میں ہاں کو کھینچوں تو نہ ہے نصیب میرا اور اگر وہ کھینچے تو نہ ہے بزرگی انبی
 اور حضرت جابر بن عبد اللہ مروی ہے کہ کہا ہوا حق تعالیٰ کہ میں اور بہت سے مہاجر اور انصار ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے کے پاس حاضر تھے اور لوگوں کی
 فضیلت اور بزرگی ان کا پسین بیان کر رہے تھے کہ فلاں اس تہ کا پورا فلاں اس تہ کا اسی گفتگو میں آوازیں ہماری بلند ہوئیں جناب سالت اب صلی اللہ علیہ
 وسلم وقتانہ مبارک سے تشریف شریف باہر لائے اور ہم لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کس شغل میں مشغول ہو رہے ہو عرض کیا کہ بعض لوگوں کی بزرگی
 بیان کرتے ہیں جب اپنے منہ زبانی مبارک سے ارشاد فرمایا کہ اگر اس طرح کا ذکر ہو تو خبر ابو بکر پر کسی کو بزرگ مت جانو اس واسطے کہ وہ افضل ہر نعم
 سب کا دینا اور آخرت میں آوارہ بود و گار از قطنی میں صحیح سند سے روایت آئی ہے کہ کہا ابو دوار نے ایک وز میں آگے لگے حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کے راستے میں جاتا تھا کیا ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راستے میں مل گئے اور فرمایا کہ کیا تو اس شخص کے آگے چلتا ہو جو دنیا اور آخرت
 میں مجھ سے بہتر ہو قسم یہ خدا کی کہ آفتاب طلوع اور غروب نہیں کیا کسی پر بعد انبیا اور مسلمان کے کہ وہ ہجر ہو ابو بکر سے آوازیں انسان کتاب اللہ
 میں حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ صحیح سند سے روایت کرتا ہے کہ وہ اپنے والد بزرگوار امام باقر سے اور اپنے والد بزرگوار امام زین العابدین
 سے اور اپنے والد ماجد جناب سید الشہداء حضرت امام حسین سے اور حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا
 کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آفتاب طلوع اور غروب نہیں کیا کسی پر بعد پیغمبروں و در رسولوں کے کہ بہتر ہو ابو بکر سے اور حسب افظ
 بغداد کا خلیفہ جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ میں ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ اپنے ارشاد فرمایا کہ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**
إِنِّي أَنَا نَاهِيكَ عَنْ شَيْءٍ ایسا تاہم کہ حق تعالیٰ نے میرے بعد اس سے بہتر کسی کو پیدا نہیں کیا اور اس کی شفاعت قیامت دن پیغمبر کی شفاعت کے مانند ہوگی چاہے کہ یہ کچھ نہ
 تھی کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور ان کی مشائی پر بوسہ دیا اور بخلگہ ہو کر ایک ساعت انتہا وصل کی اس بات

معلوم ہوا کہ جس طرح حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی شفاعت میں منحصر ہوا یہی طرح حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بھی شفاعت کی ہے۔
 است کی شفاعت میں ہی اس واسطے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی رضا آنحضرت رضی اللہ عنہ وسلم کی رضامین فانی تھی اور وہی اللہ عالم بالہالہم حجۃ الوداع

سُورَةُ الضُّحَىٰ

والضحیٰ کی سورت کی ہر اس میں گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک سو بیانوے حرف ہیں اور اسکو سورۃ الضحیٰ اس واسطے کہتے ہیں کہ اس سورت میں اول قسم ضحیٰ کی لکھائی ہو اور ضحیٰ کے معنی دن چڑھنے کا وقت اور آفتاب بلند ہونے کا وقت ہے اور اسوقت کا ہر روز میں رات کے اندھیرے کے بعد آنا وحی بار بار آئے کی دلیل ہے اور اس سورت کے نازل ہونے سے ہی مقصود ہے کہ وحی اکثر اوقات آیا کرے اس واسطے کہ اس کے نازل ہونیکا سبب لیا کہتے ہیں کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ میں اسلام کی دعوت شروع کی اور لوگوں کو مسلمان کی راہ پر بلانے لگے تب کے والوں نے دینے کے یہودیوں کے پاس آدمی بھیجے کہ ہم میں سے ایک شخص لیا پیدا ہو اور جو نبوت اور پیغمبری کا دعویٰ کرے اس کے دعویٰ کی سچائی آزمائے کے واسطے کچھ نشانی بتلاؤ کہ تم اہل کتاب ہو اور پیغمبروں کی نشانیاں خوب واقف ہو تاکہ اس نشانی سے ہم کسے امتحان کریں یہودیوں کو کہ اگر تم اس سے تین یا چار چیزیں چھو سکندر ذوالقرنین کا احوال آ اور اصحاب کہف کا قصہ اور روح کی حقیقت تک کے کا ذکر و ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس کر ان میں چیزوں کا سوال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ میں ان تینوں چیزوں کی خبر نہ کہوں گا اور اس وقت انشاء اللہ تعالیٰ کتاب کی زبان مبارک یہ بات تو ان کو وحی کا آنا بند رہا بعض کہتے ہیں دس دن تک اور بعض پندرہ دن تک اور بعض سو دن تک بھی زیادہ کہتا ہے یعنی چالیس دن تک وحی نہ آئی اس سبب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑا غم ہوا دشمن اسکی خوشی سے طعنے اور بدگوئی کرتے لگے یہاں تک کہ ابولسب مر مجلس کہتا تھا کہ ان کے اوتار عہدہ رہا تا کہ وفقی یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے خدا نے چھوڑ دیا اور ناخوش ہوا اور ابولسب کی وجہ روئے ایک جو روٹی بے شرعی اور منہسی چھوٹی سے کہ عورتوں کی طبیعت میں ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور ٹریف میں اگر کوئی کہ مآ آری شیطانک لا قائل تو کھٹکے یعنی تیرا شیطان جیسے پاس رہا تھا تجھکو چھوڑ کر چلا گیا البیہشت ناک تو تیرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ غم ہوا وہ بی بی خدیجہ کی رضی اللہ عنہا کے پاس جا کر یہ بات کہنے لگے اے حبیب اللہ میں یہ سورت نازل ہوئی اور اسکے شروع میں رات کا آنا جانا اور عالم میں نشی اندھیری کے ہر پھر پھر نے کامیاب فرمایا اس پر کو کچھ کچھ دیکھا حال حال ایک حال نہیں کبھی روز روشن ساری جہاں کو روشن کر رہی اور کبھی اندھیری رات اندھیر کر رہی ہے جیسا نور ہمیشہ تیار نہیں کرتا ویسا اندھیر بھی ہوتا ہے جیسا کہ اندھیر کے بعد آنا ہوا اور آج کے بعد اندھیر ہو جاتا ہے اسی موجب وحی کا آنا اور اسکا بند ہونا سمجھا جائے اگر کسی روز ایک جاوے دلشاک نہ ہو جائے کہ ہمیں بھی کچھ ہے جس طرح رات کے اندھیرے میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَىٰ قسم لکھا ہوں میں غمی کے وقت کی یعنی پھر دن چڑھنے کی کہ آفتاب بلند ہونے کا اور اسکی بادشاہی ظاہر ہونے کا وقت ہے اس لیے کہ آفتاب دن رات میں دو چالیں چلتا ہے ایک چال چڑھنے کی کہ آدمی رات ہونے سے شروع ہوتی ہے اور وہ دن تک تہی ہے اور یہ ضحیٰ کا وقت آفتاب کی اس پہلی چال کی انتہا کا وقت ہے تو یہ وقت نزول وحی کے وقت سے کہ ربانی اور انسانی حقیقتوں کے پورے ظاہر ہونے کا وقت ہے نہایت مشابہت رکھتا ہے اور یہ وقت اور بھی خصوصیتیں رکھتا ہے ایک یہ کہ روز کی تلاش کا اور علم و مہر حاصل کرنے کا اکثر یہی وقت ہے اور یہ وقت فرصت ناز سے خالی ہے اور غفلت عبادت کے واسطے فراغت تیرے یہ کہ اسید وقت میں خدا تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام کیا تھا جو تھے یہ کہ اسید وقت میں دعویٰ جاوے کہ موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر ایمان لائے تھے اور سجدہ کیا پس فرقت نوحی کے کمال ظاہر ہونے کا وقت ہے بالکل کے اندھیرے پر کہ اسکا اثر گہرا متوجہ ہو گیا تھا پانچویں یہ کہ ضحیٰ کی ناز جسکی اپنی جلد کھستیں اور اعلیٰ بارہ مرتبہ میں اور اس ناز کی بہت سی فضیلتیں جو حدیث شریف میں بیان

اس وقت میں تقریر اور تجربہ والوں نے کہا کہ جو فقر و فاقے سے ڈرتا ہو تو اسے چاہیے کہ صبح کی نماز میں دعا کرے اور جو تیس اندھیری سے ڈیتا ہو
 تو چاہیے کہ جمعہ کی نماز پڑھتا ہے اور شائعون کے اور ادین تقریر کر کے صبح کی نماز کی چار کتوں میں سے چار سو تین سو دھرتی اور سورہ کو ایل
 اور سورہ والضحیٰ اور سورہ الم نشرح پڑھتے ہیں **وَاللَّيْلِ إِذَا يَأْتِي** یعنی میں سوگن کھاتا ہوں رات کی اس وقت کہ لینی اندھیری سے جو دھرتی
 خلافت کی نظروں سے دھانک لیوے اور دھانک لینا رات کا جب ہوتا ہو کہ اس رات میں چاند اور شعل افشون اور چرخ کی روشنی ہوگی طوبی دولت کی نیت
 کے لئے کا ہونہ ہو اور صبح کا وقت کہ کمال کا وقت ہو سورج کے نازل ہونے کے وقت کا ہونہ ہو اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے بعد
 وحی منقطع ہونے سے اور ان کے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے باقی رہنے سے گو باکرات آئی لیکن ایسی رات کہ اس ات میں شروع سے آہستہ عین
 چاندنی موجود ہو اور جیسا کہ چاند آفتاب کا خلیفہ ہو کہ اسکی روشنی اپنی ذات میں سمیٹ کر عالم کے روشن کرنے کو اس آفتاب کی جگہ پر بیٹھا ہو جیسا کہ
 راشدین رضی اللہ عنہم نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے سید مبارک سے نوحہ حاصل کر کے اپنے نور سے روشن کیا ہوا اور خلافت کا بار اٹھانے کے بعد
 رات کی اندھیری نے جو ہم کیا اور طالبان حق کے ہر گروہ اپنی مقدور ہر چراغ و شمع اور مشعل سے مدد لیکر اپنا کام چلاتے ہیں اور اس اندھیری کی وجہ سے
 ہیں اور اسی سبب سے کہ محمد و ن کے مذہب اور اولیاء اللہ کے طریقے اس نوحہ کا فیض پہنچانے میں قسم قسم اور جدا جدا ہوئے ہیں آپس میں کادرت گویا
 آفتاب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر نور آتی کی تجلی ہونے کا وقت ہو اور رات ظلمت بشری کی مانند یعنی انسانی کثافت اور میل کی مانند جو حق میں پر غلبہ
 اور حجم کر کے ہر چیز کو گماہ سے چھپا دیتی ہو اور یہاں ایک بحث یہ ہو کہ سورہ والیل میں ایل رات کی قسم کھائی ہو بعد اسکے دن کی اور سورہ کو ہونہ
 بظلمات اسکے فرمایا یعنی پہلے صبح کی قسم کھائی ہو کہ روز ہو اسکے بعد رات کی اسکا کیا سبب ہو مفسرون نے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے رات کے بعد
 ایک طرح کی غصیلیت اور شرافت سے خصوصیت بخشی ہو کہ راحت اور آرام اور سکون اور خواب اور پردہ پوشی کا سبب ہو علیٰ ہذا القیاس دن کو
 بھی ایک طوبی بزرگی اور کرامت سے مخصوص فرمایا ہو کہ وہ معیشت کے کاروبار کی دوستی کا ایک دور رس کی ملاقات کا آمد و رفت کی آسانی کا اور
 دوسرے بہت سے کاموں کا باعث ہو اس لیے قسم کھانے میں کہیں کو دن پر اور کہیں دن کو رات پر مقدم کیا ہو تاکہ مقدم ہونے کی بزرگی سے
 دونوں بہرہ مند ہو دن اور یہاں سے معلوم ہوا کہ جو اسد طوسی نے دن رات کے مناظرے اور جھگڑے کی بیون میں کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قسم میں
 رات سے دن کو پہلے ذکر کیا ہو سورہ اسکا کنا سورہ والیل سے غافل رہنے کے سبب ہو اس واسطے کہ سورہ والیل کی شروع میں رات کی قسم ہو اور اسد
 طوسی کی دوسری آیت میں جو فارسی بولی میں ہیں سو یہ ہیں **نَظْمُ شَبْرٍ وَ اَمَحْثُ لَقَدْ حَبَّ** روز ہم ہر گز شہیکہ زدل دور کہ شدت غم ہر دور
 خاست جمل از سبب سستی فضل و در میان رفت و در این سخن از مدح و ذم و گفت شب فضل من از روز و فزون آمد ناکہ در روز کار و شب بار فضل
 قدم ہر روز و چون زیر ستیدن روز عابد و ساجد و عابد شب است فزون قدر و قیم ہر قوم اسکو مناجات لبشب برو کلیم ہر شب گشت جدا از زمین
 وستم ہر قمر چرخ لبشب کہ محمد بنویم ہر سوی معراج لبشب فت ہم از بیت حرم ہرست در روز سدا و قات کہ مع ست نماز و نماز شب فزونی
 بود و ارم ہر آسمان از تو بود چو کی فرخش کہوہ و زم کہ مستبر مثل کے مرغ ارم ہر ہر سال عرب غذا از ما من ست و نیز بر ما من ست از پر چہ ارم تو روز
 این قصہ شنیدہ شدہ آشتہ گفت و خامشی کن چہ در آئی سنہ پس حکم کرد و را عیب بچہ کنی کاہند عرش روز امیش لکو و ستایش تقسم مدد و بر خلق کدا
 ہر روز ست ہم بحر من ہر ہرست ہم از بیت حرم ہر روز خواہ کہ بود خامش خلق بخش و روز بنیز جو دہم و موم زدم ہر و آفاق زمین خوب نماید تو زشت ہدیہ خلق
 نور شنیدہ تو ہم ہر گوشت سلام و ترا گوشت کسہ ہر مرا جامہ شادی و زماہ ہم ہم سپہ و خیل نجوم تو چہ باشند کپاک ہر گز نہ چہ خورشید من افراخت علم
 گز ماہ تو شناسند و سال عرب و آفتاب من از منہ سال عجم ماہ تو از منہ خورشید من افرازد نور ہر از بی خدمت خورشید کند لشت نجم ہر از خورشید
 ست نماز ست ہر روز و شب ہر از نماز تو کہ آمد کند من ہستی کم ہر آب آئے ہم سببات ہر کہ گس و سطر سورہ والیل کو رات کی قسم مع ملائے
 سے خاص کیا اور سورہ والضحیٰ کو کس سبب سے یہ صبح کی قسم مل میں لانے سے مخصوص فرمایا اس میں یہ مجید ہو کہ والیل

اس وقت میں تقریر اور تجربہ والوں نے کہا کہ جو فقر و فاقے سے ڈرتا ہو تو اسے چاہیے کہ صبح کی نماز میں دعا کرے اور جو تیس اندھیری سے ڈیتا ہو
 تو چاہیے کہ جمعہ کی نماز پڑھتا ہے اور شائعون کے اور ادین تقریر کر کے صبح کی نماز کی چار کتوں میں سے چار سو تین سو دھرتی اور سورہ کو ایل
 اور سورہ والضحیٰ اور سورہ الم نشرح پڑھتے ہیں **وَاللَّيْلِ إِذَا يَأْتِي** یعنی میں سوگن کھاتا ہوں رات کی اس وقت کہ لینی اندھیری سے جو دھرتی
 خلافت کی نظروں سے دھانک لیوے اور دھانک لینا رات کا جب ہوتا ہو کہ اس رات میں چاند اور شعل افشون اور چرخ کی روشنی ہوگی طوبی دولت کی نیت
 کے لئے کا ہونہ ہو اور صبح کا وقت کہ کمال کا وقت ہو سورج کے نازل ہونے کے وقت کا ہونہ ہو اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے بعد
 وحی منقطع ہونے سے اور ان کے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے باقی رہنے سے گو باکرات آئی لیکن ایسی رات کہ اس ات میں شروع سے آہستہ عین
 چاندنی موجود ہو اور جیسا کہ چاند آفتاب کا خلیفہ ہو کہ اسکی روشنی اپنی ذات میں سمیٹ کر عالم کے روشن کرنے کو اس آفتاب کی جگہ پر بیٹھا ہو جیسا کہ
 راشدین رضی اللہ عنہم نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے سید مبارک سے نوحہ حاصل کر کے اپنے نور سے روشن کیا ہوا اور خلافت کا بار اٹھانے کے بعد
 رات کی اندھیری نے جو ہم کیا اور طالبان حق کے ہر گروہ اپنی مقدور ہر چراغ و شمع اور مشعل سے مدد لیکر اپنا کام چلاتے ہیں اور اس اندھیری کی وجہ سے
 ہیں اور اسی سبب سے کہ محمد و ن کے مذہب اور اولیاء اللہ کے طریقے اس نوحہ کا فیض پہنچانے میں قسم قسم اور جدا جدا ہوئے ہیں آپس میں کادرت گویا
 آفتاب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر نور آتی کی تجلی ہونے کا وقت ہو اور رات ظلمت بشری کی مانند یعنی انسانی کثافت اور میل کی مانند جو حق میں پر غلبہ
 اور حجم کر کے ہر چیز کو گماہ سے چھپا دیتی ہو اور یہاں ایک بحث یہ ہو کہ سورہ والیل میں ایل رات کی قسم کھائی ہو بعد اسکے دن کی اور سورہ کو ہونہ
 بظلمات اسکے فرمایا یعنی پہلے صبح کی قسم کھائی ہو کہ روز ہو اسکے بعد رات کی اسکا کیا سبب ہو مفسرون نے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے رات کے بعد
 ایک طرح کی غصیلیت اور شرافت سے خصوصیت بخشی ہو کہ راحت اور آرام اور سکون اور خواب اور پردہ پوشی کا سبب ہو علیٰ ہذا القیاس دن کو
 بھی ایک طوبی بزرگی اور کرامت سے مخصوص فرمایا ہو کہ وہ معیشت کے کاروبار کی دوستی کا ایک دور رس کی ملاقات کا آمد و رفت کی آسانی کا اور
 دوسرے بہت سے کاموں کا باعث ہو اس لیے قسم کھانے میں کہیں کو دن پر اور کہیں دن کو رات پر مقدم کیا ہو تاکہ مقدم ہونے کی بزرگی سے
 دونوں بہرہ مند ہو دن اور یہاں سے معلوم ہوا کہ جو اسد طوسی نے دن رات کے مناظرے اور جھگڑے کی بیون میں کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قسم میں
 رات سے دن کو پہلے ذکر کیا ہو سورہ اسکا کنا سورہ والیل سے غافل رہنے کے سبب ہو اس واسطے کہ سورہ والیل کی شروع میں رات کی قسم ہو اور اسد
 طوسی کی دوسری آیت میں جو فارسی بولی میں ہیں سو یہ ہیں **نَظْمُ شَبْرٍ وَ اَمَحْثُ لَقَدْ حَبَّ** روز ہم ہر گز شہیکہ زدل دور کہ شدت غم ہر دور
 خاست جمل از سبب سستی فضل و در میان رفت و در این سخن از مدح و ذم و گفت شب فضل من از روز و فزون آمد ناکہ در روز کار و شب بار فضل
 قدم ہر روز و چون زیر ستیدن روز عابد و ساجد و عابد شب است فزون قدر و قیم ہر قوم اسکو مناجات لبشب برو کلیم ہر شب گشت جدا از زمین
 وستم ہر قمر چرخ لبشب کہ محمد بنویم ہر سوی معراج لبشب فت ہم از بیت حرم ہرست در روز سدا و قات کہ مع ست نماز و نماز شب فزونی
 بود و ارم ہر آسمان از تو بود چو کی فرخش کہوہ و زم کہ مستبر مثل کے مرغ ارم ہر ہر سال عرب غذا از ما من ست و نیز بر ما من ست از پر چہ ارم تو روز
 این قصہ شنیدہ شدہ آشتہ گفت و خامشی کن چہ در آئی سنہ پس حکم کرد و را عیب بچہ کنی کاہند عرش روز امیش لکو و ستایش تقسم مدد و بر خلق کدا
 ہر روز ست ہم بحر من ہر ہرست ہم از بیت حرم ہر روز خواہ کہ بود خامش خلق بخش و روز بنیز جو دہم و موم زدم ہر و آفاق زمین خوب نماید تو زشت ہدیہ خلق
 نور شنیدہ تو ہم ہر گوشت سلام و ترا گوشت کسہ ہر مرا جامہ شادی و زماہ ہم ہم سپہ و خیل نجوم تو چہ باشند کپاک ہر گز نہ چہ خورشید من افراخت علم
 گز ماہ تو شناسند و سال عرب و آفتاب من از منہ سال عجم ماہ تو از منہ خورشید من افرازد نور ہر از بی خدمت خورشید کند لشت نجم ہر از خورشید
 ست نماز ست ہر روز و شب ہر از نماز تو کہ آمد کند من ہستی کم ہر آب آئے ہم سببات ہر کہ گس و سطر سورہ والیل کو رات کی قسم مع ملائے
 سے خاص کیا اور سورہ والضحیٰ کو کس سبب سے یہ صبح کی قسم مل میں لانے سے مخصوص فرمایا اس میں یہ مجید ہو کہ والیل

اس وقت میں تقریر اور تجربہ والوں نے کہا کہ جو فقر و فاقے سے ڈرتا ہو تو اسے چاہیے کہ صبح کی نماز میں دعا کرے اور جو تیس اندھیری سے ڈیتا ہو
 تو چاہیے کہ جمعہ کی نماز پڑھتا ہے اور شائعون کے اور ادین تقریر کر کے صبح کی نماز کی چار کتوں میں سے چار سو تین سو دھرتی اور سورہ کو ایل
 اور سورہ والضحیٰ اور سورہ الم نشرح پڑھتے ہیں **وَاللَّيْلِ إِذَا يَأْتِي** یعنی میں سوگن کھاتا ہوں رات کی اس وقت کہ لینی اندھیری سے جو دھرتی
 خلافت کی نظروں سے دھانک لیوے اور دھانک لینا رات کا جب ہوتا ہو کہ اس رات میں چاند اور شعل افشون اور چرخ کی روشنی ہوگی طوبی دولت کی نیت
 کے لئے کا ہونہ ہو اور صبح کا وقت کہ کمال کا وقت ہو سورج کے نازل ہونے کے وقت کا ہونہ ہو اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے بعد
 وحی منقطع ہونے سے اور ان کے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے باقی رہنے سے گو باکرات آئی لیکن ایسی رات کہ اس ات میں شروع سے آہستہ عین
 چاندنی موجود ہو اور جیسا کہ چاند آفتاب کا خلیفہ ہو کہ اسکی روشنی اپنی ذات میں سمیٹ کر عالم کے روشن کرنے کو اس آفتاب کی جگہ پر بیٹھا ہو جیسا کہ
 راشدین رضی اللہ عنہم نے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے سید مبارک سے نوحہ حاصل کر کے اپنے نور سے روشن کیا ہوا اور خلافت کا بار اٹھانے کے بعد
 رات کی اندھیری نے جو ہم کیا اور طالبان حق کے ہر گروہ اپنی مقدور ہر چراغ و شمع اور مشعل سے مدد لیکر اپنا کام چلاتے ہیں اور اس اندھیری کی وجہ سے
 ہیں اور اسی سبب سے کہ محمد و ن کے مذہب اور اولیاء اللہ کے طریقے اس نوحہ کا فیض پہنچانے میں قسم قسم اور جدا جدا ہوئے ہیں آپس میں کادرت گویا
 آفتاب محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر نور آتی کی تجلی ہونے کا وقت ہو اور رات ظلمت بشری کی مانند یعنی انسانی کثافت اور میل کی مانند جو حق میں پر غلبہ
 اور حجم کر کے ہر چیز کو گماہ سے چھپا دیتی ہو اور یہاں ایک بحث یہ ہو کہ سورہ والیل میں ایل رات کی قسم کھائی ہو بعد اسکے دن کی اور سورہ کو ہونہ
 بظلمات اسکے فرمایا یعنی پہلے صبح کی قسم کھائی ہو کہ روز ہو اسکے بعد رات کی اسکا کیا سبب ہو مفسرون نے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے رات کے بعد
 ایک طرح کی غصیلیت اور شرافت سے خصوصیت بخشی ہو کہ راحت اور آرام اور سکون اور خواب اور پردہ پوشی کا سبب ہو علیٰ ہذا القیاس دن کو
 بھی ایک طوبی بزرگی اور کرامت سے مخصوص فرمایا ہو کہ وہ معیشت کے کاروبار کی دوستی کا ایک دور رس کی ملاقات کا آمد و رفت کی آسانی کا اور
 دوسرے بہت سے کاموں کا باعث ہو اس لیے قسم کھانے میں کہیں کو دن پر اور کہیں دن کو رات پر مقدم کیا ہو تاکہ مقدم ہونے کی بزرگی سے
 دونوں بہرہ مند ہو دن اور یہاں سے معلوم ہوا کہ جو اسد طوسی نے دن رات کے مناظرے اور جھگڑے کی بیون میں کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قسم میں
 رات سے دن کو پہلے ذکر کیا ہو سورہ اسکا کنا سورہ والیل سے غافل رہنے کے سبب ہو اس واسطے کہ سورہ والیل کی شروع میں رات کی قسم ہو اور اسد
 طوسی کی دوسری آیت میں جو فارسی بولی میں ہیں سو یہ ہیں **نَظْمُ شَبْرٍ وَ اَمَحْثُ لَقَدْ حَبَّ** روز ہم ہر گز شہیکہ زدل دور کہ شدت غم ہر دور
 خاست جمل از سبب سستی فضل و در میان رفت و در این سخن از مدح و ذم و گفت شب فضل من از روز و فزون آمد ناکہ در روز کار و شب بار فضل
 قدم ہر روز و چون زیر ستیدن روز عابد و ساجد و عابد شب است فزون قدر و قیم ہر قوم اسکو مناجات لبشب برو کلیم ہر شب گشت جدا از زمین
 وستم ہر قمر چرخ لبشب کہ محمد بنویم ہر سوی معراج لبشب فت ہم از بیت حرم ہرست در روز سدا و قات کہ مع ست نماز و نماز شب فزونی
 بود و ارم ہر آسمان از تو بود چو کی فرخش کہوہ و زم کہ مستبر مثل کے مرغ ارم ہر ہر سال عرب غذا از ما من ست و نیز بر ما من ست از پر چہ ارم تو روز
 این قصہ شنیدہ شدہ آشتہ گفت و خامشی کن چہ در آئی سنہ پس حکم کرد و را عیب بچہ کنی کاہند عرش روز امیش لکو و ستایش تقسم مدد و بر خلق کدا
 ہر روز ست ہم بحر من ہر ہرست ہم از بیت حرم ہر روز خواہ کہ بود خامش خلق بخش و روز بنیز جو دہم و موم زدم ہر و آفاق زمین خوب نماید تو زشت ہدیہ خلق
 نور شنیدہ تو ہم ہر گوشت سلام و ترا گوشت کسہ ہر مرا جامہ شادی و زماہ ہم ہم سپہ و خیل نجوم تو چہ باشند کپاک ہر گز نہ چہ خورشید من افراخت علم
 گز ماہ تو شناسند و سال عرب و آفتاب من از منہ سال عجم ماہ تو از منہ خورشید من افرازد نور ہر از بی خدمت خورشید کند لشت نجم ہر از خورشید
 ست نماز ست ہر روز و شب ہر از نماز تو کہ آمد کند من ہستی کم ہر آب آئے ہم سببات ہر کہ گس و سطر سورہ والیل کو رات کی قسم مع ملائے
 سے خاص کیا اور سورہ والضحیٰ کو کس سبب سے یہ صبح کی قسم مل میں لانے سے مخصوص فرمایا اس میں یہ مجید ہو کہ والیل

وہ سورۃ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی شان میں ہے اور انکو نور اسلام کے اول کنز کی تائید کی لائق تھی اور یہ النبی کی سورۃ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہے اور انکو بقدر اسے حصہ سے نور حاصل تھا اس لیے النبی کی سورۃ کو روز کے ذکر سے شروع کیا کہ نور ایمان کی مانند ہو اور اس کے بعد ایک سورۃ تھی جو شروع میں رات کو ذکر کرے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مناسب ہے پھر اس سے اوپر چڑھیں تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے باطن کو دلی ملامت کے بعد دن کا باجی اور اگر روز کو شروع میں ذکر کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے بعد ازاں اتریں بلاناصل ابوبکر سے شروع ہو کر رات کی مانند ہیں کیونکہ روز کے مجھے بلاناصل رات آتی ہے اور اس لطیفے سے ان دونوں بزرگواروں کی رفاقت ایک ہے کیونکہ یہ سورۃ صریح سے معلوم کرتی ہے چنانچہ اس رفاقت کا اثر خدا کے حصے سے اور ایک جگہ مدفون ہونے سے اور دوسری محبت سے غائب ہونے کا نام اس سورۃ کے شروع میں دن اور رات کی قسم آئی ہے سو گویا اس میں یہ اشارہ ہے کہ ہم کبھی دلی ساعیتیں گھٹاتے ہیں اور رات کی ساعیتیں بڑھاتے ہیں اور کبھی سکے برعکس یعنی دن کی گھٹیاں زیادہ کرتے ہیں اور رات کی گھٹیاں کم کرتے ہیں اور یہ گھٹانا بڑھا کا کم زیادہ کرنا کچھ محبت اور عبادت کی راہ سے نہیں ہے بلکہ حکمت کے طور سے ہے یہ سب رسالت اور وحی نازل ہونے کے بعد کو سمجھا چاہیے کہ کسی جس پر یعنی بند اور کبھی فیضان یعنی جلالی اور ایمان کا ایک لطیفہ ہے کہ جب ان دونوں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اصحاب و مسلم پر بتایا گیا کہ تجھ کو جس پر ورد گارنے چھوڑ دیا اور رخصت کیا اور مدعی ہوئے تب مدعی پر شاہد لانا اور منکر پر قسم کھانا ضرور پڑتا تو پہلے انکو کہا کہ تم اس دعویٰ کے شاہد لاؤ جب شاہد لانے سے عاجز ہوئے تب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قسم کھانا لازم ہوا تو دن اور رات کی قسم کھا کر انھوں نے مدعا کا انکار کیا اور اس قسم میں اشارہ ہے کہ دن رات بھی بڑھنے اور گھٹنے سے نہیں بچتے بلکہ کمال سے طبع رکھنی چاہیے جو خلق کی زبان سے بچے اور یہ بھی ہے کہ رات تمنا کی اور وحشت کا وقت ہے اور دن شغف اور کام و جست کا وقت ہے پس گویا ایسا فرمایا کہ خوش ہا کہ روزی بند ہونے کی وحشت کے بعد تجھے فرشتوں کے ساتھ مل بیٹھنا میسر ہو گا اور یہ بھی ہے کہ دن وحش و کثرت ہے اور رات کفایت اور وحشت کا وقت اور دن سے بھی کا وقت پسند کیا اور اس قسم کھانی اور رات کی قسم کھانے میں ساری رات لایا اس میں اس بات کا اشارہ ہے کہ دنیا کے غم اسکی خوشی سے بہت زیادہ ہیں اور بعض مفسرین نے یوں کہا ہے کہ رضی اللہ عنہ سے مراد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا دن ہے اور ایل سے مراد ایل کی رات ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ سے مراد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک ہے اور ایل سے مراد آسمان و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کی سیاہی میں لکھی مانند ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ سے مراد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا دن اور ایل سے مراد آسمان و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت میں مشغول ہونے کی رات ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ سے مراد اس علم کا نور ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا اور اس کے سبب سے عالم غیب کے اسرار روشن اور منکشف ہوئے اور ایل سے مراد عفو اور بخشش کا خلق ہے جس سے امت کے مصلوبوں کو دکھانک لیا اور بعض کہتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظاہر یا احوال ہے جو خلق اللہ اس سے آگاہ ہوئی اور ایل سے مراد انکلاطنی احوال کہ حق تعالیٰ کے سوا کسی کو اسکی خبر نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ سے مراد اسلام کا اقبال ہے اور ایل سے مراد اسلام کے غیب کو رست ہونیکا زمانہ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے ان الا سلام سبعون غریبا یعنی تحقیق اسلام نزدیک ہے کہ غیب اور رست ہو جائیگا اور بعض کہتے ہیں کہ رضی اللہ عنہ سے مراد روزگاری کا وقت ہے اور ایل سے مراد قبر میں جانے کا وقت ہے اور یہ سب باتیں ہو سکتی ہیں **مَا وَدَّ عَلَيْكَ رَبُّكَ وَمَا قُلِيَ** یعنی میرے پروردگار نے تجھ کو جو کیا اور ناخوش نہ کیا یعنی وحی بند ہونے کی مدت جو روز ہوتی سو اس واسطے نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تربیت کرنے میں کچھ قصور ہو یا تمہارے کمال کی حد نہ پھیلے کچھ نقصان نہ آئے اور نہ تو بلکہ کسی حکمت کے واسطے ہے اور عنقریب پھر وحی آئے گا جو کا جیسے دن جلدی سے رات کے بعد پھر آجائے اگر بعض اوقات بشریت کے اند میرے آجائے کہ باعث وحی کا بند ہونا نہ ہو تو کچھ اندیشہ نہ کرے نور حق کا غالب ہو جائے اور علمت بشریت کو بالکل مٹا دیو گیا اور وصال بے فراق حاصل ہو جائے چنانچہ فرماتے ہیں **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ** اور بیشک پچھلی بر حالت بہتر ہے میرے واسطے اگلی معاملت سے یہاں تک کہ تیری بشریت اصلاً نہ ہو سکی اور نور حق کا غلبہ ہمیشہ تجھ پر رہے گا اور اگر آخرت کو بعد الموت کے احوال پر خیال کریں تو بھی یہی ہے پھر آخرت کے

فصل ششم در بیان احوال
حضرت ابوبکر صدیق

ح

دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سرداری کا مرتبہ اور انکی طرف سے علم کا رجوع لانا اور انکی مبارک ذات کے نشے سے بخشش اور انکی
 آنکی کا جاری ہونا نہایت زور شور اور اوج و عروج میں ہو گا یہاں تک کہ قیامت کے دن سب انگہ پچھلے لوگ انکی شفاعت کے
 محتاج ہونگے اور انکے جھنڈے کے تلے چھانوں میں آرام پاؤں گے اور انکے حوض کوثر کے پانی سے سیراب ہونگے اور امتیاز و مکانات باطنی
 انھیں سے ہو گا یعنی جسکو جس لائق دیکھنے کے دیئے اسکو مرتبے اور منزلین تقسیم کر دیئے اور انکے انکے لفظ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تسلی پر یعنی کسان ہو سکتا ہے کہ جس خاوند نے چھو اس مرتبے سے پرورش کیا ہو اور اپنی طرح بطرح کی ترتیب سے ہمارے حق میں عنایت فرمائی ہو
 اس حد تک کہ اپنے نوکی تجلی بے واسطہ اور بے وسیلہ کسی مرشد اور پیغمبر کے تمھاری مبارک روح پر نازل کی ہو وہ ملک و چھوٹے اور بڑے اس بات
 مجازی خاوندان سے بھی بعید رہتا ہے مشہور ہے کہ اپنے نواز سوار و مرزا کیے ہوئے کو گرا یا بچا ہے تو اس حقیقی خاوند کی کیا بات جو ہر چیز کے پیدا
 ہونے کے پیشتر اس کے حوصلے اور اس کے عمل سے جو حکم کر لیا کو کسی مرتبے اور منصب ممتاز اور مخصوص کرنا ہے اور بے شک کیا خوب کہا ہے اسے
 رباعی چون بعل ازل مرادیدی ویدی انکے سبب بگزیدی من عیب ان و تو بعل ماں و درکن انچہ خود پسندیدی ہر تہہ جس طرحی
 مجھے علم ازل سے دیکھا و دیکھا اور عیب کے ساتھ ہر گزیدی برجیدہ کیا دین ہوں عیب اور علم سے ہر تو جس وہی و نہ کرے جو چوچ آپ پسندیدہ کیا
 بیان سمجھا چلے کہ جب کوئی صاحب مہربان قدردان اپنے نوکروں سے ایک نوکر کو کسی خدمت پر مامور و مقرر کرنا ہے اور وہ نوکر بڑی کوشش
 او کمال استقلال سے اس خدمت میں مشغول رہتا ہے تب ہر تب حاسد مبتلائی اور نصیبی اس نوکر کی دل شکنی کے درپے ہو کر جھوٹی بانیں اصل
 مشہور کرتے ہیں کہ فلا فلا اپنے خاوند کی نظر سے گرا اور اس خدمت سے کہ مشغول تھا مغرور ہوا تو ایسے وقت اس خاوند کو نہایت الطاف و اشتیاق
 کی اسے اس نوکر کی دلگیری کرنا اور تسلی دینا لازم ہوتا ہے اور ان جھوٹی باتوں کے سننے سے جو اس کے دل پر گرنی اور آرزوگی کا اثر ہو چکا ہے سو دفع
 کرنے کے واسطے خلعت اور انعام اور اس کے منصب کی ترقی کا وعدہ دینے سے اسکو ممتاز اور مخصوص کرنا ہے سو اسی نوع کا یہ کلام ہے **وَلَسَوْفَ**
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ یعنی اپنے اور بے شک دیو گے تجھ کو پروردگار تیرا اس قدر کہ تو راضی ہو گا اور اس سے تیرے استعداد
 اور حوصلے کا جام بھر پورا ہو گا اور کچھ آرزو و خواہش باقی نہ رہے گی اور یہ وعدہ نہایت وسعت اور فراخی رکھتا ہے خصوصاً وہ مخاطب یعنی وہ
 پیغمبر جنکو یہ وعدہ دیا ہے پیغمبر عالی شان ہیں انکے حوصلے اور استعداد پر نظر کر کے دیکھا جائے کہ کس قدر اور کیا کیا انکی بخششیں اور عنایتیں انکو
 دی جاوینگی تا مخطوطہ و خوشنود ہو و بن اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 اصحاب بولے کہ میں ہرگز راضی نہیں ہوں کہ جب تک کہ اپنی امت سے ایک ایک آدمی کو بہشت میں داخل نہ کروں گا اور اس جناب سالت مآب
 کے حق میں انکی روح مبارک پیدا ہونے کی ابتدا سے بہشت میں داخل ہونے تک جو جو انکی بخششیں و عنایتیں عطا ہوئی ہیں اور ہوتی ہیں اور
 ہو وینگی سو قیاس کے حوصلے سے اور بیان کرنے کی حد سے باہر ہیں انہیں سے کچھ محال و خلاصہ بیان کرنے میں آتا ہے سمجھا چاہیے کہ جب کوئی کسی
 اپنے و سپر رکھنے والوں سے اپنا پیارا اور محبوب کرتا ہے تو اسکو بہت چیزوں سے پوشاک میں سواری میں بیٹھنے کی جگہ میں راسخ و اور احوالوں میں
 ممتاز فرماتا ہے تاکہ اسکا پیارا اور محبوبیت خاص و عام کی نظر میں جلوہ گر ہو جاوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو خصوصیتیں جناب قدس انہی
 سے حاصل ہوئی ہیں سو وہ قسم کی ہیں چلی قسم وہ ہیں حسین اور پیغمبر بھی شریک ہیں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ نعمت سے آگے اور ان
 سب سے زیادہ وہی جو اور اس سبب سے انکو ان سب سے ممتاز فرمایا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو انھیں کو مخصوص ہوا و خاصہ انہی کا ہر دوسرے
 کی کو اس میں شراکت اور بہرہ نہیں اور یہاں مختصر کرنے کے سبب ان دونوں قسموں سے باہر ملائے کچھ چھوڑا سا بیان کرتا ہوں تاکہ اس آیت
 کے معنی بہت اچھی طرح سے سننے والوں کے ذہن میں گزریں اور انہیں ہو دین ان خصوصیتوں سے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ذات مبارک میں تھیں ایک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیٹھنے کے پیچھے ایسا دیکھتے تھے جیسے روبرو اور رات کے وقت اور اندھیرے

ح

جانب حق میں
 کلمات میں

ایسا بکھتے تھے جیسا کہ نور و روشنی میں آنور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ مبارک کا لعاب کھاری پانی کو میٹھا کرتا تھا اور شیر خوار بچوں کو اپنے منہ کے لعاب سے ایک قطرہ نکالتے تھے تو وہ بچے سا اور دن بیٹ بھرے سنتے تھے دن بھر دو دھہ طلب کرتے تھے چنانچہ عاشور کے دن اہلبیت کے بچے تجرہ و تجربہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و سفید رنگ اجل شفاعت تھیں انہیں اصلہ بال کا نام نہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز اتنی دوتی تھی جو اور دن کی آواز اس کے دسویں حصے تک نہ جاتی تھی اور آپ کی آواز اتنی دور سے سنتے تھے جو اور دن کی آواز اس کے سن نہ سکتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سو جاتی تھیں اور ول جاگتا رہتا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری عمر میں جھمائی نہ آئی اور کبھی احتلام نہ ہوا اور نہ بدن مبارک کا پسینا مشک سے بہت خوشبودار تھا یہاں تک کہ اگر کسی رستے سے تشریف لے جاتے تو لوگ ان کے پیسے کی خوشبو کے سبب جو اس میں بھیل رہی تھی معلوم کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس رستے سے تشریف لے گئے ہیں اور اسی آدمی نے ان کے جہازے کو زمین پر نہویا زمین پھنکر نکل لیتی تھی اور اس جگہ سے مشک کی خوشبو نکلتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تولد کے وقت غنٹہ کیے ہوئے ناف کئے ہوئے اور پاک صاف کہ اصلہ اسکے بدن مبارک پر لپید سکا اثر نہ تھا پیدا ہوئے اور زمین پر سجدہ کرتے ہوئے اور اپنی شہادت کی اٹھلی آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے آئے اور ان کے تولد کے وقت ایک نور چمکا اور ایسی روشنی ہوئی جو انکی ہاگوں و شہنی کے سبب شام کے شہر نظر آئے اور فرشتے اٹھا جھولا جھولانے لگے اور چاند کے ساتھ چین کے وقت جھولے میں باتیں کرتا تھا اور جب سکوا اشارہ کرتے تو انکی طرف جھکتا تھا اور بارہا جھولے میں جھولتے کلام کیا اور بادل ان پر ہمیشہ دھوپ وقت سایہ کرتا تھا اور اگر جھولے کے آگے جھانکا سایہ انکی طرف متوجہ ہوتا تھا اور انکا سایہ زمین پر گزرتا تھا اور انکی بدشاہک پر کبھی بیٹھتی تھی اور اگر آپ کسی جانب پر سوار ہوئے تو وہ جانور آپ کی سواری کی مت تکلیف دینا پشاپ نکرتا تھا اور عالم ارواح میں جو بادل سیدھا سو آپ تھے اور پہلے جسے السست بن بکھ کے جواب میں ملی کہا سو بھی آپ تھے اور معراج اور برق کی سواری بھی مخصوص آپ کو تھی اور آسمان پر جانا اور قاب تو سین تک پہنچنا اور دیدار الہی سے مشرف ہونا اور فرشتوں کو انکی فوج اور سپاہ بنانا اور لشکر کی طرح انکی ہمارہ بول کر رہے یہ بھی خاصہ انھیں کا ہوا اور چاند کا دو کمرے کرنا اور دوسرے عجائب و معجزے بھی انھیں کے ساتھ مخصوص ہیں اور قیامت کے دن جتنا کچھ انکو ملیگا اتنا کسی اور کو نہ ملیگا اور جو پہلے قبر سے اٹھے گا سو آپ ہونگے اور جو پہلے بیہوشی سے ہوشیار ہوگا سو بھی آپ ہونگے اور انھیں کو مشرقین براق پر لا دیئے اور ستر ہزار فرشتے ان کے چکر دہونگے اور انھیں کو عشر غیب کے اہنی طرف کر دیں اور جہانگیر کے اور مقام محمود مشرف کریں گے اور ہوا الحمد للہ علی الحمد کا جھنڈا لگے ہاتھ دیوینگے کہ حضرت آدم اور ابراہیم و اسماعیل و اسی جہنم کے تھے ہونگے اور سارے انبیاء انی امتون سمیت انہی کے پیچھے چلیں گے اور پروردگار کا دیدار دیکھنا پہلے انہی سے شروع ہوگا اور انھیں کو شفاعت عظمیٰ سے مخصوص کریں گے اور پہلے جہان پر جو پہلے گذر کر گیا سو آپ ہی ہونگے اور مجشر کے سارے خلایق کو حکم ہوگا کہ اپنی آنکھیں بند کر لیں انکی بیٹی حضرت بنی فاطمہ ہر جنسی اللہ عنہا بل صراط تشریف لجاوین اور پہلے جو بہشت کا دروازہ کھولے گا سو آپ ہونگے اور انھیں کو قیامت کے وسیلے کے مرتبے سے مشرف کریں گے اور وہ وسیلہ ایک ایسا نہایت بلند مرتبہ ہے جو خانات سے کیسیو میر نہوا اور اسکی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن جناب الہی سے قرب منزلت میں ایسے ہونگے جیسا وزیر بادشاہ سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب شہر یحیون میں جن خیرون سے مخصوص ہیں سو بہت ہیں انکی گنتی طول و بیل ہر ان میں ایک ہے کہ انکو کاؤنگی غنیمت کا مال حلال کیا اور ان کے واسطے زمین کو مسجد بنا دی یعنی جس جگہ چاہیں نماز پڑھیں اور ان کے واسطے زمین کی مٹی کو پاک و پاک کر دیوالی کیا اور پانچ وقتوں کی نماز اور روضہ اس طریق سے اور اذان و اقامت اور سورہ الحمد اور ابن اور جمعہ کا روضہ اور قبولیت کی ساعت جو جمعہ کے روز زمین پر اور رمضان شریف اور شب کی کترین کر دیے سب انہی کے واسطے مخصوص ہیں اور یہ خصوصیتیں دریافت کر نہیو ظاہر نظر ہو جاتی ہیں اور آپ کی وسعہ خفہ و مہینہ جو اطمینان مراد کے ہو جب ہیں اور وہ انوار و درجیات جو روبرو رہتے اور زیادہ ہوتے جلتے ہیں اور وہ احوالات اور مقامات جو ان کے امتیوں کو انکی ہر وی اور تاجدار کرنے کے طفیل سے حاصل ہوئے اور ہوتے ہیں اور قیامت تک حاصل ہونگے اور وہ علوم اور وفان جو انکو عطا ہوئے ہیں سو بے انتہا ہیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت و شہادت کی خصوصیتیں

اور اس وقت کسی کو کچھ نعمت زمان مستقبل میں دینے کا وعدہ کرتے ہیں تو جو نعمت زمان ماضی میں ہی ہوئی تھی اس نعمت کے شہادوں اور علامتوں سے اپنے اُس وعدے کو محکم اور مضبوط کرتے ہیں تا پچھلے وعدے کو اگلے وعدے پر قیاس کرے اور امید اس کی قوی ہو جاوے آئندہ اس پر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وعدے کے بعد اُن اگلی خدمت کے اور بدوین درخواست کرنے کے لیے تھیں اور کبھی کیسے خیال میں نہیں آتا کہ وہ متمیز کسی خدمت اور ثواب کی عوض میں ملی ہیں چنانچہ فرماتے ہیں **اَلْکَمِیْدُکَ یَیْمَا فَاوِی** کیا نہیں پایا تجھ کو یتیم بچہ جاہلی اس نعمت کا بیان یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیٹ میں تھے آپ کے والد عبد اللہ نے وفات پائی اور جب تولد ہوئے اور قریب چھ برس کے تھے کہ آپ کی والدہ نے انتقال کیا پھر اُس کے دوبرس کے بعد آپ کے دادا عبد المطلب نے بھی رحلت کی اور آپ کو تین طرح کی یتیمی پایا اور دادا کے گزر جانے سے حاصل ہوئی اور اس طور کی حالت میں باندیشہ وہ تھا کہ لڑکا ضائع ہو جاوے اور نجوبی پرورش سن پناؤ اللہ تعالیٰ نے ابتداء سے آپ پرورش ہونے کی صورت اس طرح ظاہر فرمائی کہ والد کے انتقال کے بعد ان کے دادا عبد المطلب کے دل میں آنحضرت کی محبت ایسی بڑھائی کہ اشتیاق پیدہ کی قائم مقام ہوئی اور دن اور رات آنحضرت کی محبوبی اور دہری کے کرشمے ان کی ما اور دادا کو دکھلاتا تھا تا عاشق ہو کر عاشقوں کی طور پر اُن کے پالتے اور سنبھالنے میں بڑی کوشش کرتے تھے اور اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے پھر جب عبد المطلب کی وفات کا وقت آیا تب اُنھوں نے آنحضرت کو اپنے بیٹے ابوطالب کو جو آپ کے حقیقی چچا تھے سپرد کیا اور نہایت تاکید سے آپ کی خدمت اور خبر گیری کی ترغیب دی ابوطالب ان کی تاکید اور وصیت کے موافق حضرت کی خبر داری اور خدمت نگہداری میں نہایت سرگرم رہتے تھے اور اس بیچ میں باطنی تربیت اور تعلیم الہی مخفی نیک اخلاق اور پندیدہ آداب پر لانے میں اپنا کام کرتی تھی یعنی ان کی چال چلن اور سارے کچھ سکھوں میں بجاوے لگتے تھے یہاں تک کہ جبریلؑ کو پیونچے اور بالغ ہوئے اور کمالات کی خوبیاں جمع کر کے اپنی قوم کے عزت بخش اور فخر خاندان ہوئے **وَوَحَّدَکَ ضَالًا فَهَدَکَ** اور پایا تجھ کو گمراہ بھولا ہوا پھر راہ بتائی تھی اُس ہدایت اور ضلال کا بیان یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالغ ہونیکے بعد کمال عقل اور دانائی کے سبب اس قدر معلوم ہوا کہ تنہا ہی پوجا اور کفر و جاہلیت کی رسمیں سب سے اصل اور پوجہ ہیں تو حق دین کے کھوج اور تلاش کے درپے ہوئے اور سب جوڑھوں کی زبان سے سنا کہ ہمارا اصل دین حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال بندھا اور یہ تذبذب جو کچھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خدا کی طرف پورا رجوع ہو جاؤں اور اس کی عبادت بندگی کروں لیکن جب میں ابراہیمؑ کی سیکو یاد آتا تھا اور نہ کسی کتاب میں لکھا ہوا اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتاب پڑھ سکتے تھے بالضرورت اس میں کے احکام کی کھوج اور تلاش کرنے میں متبصر ہو کر تسبیح تسلیم تفسیر اعشکان جنابت غسل حج کے مناسک اگر کرنے اور خلوت اور گوشہ نشینی سے اور اسی نوع کے اور دیگر امور کے جس سے معلوم ہوا استفادہ شروع کرتے تھے اس وقت تک کہ اللہ تعالیٰ اپنی وحی ان کو پاک دین کے اصول پر مطلع فرمایا اور آگاہ کیا اور اس پاک دین کے فروغ بھی بہت اچھی طرح سے ان کے لیے معین و مقرر فرمائے اس دم وہ ان کی بقتلاری جو حق دین نیپانے کے سبب ہتی تھی جاتی رہی گویا اپنی کھوئی ہوئی چیز پائی اور جس راہ سے چلا جاتے تھے اور وہ راہ سوچھ پڑتی نہ تھی سورہ بقرہ دکھلائی اس باعث اس لئے کہ نہ پاکی بقتلاری کو راہ بھٹکے نسبت دینی نہیں ضلالت فرمایا اور تفسیر ولے جنھوں نے یہ بات حبیبی جلسہ ویسی پوری تھی سو اس بھٹکی تفسیر میں بہت دور جا پڑے ہیں بعضے کہتے ہیں ضلالا مرد ظاہر کی راہ بھولنی ہے جو کہ کہیں کی حالت میں کہے کے یہاں بعضے درون میں گھس کر راہ بھول کر حیران بھٹکتے چھتے تھے کہ ابوجہل و ثنی پر سوار چانک دھرجا نکلا اور آپ کو اٹھلے اور ثنی پر سوار کر عبد المطلب کے پاس لے آیا اور کہنے لگا کہ نہیں جاگے اس تیرے بیٹے سے بھوکا کیا کچھ ہو چکا عبد المطلب نے پوچھا کیوں ابوجہل بولا کہ میں اس لڑکے کو غلام نے درمیں رہتا بھولا ہوا بھٹکتا پایا سو اس کو اٹھا کر اپنے اپنی پیٹھ کے پیچھے سوار کر لیا تو اونٹنی ہرگز نہ چلی بیٹھ بیٹھ جاتی تھی جب سکھو میں نے اپنے آگے بٹھلایا تب اونٹنی اٹھ کر چلنے لگی اس قصے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے سے وہ مشابہت ہے کہ جیسا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو لکھے دشمن کے ہاتھ سے جوئے عیون تحاریر و رش کر دیا ویسا آنحضرت

حضرت ابوطالب

صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے شہر کے ہر آدمی سے جواب دہ تھا ان کے دادا عبدالمطلب کے پاس پہنچا یا اور بعضے کہتے ہیں کہ بی بی حلیمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آپ کو اپنے گھر سے عبدالمطلب کے یہاں پہنچانے کو لائیں اور یہ منظر کے دروازے پر آپ کو گنوا یا تو بفرما ہو کر پہل کے پاس گئیں کہ وہ ایک بڑا بت تھا اور وہاں جا کر بلند آواز سے رونے لگیں جو ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک لیا وہ ہیں سارے بت اور سب منہ کر کے اور بتوں کے اندر سے ایک آواز نکلی کہ ہر چیز کیسا نام لیتی ہے کہ اسی طرح کے ہاتھ میں ہماری ہلاکی اور خرابی ہے اس عرصے میں جبریل علیہ السلام نے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر ان کے دادا عبدالمطلب کے پاس پہنچا یا یا آپ کی والدہ بی بی حلیمہ بت خانے سے لے آئی ہوں اس ارادے سے نکلی کہ عبدالمطلب کو آپ کے گم ہو جانے کی خبر دے تاکہ وہ آپ کو ڈھونڈ لے وہاں گئیں تو کیا دیکھتی ہیں کہ آپ عبدالمطلب کے پاس ہیں دیکھ کر بہت اچھے میں پڑیں اور دنگ ہو گئیں پس اس دو جد کا ضلکا فہدی کی آیت میں اس قصے کی طرف اشارہ ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ ضلال سے مراد ہجرت کی رخ کا بھولنا ہے کہ کس طرف جانا چاہیے یا تو قبیلے کا گم کرنا یا تو جبریل علیہ السلام کا پہلے پہل نہ پہنچنا یا تو دنیا کے کاروبار کی بڑ بھولنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادتیں نہایت مشغول ہونے کے سبب دنیا کے کام کاج اور دین کے دست و پاؤں سے خبردار نہ تھے اور سرکار زلزلے تھے یا تو آسانی رستوں کا گم کرنا کہ وہ رستے معراج کی رات معلوم ہوئے اور بعضے کہتے ہیں کہ ضلال اس جگہ مل جانے کے معنی ہیں ہر چنانچہ یہ کہتے ہیں مثل الماء فی اللہ یعنی مل گیا پانی وہ وہ دین ایسا کہ فرق تمیز نہیں کر سکتے سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کے آگے کافروں میں رس لے گئے کوئی آپ کو مستار کر چھپاتا تھا اور بعضوں نے کہا کہ ضلال کے معنی محبت اور عشق کا مرتبہ ہے چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے باپ کی کمال تعظیم اور محبت کو جو حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ رکھتے تھے اس لفظ سے کہا کہ انک لفی ضلالا لک القدیسا کے یہ معنی کہ بیشک تو اپنے قدیم ضلال میں یعنی تو اسی اپنے اگلے عشق اور محبت میں ہو اور ہدایت سے مراد وہ ہے کہ اپنے محبوب مطلوب سے ملنے کی راہ بتلا دی اگر فرض تفسیر والوں کی باتیں اسی طرز کی ہیں یہاں اس قدر سمجھا جائے کہ تمام انبیاء علیہم السلام پیغمبری پانے کے آگے بھی اور پیغمبری پانے کے بعد بھی اصلی اور طبعی کفر اور گمراہی سے پاک اور معصوم اور محفوظ ہیں بلکہ جان بوجھ کر گمراہ کرنے سے کبھی پاک ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ میں نے کبھی کوئی کام نہ کاموں میں سے جو جاہلیت والے کرتے تھے نہ چاہا کہ میں بھی کروں گرد و وقت آوران و دنوں وقت میں لطف الہی نے مجھے وہ کام کرنے نہ دیا اور نہ چاہا کہ میں اس کا تمنا اور نگاہ رکھنا میرے کام کے بیچ میں حاصل و مانع ہوا اور وہ دو کام تھے کہ ایک تو قریش کے ایک نوجوان کو جو کے شہر کے باہر میرے ساتھ بکریاں اور بھینچاں چراتا تھا میں نے کہا میری بکریوں اور بھینچوں کی خبر داری کہ تاکہ میں کے شہر میں جا کر جو کئی ایک نوجوان گروہ مل بیٹھے کہ انہیں کہتے ہیں سو سنوں جیسا غم سے شہر میں داخل ہوا تو پہلے ہی کہ میں جو میرے سردار تھا گانے بجانے کی آواز سنی اور پوچھا کہ یہاں کیا ہوئے کہ فلاں شخص کی فلاں عورت سے کچ شادی ہوئی ہے یہ سن کر میں گیا اور چاہا کہ میں کھانا کھاؤں بیٹھتا ہی اللہ تعالیٰ نے مجھ پر نیند ایسی غالب کر دی کہ میں نکلے تک جا گا جب تک کھل کھل تو دیکھا کہ وہ مجلس برخواست ہو گئی اس طرح بچھڑی دوسرے مرتبہ قصد کیا تو پھر بھی میرے اوپر چا کلا جھیل تھامے اور قصے سننے کے درمیان نیند حاصل ہوئی اور خدا تعالیٰ کے تعاضد اور نگاہ رکھنے کے سبب میں نہ بچ رہا پھر اس دن سے کبھی میرے خیال میں نہ گذر رہا یہاں تک کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت اور پیغمبری سے سرفراز فرمایا اور اس پاک پرہیزگاری کو دو چندان کیا لیکن شریعتوں کے احکام نہ جاننے اور انکی سمجھ نہ پڑنے کی ببقاری پیغمبروں کو بھی پیغمبری پانے کے آگے ہوتی ہے اور حق دین کے تلاش میں جتنے ہیں اور لفظ ضلال کے معنی کے لیے اس قدر پس ہے جیسا اوپر بیان کرنے میں آیا **وَجَدَكَ عَائِلًا غَنِيًّا** اور تمھو کو مایا عیال وارے مایہ پھر غنی اور بے پروا کیا جسے یہ وہ نعمت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ان کے دادا عبدالمطلب کے مال سے مستغنی کیا گیا کہ انھوں نے اپنے سب بیٹوں سے بہتر اور عزیز جان کر پرورش کرتے تھے ان کے بعد ابو طالب کے مال سے کہ چلتے تھے بنا دیا کہ وہ بھی انکو اپنے والد عبدالمطلب کی وصیت کے بموجب اپنے فرزندوں پر مقدم کر سبھوں سے زیادہ چاہتے تھے اس پر جب آپ چھیس برس کے ہوئے

ح

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پہنچا یا یا اور بعضے کہتے ہیں کہ بی بی حلیمہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ آپ کو اپنے گھر سے عبدالمطلب کے یہاں پہنچانے کو لائیں اور یہ منظر کے دروازے پر آپ کو گنوا یا تو بفرما ہو کر پہل کے پاس گئیں کہ وہ ایک بڑا بت تھا اور وہاں جا کر بلند آواز سے رونے لگیں جو ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک لیا وہ ہیں سارے بت اور سب منہ کر کے اور بتوں کے اندر سے ایک آواز نکلی کہ ہر چیز کیسا نام لیتی ہے کہ اسی طرح کے ہاتھ میں ہماری ہلاکی اور خرابی ہے اس عرصے میں جبریل علیہ السلام نے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر ان کے دادا عبدالمطلب کے پاس پہنچا یا یا آپ کی والدہ بی بی حلیمہ بت خانے سے لے آئی ہوں اس ارادے سے نکلی کہ عبدالمطلب کو آپ کے گم ہو جانے کی خبر دے تاکہ وہ آپ کو ڈھونڈ لے وہاں گئیں تو کیا دیکھتی ہیں کہ آپ عبدالمطلب کے پاس ہیں دیکھ کر بہت اچھے میں پڑیں اور دنگ ہو گئیں پس اس دو جد کا ضلکا فہدی کی آیت میں اس قصے کی طرف اشارہ ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ ضلال سے مراد ہجرت کی رخ کا بھولنا ہے کہ کس طرف جانا چاہیے یا تو قبیلے کا گم کرنا یا تو جبریل علیہ السلام کا پہلے پہل نہ پہنچنا یا تو دنیا کے کاروبار کی بڑ بھولنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادتیں نہایت مشغول ہونے کے سبب دنیا کے کام کاج اور دین کے دست و پاؤں سے خبردار نہ تھے اور سرکار زلزلے تھے یا تو آسانی رستوں کا گم کرنا کہ وہ رستے معراج کی رات معلوم ہوئے اور بعضے کہتے ہیں کہ ضلال اس جگہ مل جانے کے معنی ہیں ہر چنانچہ یہ کہتے ہیں مثل الماء فی اللہ یعنی مل گیا پانی وہ وہ دین ایسا کہ فرق تمیز نہیں کر سکتے سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کے آگے کافروں میں رس لے گئے کوئی آپ کو مستار کر چھپاتا تھا اور بعضوں نے کہا کہ ضلال کے معنی محبت اور عشق کا مرتبہ ہے چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے باپ کی کمال تعظیم اور محبت کو جو حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ رکھتے تھے اس لفظ سے کہا کہ انک لفی ضلالا لک القدیسا کے یہ معنی کہ بیشک تو اپنے قدیم ضلال میں یعنی تو اسی اپنے اگلے عشق اور محبت میں ہو اور ہدایت سے مراد وہ ہے کہ اپنے محبوب مطلوب سے ملنے کی راہ بتلا دی اگر فرض تفسیر والوں کی باتیں اسی طرز کی ہیں یہاں اس قدر سمجھا جائے کہ تمام انبیاء علیہم السلام پیغمبری پانے کے آگے بھی اور پیغمبری پانے کے بعد بھی اصلی اور طبعی کفر اور گمراہی سے پاک اور معصوم اور محفوظ ہیں بلکہ جان بوجھ کر گمراہ کرنے سے کبھی پاک ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ میں نے کبھی کوئی کام نہ کاموں میں سے جو جاہلیت والے کرتے تھے نہ چاہا کہ میں بھی کروں گرد و وقت آوران و دنوں وقت میں لطف الہی نے مجھے وہ کام کرنے نہ دیا اور نہ چاہا کہ میں اس کا تمنا اور نگاہ رکھنا میرے کام کے بیچ میں حاصل و مانع ہوا اور وہ دو کام تھے کہ ایک تو قریش کے ایک نوجوان کو جو کے شہر کے باہر میرے ساتھ بکریاں اور بھینچاں چراتا تھا میں نے کہا میری بکریوں اور بھینچوں کی خبر داری کہ تاکہ میں کے شہر میں جا کر جو کئی ایک نوجوان گروہ مل بیٹھے کہ انہیں کہتے ہیں سو سنوں جیسا غم سے شہر میں داخل ہوا تو پہلے ہی کہ میں جو میرے سردار تھا گانے بجانے کی آواز سنی اور پوچھا کہ یہاں کیا ہوئے کہ فلاں شخص کی فلاں عورت سے کچ شادی ہوئی ہے یہ سن کر میں گیا اور چاہا کہ میں کھانا کھاؤں بیٹھتا ہی اللہ تعالیٰ نے مجھ پر نیند ایسی غالب کر دی کہ میں نکلے تک جا گا جب تک کھل کھل تو دیکھا کہ وہ مجلس برخواست ہو گئی اس طرح بچھڑی دوسرے مرتبہ قصد کیا تو پھر بھی میرے اوپر چا کلا جھیل تھامے اور قصے سننے کے درمیان نیند حاصل ہوئی اور خدا تعالیٰ کے تعاضد اور نگاہ رکھنے کے سبب میں نہ بچ رہا پھر اس دن سے کبھی میرے خیال میں نہ گذر رہا یہاں تک کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت اور پیغمبری سے سرفراز فرمایا اور اس پاک پرہیزگاری کو دو چندان کیا لیکن شریعتوں کے احکام نہ جاننے اور انکی سمجھ نہ پڑنے کی ببقاری پیغمبروں کو بھی پیغمبری پانے کے آگے ہوتی ہے اور حق دین کے تلاش میں جتنے ہیں اور لفظ ضلال کے معنی کے لیے اس قدر پس ہے جیسا اوپر بیان کرنے میں آیا **وَجَدَكَ عَائِلًا غَنِيًّا** اور تمھو کو مایا عیال وارے مایہ پھر غنی اور بے پروا کیا جسے یہ وہ نعمت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ان کے دادا عبدالمطلب کے مال سے مستغنی کیا گیا کہ انھوں نے اپنے سب بیٹوں سے بہتر اور عزیز جان کر پرورش کرتے تھے ان کے بعد ابو طالب کے مال سے کہ چلتے تھے بنا دیا کہ وہ بھی انکو اپنے والد عبدالمطلب کی وصیت کے بموجب اپنے فرزندوں پر مقدم کر سبھوں سے زیادہ چاہتے تھے اس پر جب آپ چھیس برس کے ہوئے

تب حضرت بی بی خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا کو کہ نہایت مالدان حسین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آئیں اس قدر ان کی محبت اور خدمت پر
 لہجہ کیا کہ اپنا سارا مال نقد اور جنس لائے لگے لارکھا اور قریشیوں کے رئیسوں کو بلا کر شاہد کیا کہ اب یہ سب مال اس شخص کا ہی چاہے لٹا دیکو چاہے
 رکھ لیوے جب بی بی خدیجہ کبریٰ رضی اللہ عنہا خلد برین کو سدھارین تب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مال سے فارغ البال
 کیا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے دل میں اس قدر تاس و غم و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضامندی اور دلبری کی محبت آپڑی کہ اپنی پونجی
 کے چالیس ہزار درم اٹنے کا بار بار میں خیمہ کر بیٹھے پھر بعد ہجرت کے مدینے کے رہنے والے انصار کے مال سے غنی کیا اس پر مجھے کفار نابکار کی فحش
 غیبتوں کے مال سے نہال کر دیا اگرچہ انہیں سے بعض معاملے اس سورت کے نازل ہونیکے بعد ظہور میں آئے ہیں پر جو کچھ کہ علم الہی میں ہو سو گو یا
 ظہور میں آئے سر کجا ہر اس واسطے انکو بھی منت رکھنے کے مقام میں فرمایا اور باوجود ان سب ظلم ہری بے پروائیوں کے باطنی بے پروائی جسے قناعت کہتے
 ہیں اس نہایت تک عنایت فرمائی تھی جو آپ کے نزدیک سونا و پتھر برابر تھا سو تو ناچ والے خوب بیان کرتے ہیں اور تحقیق والے صاحب کمالوں نے کہا کہ
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سبب یتیم کیا تا لوگ یتیموں کی حقارت نکویں اور جب کسی یتیم کو دیکھیں تو یاد کریں کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بھی کسی
 وقت میں یتیم تھے اور یتیم کو بانی یون کم سے کم تئمان جتنا جاہل لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر کو مان تے ہیں اور اس سبب بھی تو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم یتیموں کی قدر و بھین اور یتیموں پر مہربانی رکھیں اور یاد کریں کہ یتیمی کا دکھ کتنا کچھ بھاری ہوا اور اس باعث سے بھی ہو کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم نے منظور کیا تھا کہ اپنی عمر کی شروع سے آخر تک خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور پر بھروسہ نہ کریں اور سب عالی قول کا ترہ انہی کو ملے اور یہ بات
 یتیمی کے سوا نہیں ملتی اور اس باعث سے بھی ہو کہ یتیم ہونا سعادۃ کے بموجب بچنے کے اوقات ضائع ہونے اور لکے بے ادب ہو جانا کا سبب ہو اور جب
 کوئی شخص یتیمی کی حالت میں پورے سترے پچھن اور بھلی چال سے سدھر جاوے تو بلا شک مجھ پر طعنے ملتے ہیں اور اسکو نبوت کی نشانی جانتے ہیں اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فقر و مسکینی میں اور داد اچھا زہد و محرمہ بار غار و انصار جان نجات کے مال سے مستغنی ہوئے ہیں یہ مجھ پر کہ اگر آپ لار
 ہو تو مالداروں کے اخلاق کہ فی الجملہ بڑی خود پسندی خود بینی اور خود غمانی کو چاہتے ہیں سنت اللہ جاری ہوئے بموجب آپ میں اثر کرتے اور کوئی
 نشست پر خاست اٹھ بیٹھہ مالداروں کے ساتھ ہوتی اور آپ کو تواضع اور منساری اور آشنائپوری اور اللہ کی طرف و مبدم التجا کرنی پوری
 مسکینی کی لذت معلوم نہوتی اور یہ بھی ایک سبب ہو کہ جس صورت میں آپ کو آپ ہی کے مال سے مستغنی کرتے تو آپ کے تابعداروں پر بدگمانی دھرتے
 کہ شاید لوگ اس شخص علی شان کی شان داری اور مال کی خواہش کی طمع کے سبب اس شخص کے تابعدار ہو گئے ہیں اور خلاص خلاص اور صرف
 ایمان اور حق کی پاسداری بھی بخاتی ان باتوں کے واسطے آپ کو فقیرے مایہ پیداکر کے لوگوں کو آپ کی صحبت کی کشش سے گرویدہ کیا خود بخود اپنی جان
 اور مال کو آپ پر نثار کریں اور یہ بات آپ کے کمال پر پہلی دلیل ہو کہ لوگ ظاہری اسباب کے بغیر اس قدر آپ پر گرویدہ ہوتے ہیں اور یہاں ایک نکتہ یہ سمجھا
 چلے کہ ہر آدمی کیا فقیر کیا غنی ابتدا میں نے مایہ اور نہی دست پیدا ہوتا ہو و رد و ہر حال کے مال سے جمعیت پاتا ہو لیکن اگر وہ آدمی اپنی طرف سے
 ہوس اور لالچ کر کے مال زیادہ کرنے کی تلاش میں مگردان رہتا ہو تو سب کی نظروں میں دلیل اور خواہر ہو جاتا ہو اور اگر وہ آدمی اورون کو ظرافت اور انانی
 کی تمبیروں سے اپنا تابع اور فرمان بردار کر کے لکے مال سے فائدہ لیتا ہو تو اسکی عزت اور شوکت کا باعث ہو پرتا ہو اور یہی باعث ہو کہ بادشاہ عزیز
 ہو یا وجود اس بات کے کہ رعیت کے مال سے مستغنی ہو لکے پاس سے ایک تدبیر کے ساتھ باج و خراج اور محصول کے پیسے لیتا ہو اور فقیر طمع رکھ کے
 آدمیوں سے طلب کرنا ہی بلکہ اس سے بہت کم مانگتا ہو گروہ دلیل ہو پس معلوم ہو کہ مال کا ہونا عزت کا سبب نہیں ہوتا اور اسکا انوکھا لٹ اور حقارت کا واسطہ
 نہیں آتا ہے جو مال کے باعث پر دانی اور لالچ ترک کر دے ہاں تو اسے سوخت کا باعث ہو اور جو فقیر طمع اور تلاش کے سبب بڑھو پ میں لگتا ہے سوخت
 اور خواری کا موجب ہو اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور دئے مال عزت اور حرمت اور عظیم کے طور پر سے تعالٰیٰ حاصل ہوا تب آپ کا جاوہر جلال زیادہ
 اور کامل ہوا اور کبھی کوئی ننگ رعد کا کلنگ لگا اور جب اللہ تعالیٰ ان مینوں نعمتوں کا بیان ہو کر حکایت کے شکر کی درخواست کے لیے فرمایا کہ

یہ شخص یتیم تھا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی صفات کو بیان کیا ہے

ح

ح

ح

ح

صلی اللہ علیہ وسلم اول نیت سخت ہو کچھ اسکا علقہ فرمایا آپ نے ارشاد کیا کہ تمہیں پر شفقت کیا کرو گے سر پر تیرے پیر کی تیرے دل کی سختی و عجز پر
اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی پیار سے یتیم کے سر پر ہاتھ پھرے گا اس کے واسطے جتنے امن یتیم کے سر پر ہاں ہے اتنے ہر ہاں کے حساب کیا جائے گا
نیت بھی جاوے گی اور ملن سلف بزرگوں کا یہ کہ جب نیم بقیات تو عرش پہنے لگتا ہے پھر جو یتیم کو دلبری اور غلامداری کے ساتھ رشو سے خاص کرے
تو گویا عرش کو پہنے سے ٹھہرایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخشش اور داد و دہن ملنے والوں پر بیان تک بھی کہ کبھی لاینبی نہیں آپ کی زبان مبارک سے
نہیں نکلی چنانچہ صحیح بخاری میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے کبھی کوئی چیز کا سوال نہ کیا کہ آپ نے اسے جواباً
فرمایا ہو جیسا کہ فروق شاعر اس مضمون کو مبالغے کے طور پر اس شعر میں نظم کر کے کتاب ہر شعر ماقال لاقطال لا فی تشہدہ + لولا التشہد کانت
لا ذکرا نعم ترجمہ نمبر لے لاکھی ہر گز اپنے تشہد میں + تشہد گز نموتا تو وہ لا انکا نعم نموتا اور جیج ترمذی میں روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس بچوں کے ملک سے نوے ہزار درم آئے آپ نے انکو اپنی مسجد کی حصص پر پھیر کر انکے صبح کی نماز پڑھنے کے لئے بچوں کے لئے لکھ دیا کہ میں نے اسے الیکرم بھی
باقی رہا اور اس بیچ میں جو مانگنے والا آیا اسکو دیا بابت سے فاسخ ہوئیے بعد اتفاقا ایک لکھنے والا آگیا اس سے آپ نے فرمایا کہ اب تو میرے پاس کچھ باقی رہا جو مجھے
دون پر تو باز کر دو جاوے بیویا یوں میرے نام پر جو کچھ چاہیے سو خرید کر اور بیچ دے پر لکھو کہ جب کچھ میرے ہاتھ آوے گا تب میں ادا کروں گا اتنے میں حضرت عمر رضی اللہ
عنہ نے عرض کی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ نے آپ کو سند و سند زیادہ تکلیف فرمائی نہیں پھر کاہکیو اسقدر اپنے اوپر قرض کا بوجھ اٹھاتے
ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات خوش آئی اور آپ کے چہرہ مبارک پر خنکی کے اثر نہ رہا ایک انصار نے جو وہاں حاضر تھا عرض کیا کہ انفقوت
ولا تحش من ذی العرش لاقلا لا ترجمہ دیے جاوے اور عرش کے ملک سے محتاج ہونے کا خوف مت کریہ سخن سنتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہنسے
اور آپ کے چہرہ مبارک پر خوشی کے آثار نمودار ہوئے اور فرماتے لگے کہ اسی طور سے مجھے حکم ہوا اور ماور ہون حاصل کلام یہ ہے کہ آنسور نام علیہ الصلوٰۃ والسلام
کی بخششیں اور انعام نہایت عام اور ازیں تمام تھیں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو میلا رو سے ماور کیا اور بہت دینے اور زیادہ خرچ کرنے پر بھی کی آیت نازل
ہوئی چنانچہ سورہ کاسر کی تفسیر میں مذکور ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک لڑکے نے آکر گزراش کی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم میری ماعرض کرتی ہے کہ میرے پاس کوئی گرتہ نہیں جو ہنوں ایک کتر مجھے عطا کیجے آپ نے فرمایا کہ گھڑی بھر کر آ میں دو گنا وہ لڑکا گیا اور پھر اگر عرض
کرنے لگا کہ میری ماعرض کرتی ہے کہ میری گرتہ جو آپ پہنے بیٹھے ہیں مجھے عنایت فرمائیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سیدم دولتانہ کو تشرف فرما ہوئے
اور اس کرتے کو پہنی بدن مبارک سے اتنا اذرتہ کر گز لڑکے کے پاس بھجوا دیا کہ لیجا اپنی ما کو دے اور آپ ننگے بدن بیٹھے رہے اصحاب کہ آپ کے آنے کے
انتظار میں بیٹھے تھے تب تک ہو کر اٹھ کر چلے گئے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ولا تبسطھن کل البسط یعنی اس قدر اپنا ہاتھ کشاؤ مت کر
کہ برہن ہو کر گھومیں بیٹھے ہے اور اپنے مخلص یاروں صاحبوں جو دین کے فائدے حاصل کر نیکی تیری خدمت میں آتے ہیں صحبت چھوٹ جاوے
اور صحیح بخاری میں آیا ہے کہ ایک وقت کسی عورت نے ایک چادر اپنے ہاتھ سے سیکر اور دست کر کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گذائی اور التجا
کی کہ میری آرزو یہی ہے کہ اسے آپ ہی اوڑھیں کہ میں اپنے ہاتھوں سے سی ہو اور کنارے بہت ستھرے لگائے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس وقت چادر کی
ور کا تھی لیکر اوڑھ لی اتنے میں ایک شخص آیا اور اتنا اس کرنے لگا کہ یہ چادر کیا خوب ہے اور اسکی کناری بہت خاصی خوش اسلوبی ل حسب اور غریب یہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم چادر مجھے عنایت کر دو آپ نے فرمایا بہت خوب و دھنیں وہ چادر اسے بخشی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس مبارک سے برخواست ہوئی تب
اصحابوں میں اس شخص کو ملامت کی اور کہلا تو نے اچھا کیا کیونکہ وہ چادر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال ضرورت اور رعیت سے اولو صحتی تھی اور تو جانتا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کبھی سانل کو رد نہیں کرتے پھر تو نے کس واسطے سوال کیا اسے کہ اگر میں یہ چادر اس میں اوڑھنے کے لیے نہیں مانگی بلکہ اپنے کفن کے واسطے مانگی ہو تو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک دل کی مقبول و محبوب ہوئی تھی اور بہت مطلوب اور مرغوب تھی اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں
جسے تہنیر لکھی دینا اور آخرت میں برسات کی مانند برستی تھیں سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لڑتے نہ ہو پاتی تھیں اور شکر گزار کسی مقام میں کہ ذکر و قدر ان سب کا بیان فرمایا ہے

چنانچہ حدیث شریف کی کتابوں کے واقفوں پر ظاہر اور باہر ہوا اور اس مبارک سورت کی ایک مجرب خاصیت یہ ہے کہ کم کیے ہوئے کے واسطے اس سورت کو سات مرتبہ پڑھ کر شہادت کی انگلی اپنے سر کے چوڑے پھر اوڑے پھر تمام ہوے پرا جھکت فی امان اللہ فامسیت فی جوار اللہ مسیت فی امان اللہ وا جھکت فی جوار اللہ سات مرتبہ پڑھ کر دستک دیوے تو وہ گیا ہوا مال پھر ہاتھ آویگا واما علم بالصوت

سورۃ الم نشرح

تمہید

یہ سورت کی ہوا میں آٹھ آیتیں اور اٹھائیس کلمے اور ایک سو تیس الحروف ہیں اور اس سورت کا ربط والضحیٰ کی سورت سے پورا ہوا ہے کہ یہ کہ ان کے دونوں سورتوں میں اللہ تعالیٰ کو اپنی نعمتوں کی نعمتی اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر منظور ہوا اور دونوں سورتوں کی عبارت کا انداز و ربط بہت ملتا ہوا ہے اس واسطے بعضے اسلام کے فرقوں میں یعنی رافضیوں نے ان دونوں سورتوں کو ایک ہی سورت گنا ہوا اور دونوں کو بدون صحیح میں بسم اللہ لانے کے نماز کی ایک رکعت میں ملا کر پڑھنا منکر کیا ہے لیکن اگر خوب متامل سے ان دونوں سورتوں میں غور کریں تو البتہ انکو معلوم ہوگا کہ اس میں ایک ہر ایک بات ہوا اس سبب سے ان دونوں کو ایک کسنادست نہیں ہے نہ لفظ میں نہ معنوں میں سوا لفظوں کے اعتبار سے ایک کسنادست نہیں درست ہے کہ والضحیٰ کی سورت میں استفہام غائب کے صیغے سے ہے جبکہ الحیٰ ہذا لہذا اذی آخر تک اور اس سورت میں تنکیم کے صیغے سے ہے اور یہ بڑا فرق ہے کہ اس کے سبب سے دونوں کا ایک ہونا درست نہیں ہے کیونکہ یہ بات جدائی پر طاعت کرتی ہے اور بات کی نظر کرنے سے کہ ان دونوں سورتوں میں شمار نعمتوں کا پیغمبر منظور ہوا تو دونوں ایک ہونے میں صحیح میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کا لانا بچا ہے تو یہ بات غلط ہے کیونکہ ایسی مناسبت بہت سورتوں میں پائی جاتی ہے بلکہ اگر سچ پوچھو تو تمام قرآن شریف ایک ہی کلام ہے تو اس صورت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کا نکالنا اکثر سورتوں سے بلکہ تمام قرآن مجید سے لازم آتا ہے اور یہ بات غلط ہے اور معنوں کے اعتبار سے بھی ان دونوں سورتوں کو ایک کسنادست نہیں ہے اس واسطے کہ جو چیز تین کے حق تعالیٰ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عنایت فرمائی ہیں دو قسم کی ہیں ایک قسم کی دو نعمتیں ہیں جو ظاہر آپ میں پائی جاتی تھیں اور سب عام اور خاص انکو جانتے تھے اور دیکھتے تھے اور دوسری قسم کی نعمتیں ایسی تھیں کہ عوام کی نظر سے بلکہ خواص کی نظر سے پوشیدہ تھیں سواں دونوں قسموں کی نعمتوں کو علیحدہ علیحدہ بیان کرنا ضرور تھا اس واسطے حق تعالیٰ نے اول قسم کو والضحیٰ میں اور دوسری قسم کو اس سورت میں بیان فرمایا تاکہ سب کا جاننے والا ہو اس بات میں شبہ نہ ہو کہ کھاتی رہے اور یہ بھی ہے کہ وہ نعمتیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے خاص تھیں انکی دو قسمیں تھیں پہلی وہ قسم جو آپ کے ظاہر سے تعلق رکھتی تھی یا دوسری قسم وہ جو آپ کے باطن سے علاقہ رکھتی تھی کہ سورۃ والضحیٰ میں پہلی قسم کا بیان منظور ہوا اور اس سورت میں دوسری قسم کا ذکر ہوا ایک سورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصوصیات ظاہری کے بیان میں ہوا اور دوسری سورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصیات باطنی کے شمار میں ہوا اور ظاہر و باطن میں جو فرق ہے سوا اظہار الشمس ہوا اور اس سورت کے نازل ہونے کا سبب بھی مذکور ہے نے ایسا بیان کیا ہے کہ ایک دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے درگاہ الہی میں عرض کیا کہ میرے پروردگار تو نے حضرت برہم کو خلعت کا مرتبہ بخشا اور حضرت موسیٰ کو گلیبی کی خلعت سے نوازا اور حضرت داؤد کو ہوا اور پھاڑانے کے تابعدار کر کے ممتاز کیا اور حضرت سلیمان کو جنوں اور آدمی کی سلطنت دی کہ اور آگ اور ہوا کو نیکو فرمان بردار کر کے سرفراز کیا میرے واسطے کون سی چیز خاص کی تو نے اس سوال کے جواب میں حق تعالیٰ نے یہ سورت نازل کی اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال معراج کے ہونے سے پہلے ہوا ہو اس واسطے کہ بعد معراج کے ایسی نعمتیں مخصوص جناب سلامت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت ہوئیں کہ کسی نبی کو انبیاء و ان سے عشر عشرہ سکا حاصل نہ ہوا تھا اور سورۃ الم نشرح کی آیتوں میں ایک یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے یہ مرتبہ یعنی شرح صدر کا بہ دن طلب کے عنایت فرمایا اور حضرت موسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو باوجود طلب کرنے کے جناب الہی سے کہ سب اشعار پر صدری تو بھی یہ مرتبہ حاصل نہ ہوا

ہندی مصر کے بن مانگے موتی ملین مانگے نہ بھیکہ چنانچہ اس قصے سے جو ان سے اور ان کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام واقع ہوا
یعنی درحی کا کھینچنا بڑے بھائی کی یہ بات ظاہر ہو اور اپنے مقام پر مفصل بیان کیا کہ اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ جو کام حق تعالیٰ کی عنایت
بے چارے اور بے درخواست آدمی کے ہوتا ہو اس کا مرتبہ بڑا ہوتا ہو اس کام سے جو آدمی کے طلب کرنے سے ہوتا ہو اور اس سورت کا نام سورہ النحر
اس واسطے رکھا ہو کہ اس سورت کا مضمون کمال محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کی اسل اور جزیر پر قرار واقعی دلالت کرتا ہو اس واسطے کہ اس کمال کی
حقیقت یہی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صد معنوی جسکی تفصیل آگے آئی ہے کشادہ اور وسیع ہو کہ تجلیات انہی کی روشنیوں پر ہوا
سو یہی مضمون اس سورت میں بیان ہوا اور اس سورت کی خاصیتوں ایک یہ بھی ہے کہ جو شخص اس سورت کو سونے کے وقت سترہ مرتبہ پڑھے اپنی چھاتی پر
پھونکے تو اس کو وسوسے اور خطرے غیظانی کبھی حیران اور پریشان نہ کریں اور معاملے کی تدبیر ان میں خطا اور بھول چوک نہ ہونے پائے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ تیرا تیری بہتری کے واسطے سینہ تیرا کہ وحی کا بوجھ سنبھالے اور حق تعالیٰ
کے بھیدوں کا وہ سینہ گنجینہ ہو کہ اور دعوت کا اپنے امت کو اسلام کی طرف بلانے کا اور احکام الہی کے پہونچانے کا غم اویٹ اور دین کا
غم اور دنیا اور آخرت کا غم سب اس میں سما جاوے یعنی محل اور بردباری حاصل ہو اور میل اور مکدورت اور دشمنی اور بدخواہی اور سب برائی خصلتیں مٹ کر
نکل جاوے اور روشنی علم اور ایمان اور حکمت کی آسمین بھر جاوے اور انک کی لفظ کو اس واسطے لائے ہیں کہ تیرے سینے کو کشادہ کرنا تیرے ہی
نفع کے واسطے ہے تاکہ بڑا کمال حاصل کرے تو اور اگر یہ لفظ ملک کی نہوتی تو یہ معنی بوجھ غبارے اور صدر عرب کی زبان میں سینے کو کہتے ہیں اور
طریقیت والوں کی اصطلاح میں ایسا مقرر ہے کہ قلب کے دو دروازے ہیں ایک دروازہ نفس کی طرف ہوا کسی کا نام صدر ہے اور دوسرا
دروازہ روح کی طرف ہے وہ بہت کشادہ اور وسیع ہے صدر کی نسبت اور صدر اسکی نسبت بہت تنگ ہے اور ہوا ہی بھر چب صدر کو کشادہ کیا تو ظاہر ہے کہ وہ
دوسرا دروازہ اس سے زیادہ کشادہ ہو جائیگا اس واسطے اس جگہ صدر کی لفظ کو لائے اور قلب کو نہ کہہ کیا اس واسطے کہ صدر بجا قطع کے قلب کے واسطے اور
اکھونیا کی فکر و نکی اور اسکے ظاہری سبب کی حرص و بخل و ہشون کے سبب شیطان قلب اسی صدر کی طرف سے دھوم مچاتا ہے اور تنگ کرتا ہے اور اسکی
سے قلب بھی تنگ ہو جاتا ہے اور عبادت کی لذت اور ایمان کا لڑا لکی تنگی کے سبب کم ہو جاتا ہے اور جب قلب کی یہ طرف یعنی صدر کی کشادہ ہو گئی تو عبادت کا
ادامہ ناجوئی دل کی خوشی سے میسر ہوا اور مطلب حاصل ہوا اس جگہ پر جانا چاہیے کہ شرح صدر عبارت ہے حوصلے کی فراخی سے اور جوئی کی
فراخی ہر شخص کی اسکی استعداد کے قدر اور اسکے کمال اور مرتبے کے اندازے اور قدر کے ہوتی ہے اور ہر مرتبے کے حوصلے کی فراخی اور ہر کمال کی جیب
کہ اس مرتبے اور اس کمال کو نہ پہونچے ہرگز دریافت نہیں کر سکتا یہی سبب ہے کہ اکثر عوام الناس چاہتے ہیں کہ بادشاہوں کے حوصلے کی
فراخی کو پہونچیں اور اسکو دریافت کر لیں بات چیت سے لیکن ہرگز دریافت نہیں کر سکتے اس واسطے کہ اسکو لا یعرف الولی الا الولی ہو کہ لایعرف
الذی الا الذی یعنی ولی کو ولی پہونچتا ہے اور نبی کو نبی اور اسی مضمون کی ایک مثل بھی فارسی بولی میں مشہور ہے یعنی ولی را ولی می شناسد علی الخصوص شرح
مصطفوی کو کہ کسی بشر کو ممکن نہیں ہے کہ قیام واقعی اسکو دریافت کر سکے اس واسطے کہ ایک کمال کا مرتبہ کہ نبوت کا خاتمہ ہو سیکو حاصل نہیں ہے تو آپ کے مرتبے کی پہونچنا
کیسکو حاصل نہ ہوگی ولعمہ اقل یعنی کیا اچھی بات کہی ہو کسی شاعر نے یا صاحب الحال و یا سید البشر من جہک اللہ بقدر القدر کا ممکن الشاء
تجاکان حقہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر یعنی اس صاحب حال کے اور سر آرمیوں کی تیرے چہر روشن سے تحقیق روشن ہوا ہے چاند نہیں ممکن ہے کہ تیرے
کر جیسا کہ لائق ہو انکے بعد خد کے بزرگ تو ہی تو نصرت کو تاویں گے وہ شرح صدر یعنی حوصلے کی فراخی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ظاہر اور باطن میں حاصل
ہوئی ہو تفصیل کے طور پر تھوڑا سا مجمل یعنی گول گول بیان کرنا ضروری ہو شرح صدر سنو یعنی حوصلے کی باطنی فراخی ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسکی

س
ع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

سمجھا چاہیے کہ آپ کے سینے میں ایک بڑا میدان لق اور دق کا قلعہ ہوا اور اس میدان میں ایک بڑی عمارت عظیم الشان تھی ہوا اور اس عمارت میں ہر لمحہ
 مجلسین ہیں کہ بعضی انہیں دنیا سے تعلق رکھتی ہیں اور آخرت سے اور بعضی دین اور دنیا سے اوپر شواہک مجلس میں بیخیاں کیا چاہیے کہ ایک بڑا
 بادشاہ عظیم المقدار میں بیٹھا ہو اور سب روضین کے بادشاہ اس کے حضور میں حاضر ہیں اور سلطنت کے دستور اور ملک گیری کے آئین پورے
 ہیں اور توقعات کسری اور تنویر کی ہر گز حالت طبعات عالم گیری اور واقعات باری اور آئین اکبری مان سب کتابوں کے مضمون کو جانچتے ہیں
 کیسے آئین اور قاعدے جو ان کتابوں میں لکھے ہیں ٹھیک ہیں یا نہیں اور ملکوں کے انتظام کی تدبیر میں اور صلح اور لڑائی کی گھاتیں ہر ہر حکم
 اور ہر ہر شہروں کی اس بادشاہ عالیجاہ سے پوچھتے ہیں اور سیکھتے ہیں اور دوسری مجلس میں ایک بڑا حکیم جاذب بیٹھا ہوا تدبیر
 خانگی اور اخلاق کا سنوارنا اور آداب کا درست کرنا موافق قاعدے جیسا کہ چاہیے بیان فرما رہا ہو اور بڑے بڑے زمانے کے حکیم اور جہان کے
 دانائے قاعدے اس سے سیکھ رہے ہیں اور جو قاعدے کو وہ ارشاد فرماتا ہو اسطو اور بصیر طوسی اور ابن مسکویہ اور ابن سینا اور سولے ان کے
 جو بڑے دانائے بہت سے علم اس سے نکالتے ہیں اور اپنے اپنے فنون میں برتتے ہیں اور تیسری مجلس میں ایک قاضی عدالت کی
 مسند پر بیٹھا ہوا جھگڑے اور قصے لڑکوں کے چکار ہا ہو اور دونوں جھگڑنے والوں کو راضی کر رہا ہو اور تمام جہان کے قاضی اس کے حکم
 اور معیصل ناموں کو دستور العمل جان کو بڑی احتیاط سے لکھ رہے ہیں اور چوتھی مجلس میں ایک مفتی علامہ دہر فتوے کی مسند پر بیٹھا ہوا دیکھ
 فتوے کا دیر اس کی زبان سے جوش مار رہا ہو اور ہر ایک نئے معاملے کا حکم موافق اصول کے قاعدوں کے کتاب اور سنت سے نکال کر
 بیان کر رہا ہو اور رایتوں کے لکھنے والے اور فرائض کے کھینچنے والے جہان کے اس کے گرد بیٹھے ہوئے ہر ہر لفظ کو اس کی نقل کر کے اپنی اپنی حاجتوں
 کے وقت اس پر عمل کرتے ہیں اور پانچویں مجلس میں ایک محتسب حکومت پر بیٹھا ہو اور جلا داد کے سامنے کھڑے ہیں اور گنہ گاروں کو اور فاسقوں
 اس کے سامنے لاکر ہر ایک کو موافق اس کے گناہ کے سزا دیتے ہیں کسی پر حد جاری ہو اور کسی پر تفریاد کوئی قید خانہ میں اور کسی کو خطہ چشمہ خانی مہوری
 ہو اور قصاب کے قاعدے یعنی کوتوالی کے حکم اور حدوں اور تفریروں کی قیامت اور بدعتوں کی تنبیہ اس کام کے لوگ اس سے سیکھ رہے ہیں اور وہ بڑے
 بند کرنے کے گھاتوں میں اور شہوت اور غضب اور ظلم کے راستوں کو روکنے کی باتوں میں خوب کوشش کر رہا ہو چوتھی مجلس میں ایک قاری شغوفان
 اور خوش الحان ساتون قرآنین جوہ اور دیانت یاد کیے ہوئے سب کے سامنے پڑھ رہا ہو اور جہان کے قاری وہاں حاضر ہیں اور ہر وجہ اور ہر روایت
 کی تحقیق اس سے کر رہے ہیں اور وہ کسی سے ادغام کا قاعدہ ارشاد فرما رہا ہو کسی سے ہمزہ کی تخفیف کی بحث اور کسی سے برطون کا قاعدہ اور
 کسی سے اظہار اور اخفا اور سلیح سے ہر ایک کی تعلیم ہو رہی ہو اور ساتویں مجلس میں ایک طاہر و داور فطائف اور فاضل میں ایسا مشغول ہو کر دنیا اور
 مافیہا سے کچھ خبر نہیں رکھتا اور صبح سے شام تک و رشام سے صبح تک تلاوت قرآن مجید میں وراذ کا راہم نووی اور حسن حصین جزری اور حزب عظیم
 ملا علی قاری اور اورد شیخ الشیوخ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے مطالعے میں مشغول ہو اور انوار واذا کار کی کثرت سے فرشتے آسمان ہوا زمین کے
 اس کی مجلس آنت حاصل کر کے گرد و گرد اس کے آتے ہیں اور اس کو ان کی حضوری میں نہایت انس اور بڑی لذت حاصل ہوتی ہو کر دنیا اور دنیا
 کو فراموش کر دیا ہو اور اس کا علم تلاشی لوگ وہاں حاضر ہکے اس سے من بحث میں پونچھ پانچ کرتے ہیں اور وہ کسی کو دن اور رات میں نفلوں اور اگر نیک نیت
 تعلیم کر رہا ہو اور کسی کو پڑھنے کی اور پانی پینے کی اور کھانا کھانے کی اور نئے چاند دیکھنے کی اور سولے اس کے دعائیں تیار ہوا اور سب لوگ اس کی ہدایت کے
 سب سے ذکر اور ورد اپنے اپنے عمر کے وقتوں کو مہمور رکھتے ہیں اور انھوں میں مجلس میں ایک عات کامل سنات اور صفاء و افعال اچے کے اثر جو سب جان میں
 پھیل رہے ہیں اور ان کے سوا کسی دوسرے علوم نہایت انجی بان اسطرح بیان کر رہا ہو گیا موتی جڑ رہے ہیں اور اس علم کے شوقین لوگ فتوحات عظیمہ و مقصودات عظیمہ
 مضمون و عجبات کو نئے زبانی لکھ رہے ہیں اور اس کی لذتیں حاصل رہے ہیں اور نویں مجلس میں ایک اعظم نمبر پر بیٹھا ہوا کلمات و عطا و نصیحت نہایت قیمتی
 اور نشوونما سے بیان کر رہا ہو اور ایک عظیم عالم جمع ہو اور اس کے کلمات نید آئین کی تاثیر سے ان جنش میں اور دھن حرکت میں ہیں کسی کو بڑے ثواب کی غیبت لاکر

راہ پر تیار ہو کر سب کو کھانے سے خوف دلا کر توبہ کرا تا ہوا اور ہر کے احوال اور جزئیات کی تکلیفیں اور حساب و میزان کی تفصیلات اور پل و پل پر چلنے کی مشقتیں اور دوزخ کے کھڑے کھڑے گرج اور عذاب اور بہشت کے جیسے جیسے مرتبے اور ثواب و رد و عمل جیسے مقام پر نفع کرین یا نقصان پہنچا دیں ان سب کا احوال خوب شرح اور مبسط سے بیان کر کے خاطر نشان کر رہا ہے تاکہ کسی طرح کا شبہ نہ لگے دلون میں باقی رہے یہو اسکی مجلس میں کافر نارے یعنی ہنود کو توڑتے ہیں اور گنہگار فاسق و جرتوبہ کرتے ہیں اور سخت دل نرم ہو جاتے ہیں اور حق شناس حق شناس ہو جاتے ہیں اور یوں مجلس میں ہر ایک رسول و پیغمبر بھیجا ہوا امت کو راہ پر لانے اور سنبھالنے کے واسطے ہزاروں تدبیروں اور جیلے سوچ رہا اور کر رہا ہے اور جن لوگوں کو اس کام کی تدبیر کے واسطے پناہ کیسے کر رکھا ہے انہیں سب ہر ایک کو لگے حوصلے کے موافق احکام آئی کے پہنچانے کے واسطے اور لوگوں کو اس کی طرف بلانے کے واسطے چاروں طرف بھیج رہا ہے اور ہر قوم کا معاملہ اپنے رسول سے سن کر اس مسئلے کے بند و بست کے واسطے تدبیریں لگا کر اپنے عقل اور دھڑکے سے خوب سوچ کر ان رسول و کلمہ تعلیم کر رہا ہے اور گیارہویں مجلس میں ایک مرشد کامل طریقہ والا بیٹھا ہے اور ہزاروں مرید خد کے طالب کی خدمت میں حاضر ہیں اور اپنی اپنی مشکلیں اس سے حل کر رہے ہیں اور وہ ہر ایک کے استعداد اور حوصلے کے موافق بیگانگی کے پرے کے دور کرنے میں کوشش کر رہا ہے اور مطلب کے پہنچنے کی راہ کا پتا بتلا رہا ہے اور ہر ایک احوالوں اور معتاموں اور مرتبوں اور منصبوں کی راہ نمائی کر رہا ہے اور مریدوں اور غلامہ لینے والوں کے باطنوں میں طبع طرح کی تاثیر بنانی توجہ باطنی سے پہنچا رہا ہے اور ہر ایک کی باطنی کے کارخانے کو رونق دے رہا ہے اور بارہویں مجلس میں ایک محبوبان زمین چاند کا سا کھلے بلکہ کیسے کی مانند بیٹھا ہے اور ہر ایک کو اللہ تعالیٰ کے جمال کی تجلی نے اس گلبدن کے بدن کو اپنا گلہ گلہ کر رہا ہے اور ہر ایک کی طرح کی ایک شکل پر جس قدر کہ انوار قلندر اسکو روشن کر کے خدا کی محبوبیت کی شان اس میں جلوہ گر کر رکھی ہے اور اپنی محبت کی کشش سے لوگوں کے دلوں کو کشا کر رکھا ہے اور لکھنوں اسانی حل کے عاشق و مہر پروردگار کی دور بندگی سے کسی منفعت کے اور بدون خواہش کسی کمال کے حاصل کرنے کے قصد و ارادے کے بھوکے دیوانے کی طرح دھڑکے چلے آتے ہیں اور اپنی اپنی پیشانیوں اس کے فیض کے آستانے پر گھستے ہیں اور اس کے کمال کی ایک جھلک کے مشتاق ہیں اور یہ مرتبہ ان فریبوں سے ہر کسی کو حاصل نہیں ہوا اگر اسی محبوب اور مقبول کے طفیل سے اور اس کمال کے بعضے طریقے سے بعد از احصا اس محبوبیت الہی سے نصیب ہوا ہے اسی سبب سے وہ اولیا جو اس مرتبے سے بہرہ مند ہوئے ہیں تو سب لوگ محبوب و رطلان کامرچ ہو گئے ہیں اور تمام مخلوقات کا جھکاؤ ان کی طرف ہوا ہے جیسے حضرت غوث الاعظم شیخ عبدالقادر جیلانی اور سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیا قدس اللہ تعالیٰ عنہما اور اگر کسی کو ان بارہ مجلسوں میں یا ان مجلسوں کے معتمدوں میں کسی طرح کا شک یا شبہ خاطر میں آوے تو اسکو چاہیے کہ ان معاملوں میں جو ان بارہ مجلسوں میں بیان ہوئے ہیں تامل کرے اور خوب غور کرے دیکھے کہ ان سب کاموں کی اصل کہاں ہے تو بیشک سکونیت ہو جائیگا کہ یہ سب کلام ایک جھلک ہو کمال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار و کائنات جیسے درخت کی جڑ کی تانگی سے شاخ شاخ اور پتہ پتہ ہوا ہے اور جیسے دریا زمین صلی کے چاروں طرف جاری ہوئی ہیں اسی طرح حقیقت میں سید بے کینہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض کے خزانے کے مانند تمام کمالات ظاہری اور باطنی سے بھرا تھا اور ہر ایک مرتبہ و طریقے میں حد و اور رات دہی اور خودی صلی اللہ علیہ وسلم فوایکے مانند اسی خزانے سے جوش مار رہا ہے اور ان گرد و بوں کو اپنے ہنسنے سے ممتاز کر دیا ہے اور کائنات کے جاننے والوں پر چڑھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات مطالعہ کیا کرتے ہیں یہ بات بھی نہیں ہے اور یہ حکمت کا قاعدہ ہے کہ ہمیشہ ایک طرح کے کاموں کا ہونا بغیر حاصل ہونے کے کاموں کے ملکہ کے نہیں ہوتا اور وہ کام کمال کے مرتبے میں جس قدر متطر ہوئے کسی قدر اس ملکہ کے کمال پر دلالت کرینگے اور ظاہری شرح صدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر بیان کرنے ایک مقدمے کے سمجھنا بہت مشکل ہے سو وہ مقدمہ یہ ہے کہ جب عالم کی نسبت ظاہر کے عالم سے کسی طرح جیسے اصل کی نسبت فرع سے ہوتی ہے اور جیسے آدمی کی نسبت اس کے سائے سے سمجھنا کہ عالم ظاہری میں باقی جاتی ہے اگر عالم غیب میں اسکی کچھ اصل نہیں ہے تو جہنم میں نہ تو جیسے دھوکھا لگائے کہ میں مل جاتا ہوں اور جیسے جھوٹا خیال کچھ اصل نہیں رکھتا اسی طرح جو چیز کہ عالم غیب باقی جاتی ہے اگر اسکی کوئی مثال یا کوئی صورت ظاہر کے عالم میں نہیں ہے تو اسکی مثال ایسی ہی جیسے بے چل کا درخت اور معلول بے دلیل اور بے نشان اسی طرح ہے کہ اسکی

فہم
عالمی
مستجاب

جو کچھ عالمِ ارواح اور عالمِ غیب میں ہو وہ صمد اور جزیرہ اور جو کچھ عالمِ جہان اور عالمِ ظہری میں ہو وہ عظم اور شام اسکی ہر چیز جیسے مقدمہ جانا گیا تو
جنا چلتی ہے جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معنوی اصرار صدر عالم غیب میں ثابت ہوا تو عالمِ ظہری میں یہ عالمِ چار مرتبہ ظہور پاتا ہے ہر مرتبہ میں
اس وقت ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہی ملک کریم میں تھے کہ آپ کے باپ نے وفات پائی پھر جیسے آپ پیدا ہوئے تو آپ کی ماں چاہا کہ پرورش کے واسطے
کسی دال کو پرورش کرے اس واسطے کہ عادت عرب کی اس طواری تھی کہ اپنے لڑکوں کو پرورش کے واسطے باہری دھنیوں کو دیتے تھے اور بے دانہ ان کے اپنے
گھر و زمین لیجا کر پرورش کر کے دو چار برس کے بعد پونچا دیتی تھیں اتفاقاً ان دنوں میں بھی کتنی عورتیں دودھ دہانیاں بنی سکتی تھیں کہ کھانسی
کرد و فلاح میں ہتے تھے بچوں کے لینے کے واسطے کہ معظمت میں آئی تھیں اور والدہ دن کے بچوں کو لے کر اپنے گھر و گورہ نہ ہوئیں اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو قہقی کے سبب کسی نے قبول نہ کیا ایک عورت جب کانام بی بی حلیمہ تھا انہی محققین کے ساتھ آئی تھیں اور بہت مغلس تھیں
اس سبب کسی ایسا بچہ پرورش کرنے کو ان کو دنیا تھا وہ بیماری نہایت چران اور پریشان تھیں کہ بغیر کوئی بچہ لیے خالی ہاتھ لوٹ جانا پڑی سخت اور
خیر منگی ہوا چار ہوا کہ یہی دل میں ٹھہرائی کہ اس لڑکے یتیم کو اگر کچھ نفع اُسکے پرورش کرنے میں نہیں ہو لیکر چلیے یہ سوچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو لیکر روانہ ہوئیں اور انکی سواری کا ایک گدھا نہایت ڈبلا تھا کہ چل سکتا تھا جو بہن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روہین لیکر آپس سواری ہوئیں وہیں وہ
کہ صاحبِ اس قدر قوی اور تیز رہو گیا کہ سب گدھوں کے نکل گیا باوجود اسکے کہ وہ سب گدھے سے چھ تھیں تمام قافلہ والوں کو اس بات کے دیکھنے سے
نہایت تعجب ہوا جب بی بی حلیمہ اپنے گھر میں پہنچیں انکی بکریوں کو دہلی بے دودھ کے چھوڑ آئی تھیں سب کو مٹا تارہ دودھ دہا یا ان سب باتوں کے
دیکھنے سے انکو یقین ہوا کہ یہ سب اس بچے کے قدموں کی برکت سے ہو تو نہایت شفقت اور پیار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پرورش کرنے لگیں
یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں چار سال کے ہوئے ایک ان بی بی حلیمہ بیٹوں کے ساتھ بکریاں چرا کر شریف لے گئے تھے اور وہ لڑکے کے چکروں میں
بکریوں کے پاس چھو کر انکی پالنے کو لگے تھے اور آپا کیلے بکریوں کے پاس لڑے تھے کہ کیا کیک و گدھ کی شکل کے جانور نہ ہوں اور کیا وہ کسی دوسرے سے چھو
کیو وہی شخص جو دوسرے کے ماہانہ ہی شخص جو پھر دنوں آپ کی طرف متوجہ ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انے خوف معلوم ہوا تو وہ اپنے آپ بھلے آخر ان
جانور کے آپ کو لے لیا اور دونوں بازو آپ کے پیر کر زمین پر چپٹ لٹایا اور انہی چوچے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک کو چاک کیا اور سینے کے اندر سے
دلو بھی نکال چاک کیا اور اس دل کے اندر سے ایک پٹلی حمی ہوئی سیاہ خون کی شکل کے پٹلی کی سی اور کیا خون تھا ہوا اور شیطان کا حصہ ہوتا ہی تو مین
اسی واسطے اُنکے دل سے نکلا انا کہ کبھی شیطان کے وسوسے کو محال قبول نہ کرے بعد اسکے ایک دوسرے سے کہا اور ہر کا پانی بویا پھارس سے آپ کے سینہ کو دھویا
پھر لے کا پانی منگو کے اسے دلو دھویا اسکے بعد سینہ منگوایا اور سینہ لیک چیر تھی دلو کی طرح آواز در گتے میں چھڑکنے والی چیز کو اسکو آپ کے قریب لایا
چھڑکا پھر ایک نے دوسرے سے کہا کہ اب اسکو سی ہے پھر اسکو سی دیا اور نبوت کی مہر کردی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک کو بھی سینکر
برابر کر دیا چنانچہ انس بن مالک غنی اللہ عنہما کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم تھے کہتے ہیں کہ میں نے اس سینے کا نشان آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے سینہ مبارک پر دیکھا تھا انقصہ بی بی حلیمہ کے لڑکے کے کھانا لینے گئے تھے آپ چوچے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال دیکھ کر بہت گھبرائے اور اس وقت
انہی بات جاکر کہا وہ بھی یہ حال سن کر نہایت گھبرائیں اور اپنے خاوند کو لے کر سیوت آپ کے پاس جس جگہ میں پہنچیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا
کہ بھونچک سے کھڑے ہیں اور نگاہیں آپ کے زور ہو رہی ہیں بی حلیمہ نے یہ نہایت شفقت سے اپنے گورہ میں لے کر تسلی اور دلاسا دیا اور احوال پوچھا کہ
کیا اندر آپ نے اپنی زبان مبارک سے جو کچھ کہنا تھا سب بیان نہ لایا بی بی حلیمہ نے اس دوسرے آپ کی نگہبانی بہت کرنا شروع کی اور آپ کو اکیلے گھر سے
باہر نہ جانے دیتے تھیں یہاں تک کہ اُنکے خاوند نے اُس کا کہ یہ لڑکا کچھ عجیب و غریب ہے ایسے ایسے معاملے اُسکے ساتھ ہوتے ہیں کہ ہماری عقل میں نہیں
آتے ایسا نہ کہ اسکو سب طعنی اذیت یہاں پہنچے ہر مہر ہو کہ انکے دادا عبدالمطلب کے پاس پہنچا دیں چنانچہ آپ کو اسی عمر میں آپ کے پاس پہنچا دیا
اور اس وقت کے شرفِ صدرِ حق تعالیٰ کو منظور تھا کہ انکو لے دلو میں جو رحمت کھیل کو لے ہاوردی کہ ملائکہ کاموں کی ہوتی ہے وہ آپ کے دل میں چھوٹا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش
بی بی حلیمہ نے کی تھی

کہ عربیت کے جاننے والے کہتے ہیں کہ جب نکر کو بعد نکر سے پھرنے کے لاتے ہیں تو وہ جدائی کو چاہتا ہے اور دونوں کے مضمون جدا ہوتے ہیں اور جب نکر کو بعد نکر سے پھرنے کے لاتے ہیں تو وہ اتحاد کو چاہتا ہے اور دونوں کا مضمون ایک ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اس سبب انی فرعون رسول کا قصہ فرعون الرسول یعنی الرسول کی فقط معرفت نہ کرے کے بعد یعنی رسول کے بعد آئی ہر اور دونوں لفظوں سے مراد ایک ہی رسول ہے اس لیے جملہ جملہ رجال رجال میں بھی ظاہر ہے کہ نکر کے بعد نکر آیا ہے اور دونوں سے علیحدہ علیحدہ رجل مراد ہیں تو یہاں پر عمر کو دور تھے معرفت لائے لیکن دونوں ایک ہیں امید ہے کہ وہ دونوں جگہ نکر لائے تو دو ہی ہونگے گئے اور دوسری وجہ یہ کہ یہ تکرار تاکید کے واسطے ہے اس واسطے کہ مصیبت میں امید آسانی کی منقطع ہو جاتی ہے تو اس مقام میں گمان اس بات کا تھا کہ مصیبت میں چھپنے ہوؤں شاید حاصل ہوتا آسانی کا بعد اس سختی کے یقین نہ ہو اس واسطے آسانی کی تاکید لانے کی احتیاج ہوئی اور جیسا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر انبیاء سے شمار اور یاد دہی سے فرغت ہوئے تو ان نعمتوں کا شکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طلب فرماتے ہیں کہ **فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ** پھر جب تو فارغ ہو رہے اور ہر منصب کے حق ادا کرنے سے دستبردار ہو منصب کہ تم کو دیے ہیں سمجھتے جیسے نبوت اور رسالت اور ہدایت اور معرفت اور خلافت کبریٰ اور قضا اور افتاء اور احتساب اور تعبد اور ولایت اور سوا ان کے جو میں پھر کچھ نہ ہو اور محنت کر اللہ تعالیٰ کے یاد کرنے میں **وَالِی** **رَبِّكَ فَارْغَبْ** اور اپنے پروردگار کی طرف رغبت کر اور بدل لگا ایسا پروردگار جسے تجھ کو کس طرح سے پرورش کیا اور ایسے کمال کو پہنچایا کہ کسی گنہگار آدمی سے میرا سوا اور رسول کے اسکے سیکو اپنی نظموں میں جگہ مت دے اور جسے مفسر و تفسیر اسکے معنی دے کہ ہیں کہ جب فرض نماز سے فارغ ہو تو دے کے واسطے ہاتھ اٹھاؤ اور صلوات لکھا ہے کہ جب التعمیات کے پڑھنے سے فارغ ہو تو کو اپنی دنیا اور آخرت کے واسطے دعا کر آب یہاں پر باقی رہا ایک سوال کہ عربیت کے واقف کا ذکر کرتے ہیں وہ یہ کہ کلام شریعہ کو مضارع کے صیغے سے اور اسکے مطلقہ کو موصیہ و وضعنا اور وضعنا کو ماضی کے صیغے سے کس واسطے ذکر کیا اس کا جواب میں تفسیر میں اشارہ کیا گیا ہے کہ شرح صدر کا پہلی نعمت ہے بلکہ سب نعمتوں کی بطن ہے تو ہر نعمت و انتظام انکار می کا اسکی نفی پر لائے اور مضارع کے صیغے سے ذکر کیا تاکہ شرح صدر کے بعد اور دام پر دلالت کرے اور وضع اور رفع فرعی نعمتیں ہیں اور پہلی کثرت کے سبب حاصل ہوئی ہیں اس واسطے انکو ایسے صیغے سے ذکر کیا کہ اتنا پر دلالت کرے اور اس ترکیب میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہوا کہ شرح صدر کے سبب وضع اور رفع سے بھی فرغت پائی جتنے جب شرح صدر کا کیا تو وضع اور رفع دونوں عمل میں آچکے اور ہو چکے اس واسطے کہ وضع اور رفع اسی شرح صدر کا ثمرہ ہو اور اس کا حاصل ہو

سُورَةُ التِّينِ

یہ سورت ملی ہو اس میں آٹھ آیتیں اور چونتیس کلمے اور ڈیڑھ سو حرف ہیں اور اس سورہ کا نام سورہ تین اس واسطے رکھا ہے کہ تین عرب کی لغت میں انجیر کے پھل کو کہتے ہیں اور انجیر فائدہ مند و بخشنے والا اور حیون میں سب میوؤں سے جامع ہے جیسے آدمی کا بدن سب بدنوں سے جامع ہے اور اسی جامعیت کے سبب مستحق فیضان وحی کا ہوا ہے کہ جامع کلمات کا ہر پس مشابہ ہے قرآن کے لفظوں کے ساتھ کہ سمیٹنے والے بہت اسراروں کے ہیں اور اس سورہ میں ثابت کرنا شروع اور معاد کا یعنی آخرت کا کمال تاکید کے ساتھ منظور ہے اس لیے اس سورہ کے کیا اعتبار میں چار قسمیں ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْتِّينِ قسم ہے انجیر کی اور انجیر کو اور میوؤں سے ایک خصوصیت ظاہری ہے اور ایک خصوصیت باطنی اس وجہ سے کہ ظاہری خصوصیت یہ ہے کہ وہ غذا ہے اور دوا بھی ہے اور گھیرہ بھی ہے اس واسطے کہ وہ ایک چیز ہے لطیف مرتبہ الحکم میں طبع اور کرم و مدد کو بدن اندر سے پسینے کی راہ نکال دیتا ہے اس لیے واسطے باوجود ذکر کے تب کو مفید ہے اور طبع کو تحصیل کرنا اور کرم سے پاک کر دینا ہے اور بدن کو مولا کرنا ہے اور سب کو کھول دیتا ہے اور رفع کرنے میں کبد اور طحال کے سدوں کو بے نظر ہو کر اور ایک عجائبات میں میوے یہ کہ سب کھانے میں آتا ہے کوئی چیز پھینکے کے لائق نہیں رکھتا قرآن کی طرح بالکل

تہمید

س ع

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ح

منفری منفری ایسا چھلکار کھتا ہے کہ کھانے میں آوے نہ کھلی رکھتا ہے کہ چھینکی جاوے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک طباق بھرا ہوا انجیروں کا بطور ہدیے کے لایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ انہیں سے نوش جان فرما لے اور یاد و نگو بھی ششاد فرمایا کہ کھانا کھینکے یہ وہ گھٹلی نہیں کہتا اور بہشت کے میوے بھی ایسے ہی ہیں سو اسکو کھاؤ کہ لو اس کے مادی کو دفع کرتا ہے اور قیصر کے در کو نہایت مفید ہے اور حضرت امام علی صومسی رضارضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہمیشہ انجیر کھانا گندہ دہنی کو دفع کرتا ہے اور سر کے بالوں کو بڑھاتا ہے اور فالج سے امن دیتا ہے اور عجیب سے اس میوے کے ایک یہ ہے کہ ہر ایک لقمے کے بنایا ہونے چھوٹا نہ ہوتا کہ کھانے والے کو کسی طرح کی محنت اور مشقت نہ ہو اور وہ جو اسکی باطنی خصوصیت میں ہیں سو ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ میوہ کمال والوں سے نہایت مشابہت رکھتا ہے کہ ظاہر اور باطن اسکا ایکساں ہے سو واسطے کہ گھٹلی رکھتا ہے نہ چھلکا بخلاف اور یہ ہے کہ باہر کا گنے کھانے کے لائق ہے اور اندر کا چھینکے لینے کے قابل دوسرے یہ کہ اس میوے کا عجیب درخت ہے کہ اپنے کمال کو قبل دعویٰ کے ظاہر کرتا ہے کہ اول پھلتا ہے اور پچھے پھوٹتا ہے بخلاف اور میوے کے درختوں کے کہ اول انکے پھول پتے ٹھکے ہیں پھر پھل سے میوہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ درخت صفت ایشاد کی رکھتا ہے کہ اول غیور فائدہ پہونچاتا ہے بعد اسکے اپنی آراستگی اور فائدے کی تدبیر کرتا ہے اور دوسرے درخت معاملہ دار لوگوں کی طرح سے ہیں کہ اول اپنا بھلا کر لیتے ہیں اسکے بعد اور وہ کو فائدہ پہونچاتے ہیں اور ایک یہ بھی ہے کہ جس قدر فیض یہ میوہ رکھتا ہے اور میوے میں نہیں ہے کہ ایک سال میں کئی بار پھلتا ہے اور باوجود ان سب باتوں کے اس میوے کے درخت کو ایک بڑی مناسبت ہے انسان سے کیونکہ جب حضرت آدم علیہ السلام کی بہشت میں بسبب تقصیر ہو جانے کے بہشتی پوشاک انکی آٹماری گئی اور ٹھکے رہ گئے تو گھبرا کر جس درخت کے نزدیک گئے کہ انکے پتے لیکر ایسا تان بٹھالیں وہ درخت اونچا ہو گیا اور پتے انکو نہ دیے اور حیا خیر کے درخت کے پاس گئے تو یہ اونچا ہوا تب انھوں نے اسکے پتے بہت سے توڑ کر اپنی شرمگاہ کو چھپایا اور بعضے کسان لوگ یعنی جتنی کرنے والے کہتے ہیں کہ کامل چھاؤ وہ ہے کہ حسین بن حیرین موجود ہوں جڑ اور ڈالیان اور پتے اور پھول اور میوہ اور گھٹلی اور گوند اور چھال اور چھلکا اور غیرہ جیسے کھجور کا درخت کیے دسون چیزیں اس میں موجود ہیں اور جس درخت میں ان دس چیزوں کم ہوں وہ درخت ناقص ہے پس انجیر گھٹلی نہیں کھتا ہے تو چاہیے کہ وہ ناقص ہو جواب سکا ہے کہ یہ نقصان عین کمال ہے کیونکہ گھٹلی کھلے کھانے کی چیز نہیں ہے چھینک لینے کی چیز پس ہونے سے اسکے نہ ہونا بہتر ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ جناب باری نے اسکی جہت پر یعنی سب میوے کی خوبیاں اس میں موجود ہیں اور فائدہ پر اور بے ضروری پر نظر فرما کر اسکی قسم کھائی ہے اور اسکی مناسبت کو جو انسان کی جامعیت کے ساتھ رکھتا ہے رعایت فرمائی ہے

وَالزَّيْتُونِ اور زیتون درخت کی کہ پھل کو بھی اسکے زیتون کہتے ہیں اور وہ بھی جامع یعنی جمع کرنے والا ہے بہت فائدہ دینا ہر مین بھی اور باطن میں بھی پھر وہ جو ظاہر کے فائدے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ جب پھل کو اسکے سر کے مین اچار بنا کر استعمال کرتے ہیں تو معدہ کو قوت دیتا ہے اور بھوک کو بڑھاتا ہے اور زیتون کا پختہ پھل کھانے سے بخوبی سیری حاصل ہوتی ہے اور بدن کو موٹا کرتا ہے اور قوت باہ کو بڑھاتا ہے اور اگر زیتون کی گھٹلی کا منفر جڑی اور آٹے مین ملا کر کوڑھی کے بدن پر ملین تو کوڑھ دفع ہو جاتا ہے اور اگر زیتون کے شہرہ کا عورت فرجہ کیو تو بچہ دان کا بہنا میوقوف کر دیتا ہے اور جڑ نمک پانی مین کر زیتون کا پھل ڈالے ہوں اگر اسکی کلی کریں تو دان تو انکی جڑ کو مضبوط کرتا ہے اور جو کچھ انجیر مین فائدے سے جمع ہیں کہ غذا بھی ہے اور میوہ بھی ہوا اور وہ بھی ہر وہی فائدے زیتون مین بھی موجود ہیں کچھ زیادتی کے ساتھ اور سے فائدے یہ ہیں کہ زیتون کا سالہا سال تک فائدہ باقی رہتا ہے اسطوریہ کہ جس قدر کہ اس میں کچھ جڑیں ہیں اسکا تیل بنتا ہے اور اسکو زیت الاذفاق کہتے ہیں کہ قندیلوں اور چراغوں مین جلائیے کام آتا ہے اور روشنی اسکی نہایت صفا اور لطیف ہوتی ہے اور خیر و نیک تیل کی ویسی دشتی نہیں ہوتی اور جو پختہ ہو تو اسکا بھی تیل نکالتے ہیں اسکو زیت الطیب کہتے ہیں کہ خوشبو دار ہوتا ہے اور فائدہ بخشنے مین نظیر ہر اودھ لکچ کے دفع کرنے کے واسطے اور سردی اور اسہال کے واسطے خاصیت ازلی کے تیل کی رکھتا ہے اور مینے مین اور لپے مین مین کل مکی مانند ہے اور شرمی اور جرمہ اور تو باورسہد اور بالونکی سیاہی اور در قیصر آں اور وجہ مفصل و رسل و رطوبت غلیظہ کو کھلکھن میں ہونے کی بہت مفید ہے اور اگر کچھ کھلے پر لگائے تو بہت فائدہ کرتا ہے اور جو خصوصیتیں کہ باطن میں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ جب اسکا تیل بننا ہو تو کمال نورانیت اور چمک

نیز کو فائدہ دیتا ہے

پیدا کرتا ہے اور اس سبب سے یعنی باطنی خصوصیت کے کمال والوں کے ساتھ نہایت مناسبت رکھتا ہے کہ جیسا کہ حیات کے پھل کو ریاضت کے
کھربا میں گلا کر روح کے لطیف کرنے میں کوشش اور جانفشانی کر کے نہایت نرمی اور لطافت پیدا کرتے ہیں تو بڑی نورانیت اور
روشنی حاصل ہوتی ہے اور باوجود اس بات کے تیل اسکا دھوونکی سیاہی سے پاک ہوتا ہے اور روح کا ملکی نورانیت کی مانند بخلاف اور تیلوں کے
کہ باطل ریاضت کرنے والوں کی طرح سے ملی ہوئے دھوونکی سیاہی سے ہوتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ فکر اور استدلال والوں سے کمال مناسبت
رکھتا ہے کہ معلومات کے احوال کو فکر کی قوت میں ڈال کر گلاتے اور دہناتے ہیں تاکہ روشنی اور چمک پیدا کرے اور چیزوں کی حقیقت دریافت کر
میں چراغ کی روشنی کی طرح کام میں لاویں اور یہ بھی ہے کہ کمال مناسبت رکھتا ہے قرآن کے لفظوں سے کہ جیسا کہ معنوں کو لفظوں کی آمیزش
سے علیحدہ کریں تو حقائق الہی کے نوکی تالیش اور روشنی دکھاتا ہے اور یہ بھی ہے کہ کوئی درخت دنیا میں اتنی بڑی عمر نہیں رکھتا جتنی کہ یہ درخت رکھتا
ہے کہ فلسطین جو ایک شہر مشہور و معروف ہے اقلیم شام میں ان زیتون کے جھاڑیوں تانیوں کے ہاتھ کے لگائے ہوئے اب تک موجود ہیں کہ وہ
سکندر کے زمانے میں اس ملک کی طرف آئے تھے پس ہر درخت کی عمر ان درختوں میں سے آج کی تاریخ تک دو ہزار برس کے قریب ہوئی ہے
اور یہ بھی ہے کہ بہت پیدائش کی جگہ اس درخت کی شام کا ملک ہے کہ جگہ انبیاء اور اولیاءوں کے رہنے کی ہے اور یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم
علیہ السلام نے اس درخت کے لیے برکت کی دعا کی ہے اور یہ بھی ہے کہ قرآن مجید میں اس درخت کا نام شجرہ مبارکہ فرمایا ہے اور یہ بھی ہے کہ اہل نفس نے لکھا ہے
کہ جو کوئی اپنے کو خواب میں دیکھے کہ زیتون کے پتے ہاتھ میں لیے ہو اسکو خوشخبری ہے کہ عروۃ الوثقی یعنی شریعت کی سیدھی راہ اس کے ہاتھ آگئی اور ایک
مریض ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے پاس کہ رئیس المعبرین یعنی سردار تعبیر کرنے والوں کے تھے کہ کہا کہ مجھ کو خواب میں بتایا ہے کہ دونوں لایح کے کہا
ابن سیرین نے کہا کہ زیتون کے پھل کھا کہ اس کے حق میں قرآن شریف میں کاشرقیۃ ولا غربیۃ وارد ہوا ہے اور حدیث شریف میں ہے کُلُوا
من الزيت وَاذْهَبُوا بِهِ فَاِنَّهُ مِنْ شَجَرَةِ مَبَانِکَ یعنی کھاؤ زیتون کا تیل اور بدن پر ملو اسکو کہ وہ برکت ملے درخت کا تیل ہے جو کلام کا
یہ ہے کہ اس قسم میں ترقی واقع ہوئی ہے پہلی قسم کی نسبت یعنی پہلی قسم میں انجیر کو یاد فرمایا تھا کہ ظاہری فائدے رکھتا ہے بغیر باطن کی نورانیت کے اور اس
قسم میں زیتون کو یاد فرمایا کہ ظاہری فائدوں کے ساتھ باطن کی نورانیت بھی رکھتا ہے تو انسان کی مثال سے اسکو مناسبت زیادہ ہے **وَوُضِعَ الْبَیِّنَاتُ**
اور قسم ہے جھاڑیوں والے پہاڑ کی سمجھا جاتا ہے کہ طور لغت میں پہاڑ کو کہتے ہیں اور پہاڑ دو قسم کے ہیں ایک جھاڑیوں والے کہ انہیں چشمے جاری ہوتے ہیں
بسیب س بانی کے طرح طرح کے جھاڑیوں کہتے ہیں جیسے اخروٹ اور جرجر و بجلی اور انجیر اور زیتون اور دوسرے بڑے بڑے درخت جیسے سال و رسا کو ان خود
یعنی آپ ہی آپ پیدا ہوئے ہیں اور دوائیں جیسے عقاقیر اور مصالح گرم جیسے لوہا بلبلہ وغیرہ اور جدوار یعنی زربلی و زہر اور لاکھوں بوٹیاں نقصان کرنے
والی اور فائدہ بخشنے والی نمودار ہوتی ہیں اور جانور عجیب جیسے پہاڑی بکرے نہایت بڑے بڑے اور ہرن جیسے مشک نکلتا ہے اور مرغ زین اور بک
سوا اور بہت جانور عجیب غریب ان پیدا ہوئے ہیں اور قسم سے مہملوں جیسے بلور و شیش و بہت سی چیزیں اس قسم کی اسمیں پیدا ہوتی ہیں پس
جامعیت ایسے پہاڑ کی نہایت عالی مرتبہ میں ہے کہ نباتات بھی اسمیں موجود ہیں اور حیوانات بھی اور ارواح جناتی بھی مثلاً دیو پری کے ایسے پہاڑوں پر
بہت ہوتی ہیں اور ان چیزوں کے فائدے کی امید پر بہت سے آدمی بھی وہاں رہتے ہیں پس ایسا پہاڑ کہ ایسے عجائبات کا مجمع ہو کہ ہر ایک عشر عشر اسکا
کسی جا پر معلوم نہیں ہوتا لیکن باوجود جمیع کے پہاڑ جھاڑیوں اور تہائی آبی سے خالی ہے جب ایسے پہاڑ میں تجلی آتی ہے حاصل ہوتی تو جامعیت کا مل کے واسطے
حاصل ہوتی سو اس قسم کا پہاڑ جھاڑیوں والا ایک پہاڑ ہے میں اور مصر کے راس پہاڑ کو فلسطین کہتے ہیں اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
کو اس پہاڑ پر تجلی آئی سے سرور کیا اور آوازیں انا اللہ رب العالمین کانے کان میں پہونچایا اور طبعی کامر تہا اس پہاڑ پر انکو حاصل ہوا اور بعد اس
کے بھی حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جا کر اسمیں مناجاتیں کی ہیں اور چلے کھنچے ہیں اور عبادتیں کی ہیں اور تورات کی تحفیان بھی جناب الہی سے
اس پہاڑ پر انکو عنایت ہوئی ہیں پس پہاڑ اور جانور و ظاہر کی جامعیت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روحی اسرار و کلا اور انکی عبادت کی نور و ن کا بھی جبرج

اُس نے والا ہوا اور جس نور اور سر کرنے کے اس پہاڑ میں تجلی فرمائی تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی پیش کیا تھا اس قدر کہ پہاڑ پر اسکا مستقیم اور باقی رہا کہ علی
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر مآن یعنی قرون اور زمانوں تک قرب حاصل کرے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تابعداروں اور احکام شرعی امداد ہونے میں کافی ہوا
 پس شروع اور انتہا نور موسیٰ کی کہ تمام نبی اس پہاڑ سے نور پائی اور کہ اس سے پہاڑ تھا اسبواسطے اس قسم میں پہلی قسم بھی ترقی فرمائی
 کہ جنوزیتوں میں یہ وہ نور عصری ہو اور جس نور نے اس پہاڑ پر تجلی فرمائی اور اسکو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور آتی تھا کہ علی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کہ یعنی قرون
 اور نہ توں تک تشریف لے گئی باقی رہی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نکالات کے جہاز کو ابلا با د تک ترو تارہ رکھتا ہو کہ خشک پہاڑ کہ انہیں پانی نہ جھلا
 تو وہ سوا آدمی کے جسم کی مانند ہیں کہ ظاہر میں آدمی نظر آتا ہو اور باطن میں کوئی انسانی کیفیت نہیں کھتا اسواسطے قابل قسم تھے اس سے بچنے کے واسطے
 لفظ سینین کا فرمایا ہر چند اصل تعین طوسین ہر پالی ولے پہاڑ کو بولتے ہیں لیکن عرف میں یہ لفظ حاصل سی پہاڑ کے واسطے ہو چسپ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 تجلی آتی واقع ہوئی تھی اور لفظ سینین کا بنطی قوم کی لغت ہو کہ شام کی اقسام کے بھیتی کر نیوا ہیں اور اس لفظ کو عرب لوگ کسی طرح کے تصرف استعمال کرتے ہیں
 کبھی سینین کہتے ہیں کبھی سینا سین کے ساتھ چنانچہ سورہ قنقلہ میں واقع ہو اور کبھی سینا سین کے زیر کے ساتھ چنانچہ ابو عمرو و نافع اور ابن کثیر نے ہیں
 اور بعض مفسرین نے کہا ہو کہ مراد انجیر سے اصحاب کہف کی مسجد ہو کہ اسکے گرد انجیر کے جھاڑ بہت ہیں اور مراد زیتون بیت المقدس کی مسجد ہو کہ گرد گرد کے
 یہ درخت کثرت سے ہیں اور بعضوں نے کہا ہو کہ زیتون مراد زیتا کا پہاڑ ہو کہ وہ بیت المقدس مشرق کی طرف واقع ہو بلند ہو مسجد اقصیٰ سے اور حدیث تشریف
 میں آیا ہو کہ جب ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ازواج مطہرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہن بیت المقدس کو تشریف لے گئیں اور
 مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھ کر فارغ ہوئیں تو مسجد نکلا کہ طور زیتا پر تشریف فرما ہوئیں اور وہاں پر بھی نماز پڑھی پھر اس پہاڑ کے کنارے پڑھ کر ہوا کہ ارشاد کیا کہ
 اسی جگہ سے لوگ قیامت کے دن متفرق ہونگے کچھ بہشت کو جائیں گے اور کچھ دوزخ کو اور یہ وہی پہاڑ ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہاں آسمان پر
 ہیں اور اس مکان کی نصاریٰ بہت تعظیم کرتے تھے اور کرتے ہیں اور اس پہاڑ کے سر پر ایک فرنگ نے کہ اسکا نام ہیلنہ تھا ایک کنیسہ بنایا تھا اور اسکے پاس
 ایک قبہ بنایا تھا کہ اسکو مصعد عیسیٰ علیہ السلام کا کہتے تھے یعنی عیسیٰ علیہ السلام کی چڑھنے کی جگہ کہ ہوتے ہوتے وہ کنیسہ ڈھکیا لیکن بالکل اس پہاڑ میں نہیں
 کا درخت ہو کہ قریب اسکے ایک مسجد بنائی ہو اور اس مسجد کے پائین میں ایک غار ہے صاف کہ بہت لوگ اس مکان کی زیارت واسطے جاتے ہیں اور اس درخت کو
 خزنہ بنہ الغرہ کہتے ہیں اور جب سلطان صلاح الدین بیت المقدس کو فرنگیوں کا تھم سے فتح کر لیا تاہم زمین طور زیتا کی شیخ احمد حکامی کو اور شیخ علی
 حکامی کو برابر آدھوں آدھ تقسیم کے وقف کر دی اور یہ قصہ تشریف فرما ہوئی چھ کی سال پانچ سو چوراسی میں واقع ہوا اور وہ زمین اب تک قرون و نون
 اولاد کے ہاتھ میں ہو کہ اس صوت میں اول اس جگہ کی قسم کھائی کہ اصحاب کہف کی ولایت کے لوگ کی جا ہو اور لوگ پہلے گروہ ہیں اور ان کے فنا کی راہ
 علی بن بعد اسکے انوار نبوت عیسیٰ کی جا کی قسم یاد فرمائی بعد اسکے انوار موسیٰ کی جا کی قسم کھائی بعد اسکے فرماتے ہیں **وَهَذَا الْبَلَدُ**
الْأَمِينُ اور اس شہر مانت والے کی یا امن والے کی اور مراد اس شہر سے مکہ معظمہ کا شہر ہو کہ جامعیت میں نہایت کو پہونچا ہو اس لیے کہ ہر شہر قسم قسم کے
 لوگوں کو جیسے سپاہی اور سوداگر اور پیشے والے اور غنی اور فقیر اور عورت اور مرد اور سوا اسکے اور قسم قسم کے چیزوں کو جامع ہوتا ہو جیسے بادشاہ اور حاکم اور کھانا
 مبتکر اور مقام شہدا اور قبور اولیا اور انبیاء کی اور عبادت خانے اور مسجدیں انہیں ہوتی ہیں اور طرح طرح کی بوٹیاں اور قسم قسم کے جانور پرند اور چیزیں زمین
 پاتے ہیں لیکن کسی شہر میں بیت المدیغی خدا کا گھر ہمیشہ تجلی آتی کے آئینہ کی جگہ ہو اور سب مخلوق کی عبادت کا قبلہ زمین ہو مگر ہی ایک شہر یعنی مکہ معظمہ
 کہ بزرگی بھی اسکو نصیب ہوئی ہو اور اس سبب اسکو جامعیت کامل حاصل ہوئی ہو اور ان سبب حقوق کے ساتھ پیدا ہونے اور نبی ہو خاتم الانبیاء
 صلی اللہ علیہ وسلم کی جا ہو پس جامع ہو محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرکار اور اس جناب کی نبوت اور ولایت کے نور سمین ظاہر و باطن ہیں اندر وہ نبوت
 اور ولایت نہایت جامع دوسری جنوبتون اور ولایتون سے ہو پس اس قسم میں بڑی ترقی ہو گئی جمعیت کی کمالی قسموں کی نسبت گویا کہ جمعیت ایسی
 جمعیت ہو کہ سب عالم اسفل کے اور عالم علی کے سرزوں کو اور کھید و نکو اپنے اندر جمعیت لیا ہو اور خلق میں لا ملا دیا ہو اور شہر مکہ ایک شہر ہو لہذا انبیاء و اسکا

ح

نور انوار

زیادہ چوڑا ہے اور پہاڑ اگر دائرہ کے قلعے کی مانند واقع ہوئے ہیں اور ان پہاڑوں کے ہونے کے ساتھ بعض طرف دیوار شہر سپاہ کے طور پر بنائی ہو
 موجود دیوار کے مشرق کی طرف ہے وہ باب معلات کی دیوار کے مشہور ہے کہ مقبرہ شریف اس شہر کا ہے اور وہ دیوار کے مغرب کی طرف اور کچھ شمال کی طرف
 مقابل مدینہ مقدسہ نبویہ کے ہے اسکو سور باب الشبیکہ کہتے ہیں اور جو دیوار کہ بین کی طرف ہے اسکو سور باب الیمین اور سور باب الماجن بھی کہتے ہیں اور تعمیر
 ان دیواروں کی آٹھ سو سولہ میں حکیم سے وہاں کے شریف کے کہ سید حسن بن عجلان تھا واقع ہوئی اور طول اور عرض اس شہر کا استقدر ہے
 کہ باب معلات سے باب جن تک چار ہزار سو بہتر گز ہے اور باب معلات سے شبیکہ تک بھی اتنا ہی ہے مگر دو سو بیس گز زیادہ ہے اور اگر دائرہ کے دو پہاڑ ہیں
 کو ابوبیس کہتے ہیں اور دوسرے کو کہ وہ سنگ سرخ کا ہے مقابل ابوبیس کے قیقان کہتے ہیں اور ان دونوں پہاڑوں کو شبیں کہتے ہیں
 ابوبیس کو خشب شرقی اور قیقان کو خشب غلی کہتے ہیں اور کہ معظمہ میں عمارتیں بہت ہیں اور بہتے چشمے اور چشمہ دارکنون اور قفق حوض
 اور حمام بہت ہیں چنانچہ فاکہی کے زمانے میں کہ اس مقام کا مورخ ہے ملاحظہ فرمائیے اور اس شہر کو دو قسم ٹھہرایا ہے ایک معلات ایک سفلفہ اور
 دارالخیران کہ نزدیک کوہ صفا کے دہنے طرف مکہ معظمہ کی حد ہے معلات کی ہے اور دارالعجا کہ بائیں طرف مکہ معظمہ کے ہے انشائی حد سفلفہ کی ہے اور شہر مکرم
 اور معظم حجاز کی ولایت میں داخل ہے اور وہ ولایت درمیان میں ولایت شام اور عراق اور مصر اور یمن کے واقع ہے اور اس ولایت میں کئی شہر داخل ہیں چنانچہ
 ایک یمن سے یہی شہر ہے اور ایک مدینہ منورہ اور ایک یامہ اور بہت پرگنوں میں ان تینوں شہروں کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اور مکہ معظمہ کا بعضی طرف سے
 دس منزل ہے خصوصاً جو سرحد کہ بین کی طرف واقع ہے اسکو ضحکان کہتے ہیں وہ مکہ معظمہ سے دس وڑ کی راہ ہے اور بعضی طرف سے کم ہے جیسے مدینہ مکرم کی
 طرف کہ سرحد اس طرف کی ایک گالوں ہے کہ اسکو خبادہ بن صیفی کہتے ہیں اور وہ ایک گالوں ہے درمیان عسفان اور مکہ کے ڈیڑھ منزل پر ہے اور عراق کی
 طرف ایک گالوں ہے کہ اسکو عیر کہتے ہیں وہ بھی اسقدر ہے اور اگر مکہ معظمہ کی حد حرم کی ہے کہ وہاں شکار کرنا اور دخت کا نادرست نہیں ہے اور اگر
 اتفاقاً کسی نے وہاں شکار مارا یا جھاڑ کا ٹاٹا پس کفار آتا ہے اور حد حرم کے دروازے سے مسجد الحرام کے کہ مشہور باب بنی شیبہ ہے دو میناروں تک
 کہ عرفہ کی طرف حرم کی حد پر کھڑے ہیں سبستیس ہزار دو سو دس گز ہے اور باب معلات انھیں دونوں میناروں تک پستیس ہزار تراسی گز ہے اور عراق
 کی طرف ان دونوں میناروں تک کہ راہ پروادی نخل کی بنائے ہیں ستائیس ہزار ایک سو پانچ گز ہے اور باب معلات سے انھیں دونوں میناروں
 چھپیس ہزار پچیس گز ہے اور مدینہ مکرم کی طرف کہ مدینہ منورہ کی سمت کو واقع ہے حد حرم کی بارہ ہزار چار سو بیس گز ہے اور بین کی طرف دیوار باب ہرم کے حرم
 کی حد نشان تک چوبیس ہزار پانچ سو نو گز ہے اور دیوار سے باب الماجن حرم کی حد کی علامت تک اسی طرف کو کہ وہ بھی بین کی طرف ہے بائیں ہزار آٹھ سو
 چھتر گز ہے اور حساب کی رو سے حرم کے دور کو سبستیس کوس لکھا ہے اور امداء علم اور خصوصیات سے حرم کی دسے ہیں جو مذکور ہوئیں یعنی شکاری جانوروں کا
 نہ وہاں شکار کرنا درست ہے اور نہ سیالہ و پانی سے ہانکنا اور نہ دخت اور نہ ہوا کا کٹنا اور کھیرنا اور نہ پتے جھاڑ یا سب جائز نہیں مگر ذرا خورسنا کو
 کی ضرورت کے واسطے جائز رکھا ہے اور یہ بھی ہے کہ اس جاگہ آدمی ارادہ کرنے سے گناہ کے پکڑا جاتا ہے سو اگر وہ مکانوں کے اور عبادت اور بندگی وہاں کی
 بہت ثواب رکھتی ہے چنانچہ حسن بصری رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ ایک روز مکہ معظمہ کا برابر لاکھ روزوں ہے اور ایک دم دینا اس مکان مبارک میں
 برابر لاکھ دم کے ہے اور حاکم کی مستدرک میں ابن نجاس نقل کی ہے کہ حسات الحرم کل حسنة بمائة الف حسنة یعنی ہر نیکے حرم میں کی ہفتی
 ہے برابر لاکھ مئی کے ہے اور یہ بھی ہے کہ جو کوئی مکہ معظمہ میں مریگا شرف اور بزرگی اسکو حاصل ہوگی چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ من مات بکلمۃ بحسۃ اللہ تعالیٰ
 فی الا مین یوم القیمۃ یعنی جو ملے میں اٹھا وگا اسکو اللہ تعالیٰ قیامت کو اس ملاوں میں آویہ بھی حدیث شریف میں ابن عمر سے واقع ہے کہ مائت
 بمکلفۃ فکما مات فی السماء الدنیا یعنی جو کوئی مرا مکہ معظمہ میں تو گویا کہ مرا دنیا کے آسمان پر اور نشانیاں عجیب و غریب وہاں نظر آتی ہیں اگر وہ
 جیسے بھڑیا یا چیتا کسی جانور کے پیچھے دوڑتا ہے اور وہ جانور جب حرم کی حد میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ زندہ بچھڑ جاتا ہے اور اگر حرم میں داخل نہیں ہوتا اور
 بہت لوگوں نے حرم کی حد میں ہرن کوئی اور بڑا جانور کو ایک جگہ لے دیکھا ہے اور یہ بھی ہے کہ ہرن سے جب دڑے ہوئے بیت اللہ کے قریب آتے ہیں

مکہ مکرم کی حد

تو کچھ اور کچھ اور کھپٹ جائیں اور خانہ کعبہ کے اوپر سورنہیں جائے بات ہمیشہ لوگ کچھتے ہیں اور یہ بھی ہو کہ پانی زفرم کے گنوں کا شب برات کو جوش کرتا ہو
 اور یہ بھی ہو کہ زفرم کے پانی میں ایک خاصیت ہو کہ اس کے پینے سے سیری حاصل ہوتی ہو جیسے کھانا کھانے سے حاصل کلام کا یہ کہ شہر مبارک بسبب
 کمال جامعیت کے نہایت عالی مرتبہ کو ہو چکا ہو اس واسطے اس شہر میں اسی شہر کی قسم پر ختم فرما کر مطلب کو ارشاد کرتے ہیں کہ **لَقَدْ خَلَقْنَا**
الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ یعنی قسم ان چاروں چیزوں کی اس بات پر کہ کہہ کر مقرر ہوئے پیدا کیا انسان کو بہت اچھی صورت اور ترکیب
 میں اس واسطے کہ اگر ظاہر اس کا دیکھے تو کمال حسن اور جمال کے ساتھ موصوف ہو قد اور قامت میں اور دوسرے اذاموں کی خوبی اور برابر میں گردن اس طرح
 نہ بہت لمبی نہ اونٹ کی ہسی نہ بہت چھوٹی ہو کچھو کی ہسی ناک اس کی نہ ایسی لمبی جیسے ہاتھی کی سو نہ بھناور چو پاؤں کی طرح بے معلوم اس طرح سب
 اعضا میں فکر کیا جائے اور خوبی اور حسن اور جمال دریافت کیا چاہیے اس واسطے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے زمانے میں ایک شخص نے اپنی عورت سے
 کہا تھا کہ ان لوگوں کوئی احسن من القمrandت طالق مایعنی اگر تو چاند سے اچھی نہ ہوگی تو تجھ کو میں طلاق دی سب علماء اس وقت کے حیران ہوئے
 اور طلاق پڑنے کا حکم دیا جب استفتاء امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے پاس پہنچا فرمایا طلاق واقع نہیں ہوتی اس واسطے کہ اس کی عورت انسان ہو اور
 انسان کو حق جل علانیٰ فرمایا ہو کہ میں اچھی صورت میں اس کو بنایا ہو اگر چاند کی صورت اس سے اچھی ہوتی تو احسن تقویم اس کی تعریف میں کیوں
 فرماتا ولعم ما قبل ما انت ما دسحا یا من یشبہها بالشمس والبدن لا بل انت ہاجبھا من این للشمس خال فوق وجنتھا ومصحفک
 من نظام الدار فی فیھا من این للبدن اجناسی مشککہ بالیض والفقیر یجری فی حواشیھا یعنی نہیں ہو تو تعریف کرنے والا امی وہ شخص جو
 تشبیہ دیتا ہو انسان کو آفتاب و راہتاب سے بلکہ تو جو کہ نہو الا ہو اس کا کہان ہو آفتاب کے تل خسار یا اور منسے میں لڑی موتیوں کی منہ میں اس کے
 کہان ہو چاند کے پلکین سرمہ والیان جاد و بھری اور فتح اور نصرت جلدی ہو کناروں میں اس کے آونظاہر بات ہو کہ چاند میں سوار روشنی اور چمک کے
 کچھ اور نہیں ہو اور یہ نسخہ جامع ہر نقاشی کی نزاکتوں کا اور طرح طرح کی شکلوں کا چنانچہ کہا گیا ہو ۵ من ماہ نذیدہ ام کلہ وارہ من سر نذیدہ ام قبان
 پوش یعنی میں چاند نہیں دیکھا تو پی رہے ہوئے اور سر کو نہیں دیکھا میں قبل اپنے ہوئے ہا اور اس سبب بھی ہو کہ کوئی صورت دنیا میں لائق عبادت
 لیسر کے نہیں ہو جیسے آدمی کی صورت ہو کہ قیام اور کوع اور سجو سب سے ہو سکتا ہو اور اگر اس کے کلبیان تفصیل کے ساتھ کیا جاو جیسا کہ
 علم تشریح میں بیان ہو تو اس کو دفتر کے دفتر چاہیے اس واسطے اس بیان خاموش ہونا اور زبان قلم کو روک کھنا بہتر ہو اور اگر اس کے ہاتھ کے مضی کو غور
 کریں تو چار عالم اس نسخہ جامعہ میں ملتے ہیں عالم شہوت کا اور عالم غضب کا اور عالم دہم کا اور عالم خیال کا اور ان چاروں عالم کو غیبی حاکم کے حکم کا مستحق
 تا بعد کیا ہو اور اس حاکم کو شمس کے نورانی مشعل سے آنکھوں کی روشنائی بخشی کر بھلے بڑے کو اس نور سے پہچان کے پھر جب حاکم اس حاکم کا ان چاروں عالم پر
 غالب ہوتا ہو تو آدمی بڑے مرتبہ کے کمال اور جامعیت کو پہنچتا ہو اور جو چیز کسی سے عالم متفرق میں اس کے حاصل ہونے کی توقع نہیں ہوتی ہو اس نسخہ جامعہ
 سے کہ انسان ہو حاصل ہوتی ہو جیسے مجنوں کی خاصیت کہ کسی چیز میں اس کے اجزائوں سے وہ خاصیت حاصل نہیں ہوتی لیکن غلبہ اس حاکم کا
 غلبہ ہو اور آسمانی توفیق سے ہوتا ہو اس واسطے کہ کسی کو نہیں ہوتا چنانچہ فرماتے ہیں **ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَلْفَ بَعْرٍ** یعنی اسے ایک سو ہزار بار لوٹ کر
 اس قدر نوازا تھا اس کے تصور کر نیے عقل کے اور اس کے دیکر عیا جیسے شہوت اور غصہ اور دہم اور خیال کے کارخانے کے انتظام میں اس قدر سہولت
 نیچے سے نیچے کہ چاروں کون مرتبہ سے بھی گذر جاتا ہو اور شہوت اور غصہ کے حال میں ایسا پچس جاتا ہو اور پچس میں دہم اور خیال کے ایسا بندھ جاتا ہو کہ اس کا
 مرتبہ بھی ہو ذلیل مخلوق سے بھی زیادہ ذلیل ہو جاتا ہو اس لیے کہ دوسری مخلوقات کو جو کمالات حاصل کر نیکی شغوا و میں ہو تو کڑ اور مادہ حال بھی نہیں ہو
 اور اس مخلوق کو مادہ کمالات حاصل کر نیکی شغوا و میں ہو تو کڑ اور مادہ حال بھی نہیں ہو
أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ الْمَاءَ يَنْزِلُ فِي الْبُقْعَاتِ وَأَنْ نَّبْتِئُ بِهِمُ الْبُسْبُورَ اور انہی عقل کو اپنے دہم اور خیال پر غالب کیا **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** اور کام کیے اچھے اور اپنی عقل کو
 شہوت اور غصے پر غالب کیا اور بہت محنت اور کوشش کی **فَلَهُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ** چنانچہ کو فردوری ہوئے انتہا اگر چہ ظاہر نہیں

کوشش انکی پیادری اور بڑھاپے اور موت کے سبب تمام ہو جاتی ہے لیکن جو کیفیت کہ انکی روح میں بسبب بچ جانے جو بہت سے ٹیکوں کی پر مائل ہوئی ہے پر روزیادتی میں ہر اور ہون اور ہر سطح بے نہایت ثواب مقابلے میں اس کے پڑھتے جاوینگے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ جو مسلمان بندہ اپنے حق کے چلن اور طریق پر ہوتا ہے اور وہ طریقہ اس سے بڑھاپے یا مسافری یا بیاری کے سبب چھوٹ جاوے حق تعالیٰ کا تبار الحسنات یعنی نیکی کے لکھنے والے فرشتوں کو فرماتا ہے کہ تمہارا اعمال میں اس شخص کے ثواب کی طاقتوں اور نیکیوں کا کہ ہمیشہ کرتا تھا لکھ دو اور اس کا ثواب رست رو کو مت بلکہ بعض روایتوں میں یہ ہے کہ مرنیکے بعد اس کے فرشتوں کو حکم کرینگے کہ اس کی قبر کے پاس بیچ اور تکبیر اور تحمید مشغول ہو اور وہ مسلسل بندے کے نام لکھو یہاں تک کہ قیامت کے دن جب قبر سے اٹھے تو اس کے انتہا آخر کو لکھو جس میں لاوے اور بعض مفسرین شروع دناہ اسفل مسا فلین کی آیت کو بڑھاپے اور بڑھاپے کی حالت پر قیاس کیا ہے کہ اس حالت میں آدمی کی صورت بدل جاتی ہے اور جو بزرگ ہو چیلے ہو جائیں اور پیٹھ جھک کر گمان سی ہو جاتی ہے اور سیدھا بن قد کا بڑا ہو جاتا ہے اور صلابت اور سر بال سفید ہو کر مبروص یعنی سفید داغ والے کی صورت بن جاتا ہے اور جھڑپاں اس کے چہرے پر پڑ جاتی ہیں تو اس کا چہرہ دیریب معلوم ہوتا ہے اور دانت لکڑی منہ کھنڈر کی صورت بن جاتا ہے لیکن ان معنوں کو تشنہ الا الذین املوا و عملوا الصالحات کی مناسب نہیں ہے بلکہ جب کہ تشنہ کو منقطع کہیں سو اس میں بڑا تکلف ہے اور جو ان آیتوں سے معلوم ہو کہ حقیقت دین کی غالب کرنا عقل کا سر تمام قوتوں پر جیسے شہوت اور غصہ اور ہم اور خیال اور عقل کو نور سے شمع کے روشن کرنا پس دین نگذیب کر نیکی کوئی وجہ جاتی نہ ہے اس واسطے کہ انسان کی معنوی خوبصورتی عین فہم ہے اور وہ حسن ہے کہ سیکو مطلوب اور مرغوب ہے اور اس واسطے اس نگذیب کے رد کے مقام پر فرماتے ہیں **فَمَا يَكُنْ بَاكَ بَعْدَ الْإِيمَانِ** پھر کوئی چیز ہے جو حیل کا باعث ہوتی ہے آدمی باوجود ظاہر ہو اسے ایسے دین کے مقدمات کے جو اوپر بیان ہو چکے ہیں جو حقیقت اپنی صورت معنوی کی معلوم کر لی تو نے اوپر لیا کہ حسن اس صورت معنوی کا موقوف اس بات پر ہے کہ اول عقل کو شمع کے نور سے روشن کر کے پھر اس کو اپنی قوتوں پر حاکم کرے پس کوئی وجہ دین کی نگذیب کی باقی نہ ہے کیونکہ وہ نور دین ہی کا ہے جس سے عقل راہ پاتی ہے اس واسطے کہ عقل مانند بینائی کے ہے اور نور دین کا جیسے آفتاب کی شعاع پھر اگر شعاع آفتاب کی درمیان میں نہ ہو تو بینائی سے اس کے کچھ کام نہیں نکھلا پس دین کا نور انسان کی صورت معنوی کے کمال حاصل کرنے کے واسطے ضروریات سے ہے اور اس طرح کہ انسان خلل پڑ جانے سے ظاہر کی صورت میں انسانیت سے نکل جاتا ہے اور حیوانوں کا منہ مسخ ہو جاتا ہے اور اس طرح سے صورت معنوی میں خلل پڑ جائے اس سے نکل جاتا ہے اور مسخ معنوی میں گر فتنہ ہو جاتا ہے اور اس کو انسان نادان ہو کر نکل جاتا ہے انسانیت اور داخل ہو کر حیوانیت میں اپنے اوپر وار کھے اور اگر فتنہ کے فتنائی راہ سے کوئی شخص حیوانی صورت کی طرف رغبت کرے تو اس کو اس مقدمے سے سمجھا دینا چاہیے کہ **الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ لَکَاحِکَمٍ** کیا نہیں ہے اللہ سبحانہ کا حاکم اور جو دوسرے حاکم اپنی رعیت کے واسطے یہ بات نہیں چاہتے ہیں کہ ایک فتنے سے دوسرے فتنے میں جا لیں یا اعلیٰ مرتبے سے ادنیٰ کی طرف جھکیں تو حق تعالیٰ کیونکر ایسی حرکت پسند کرے گا کہ خلل پیدا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دین کو جزا کے معنوں میں لین تو اس صورت میں ربطان آیتوں اور اگلی آیتوں کا یوں سمجھا چاہیے کہ جب قدرت حق تعالیٰ کی احوال بدل کرے پر انسان کی خلقت کے شروع سے کہ نطفہ تھامان تک کہ خلقت میں کمال اعتدال کو اور صورت کی خوبی کو پہونچا اور زینت معنوی عقل کے دینے سے اور رہن کر نے سے اس کے شروع کے نور بھی اس کو بخشی پھر ہر ایک بعض کو ان میں سے ایسا ظاہر میں گرا دیا کہ سب لیلو کا ذلیل ہو آدمی پھل گیا تو جزا دینا قیامت کے دن درم و نکاز نہ کرنا اور احوال بدلنا کہ دنیا کے کشتوں کو ذلیل کر دینا اور یہاں عاجز کا کلمہ بلند کر دینا اس کے نزدیک کیا بعید ہے اور اس فکر کہ بیان کیا گیا ثابت ہو سیکو جزا کے باعتبار حق تعالیٰ کی قدرت پس ہر آدمی اگر نظر اس کی حکمت اور عدالت پر کرے یا درحکم کہیں کہ بدلانیک کا اور بدل کا پہونچا نا اور فرق بدکار اور نیکو کار میں کرنا حکمت اور عدالت کی واسطے واجب ہے پس واجب ہونا جزا کا ثابت ہونا چنانچہ اللہ باحکم احکام میں اشارہ اسی بات کی طرف ہے کہ اب جانا چاہیے کہ جزا کا ہونا باعتبار قدرت کے ممکن ہے اور حکمت اور عدالت کی راہ سے واجب ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی سورہہ والتین کو پڑھے اور اس آیت پر پہونچے کہ **الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ لَکَاحِکَمٍ** تو چاہیے کہ کہے علی وانا علی لکم من الشلہدین یعنی سچ ہے کہ تو سب کا حاکم ہے اور میں بھی بہت بڑا ہوں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عشا کی نماز میں اس سورہہ کو پڑھا ہے اور حضرت امیر المومنین

پھر جب تصویریں تیار ہو کر وہ روزہ موقوف ہوا تو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ یہ کیا حال تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام احوال کے سامنے بیان فرمایا کہ میں نے اپنی جان پر قربان کر کے اس شخص میں ہلکے ہو جاؤں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی کہ آپ ہرگز خوف نہ کریں کیونکہ حق تعالیٰ آپ کی ذات پاک میں اپنی رحمت کی صفیں بہت ظاہر فرمائی ہیں چنانچہ ضعیفوں پر رحم کرتے ہوئے اپنے نانا والوں احسان و رسولک و محبت کرتے ہوئے اور مہمانوں کی ضیافت کرتے ہوئے اور محتاجین کے کاموں میں مدد دہی کرتے ہوئے جو شخص کا تقدیر خلق اللہ پر رحم کرنا ہو اور جس کے مزاج میں جو نیکی لائق ہوتا ہو نہ غصہ اور غصہ کے بعد اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ زمین نوحہ کے پاس کہ اُن کے چچا زاد بھائی تھے اور دین میں سیو رکھتے تھے اور عربی کتابوں سے خوب واقف تھے بلکہ عربی زبان میں امکا ترجمہ بھی کرتے تھے لے لکھیں اور کہا کہ بھائی ذرا سنو تو یہ تمہارے بھتیجے کیا احوال بیان کرتے ہیں بالقصد جب کہ یہ تمام قصہ سناتو کہ اگر شخص ناموس اگر بھائی اور اہل کتاب کی اس طلب میں ناموس اگر جبریل علیہ السلام کو کہتے ہیں کہ کیا یہ وہی ناموس ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف پیغمبروں پر وحی لانا ہو اور وحی علیہ السلام پر بھی نازل ہوتا تھا اب شر ہو اور پھر خوف نہ کرو لیکن تمہاری قوم اس نعمت کی قدر نہ جانیے اور تم کو کلیف پہنچانیے یہاں تک کہ تم کو اس شہ سے نکال دیتی ہو کیا خوب بات ہو کہ میں اس وقت تک زندہ رہوں اور تمہاری تائید اور مدد کروں اور دونوں جہان کی سعادت اس وسیلے سے حاصل کروں انقص اس مقدمے سے چند روز کے بعد وہ روزہ اس جہان غانی سے رحلت کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خواب میں سفید کپڑے پہنے دیکھا تو تعبیر فرمائی کہ یہ شخص شہنشاہی تھا اور اس قصے میں کئی نکتے دریافت کرنا چاہیے اول تو یہ کہ عادت نبی آدم کی پرورش کی اس بات کو چاہتی ہو کہ سچ سچ ہو پھر اگر اول ہی بار آنحضرت صلی علیہ وسلم کو وحی سے قرآن کی مشرف فرماتے تو اس کے اٹھانے کی تاب نہ لاسکتے ہوا سب سے اول خود یہ کہ اس عالم سے غفلت کی حالت میں ان کی ایک چیز کے علم کا انشا شروع فرمایا کہ ہمتا ہمتا عادت علم سیکھنے کی عام عادت ہے پھر وہ روزہ رفتہ رفتہ اس بعد میں یہ کہ خود کو جو جاہلین بعد اس کے چاہا کہ ان کی بیوی اور ہوشیاری میں انقطاع اور بے پروائی جو وجود اور نگہار سے حاصل ہو تاکہ بالکل غیب عالم کی طرف متوجہ ہو جاویں تو سونیت المؤمنین محبت غلوں اور گوشہ گیری کی دل میں پیدا ہوئی اور ایک ایسا مکان ان کو تیار کیا کہ وہاں کوئی آدم نہ رہتا نہ کسی آدمی کے آنے کے وقت کیسے دلیں شبہ نہ ہو اور سیکھنے کا گنبد سے پھر وحی نازل ہونے کے وقت ایک بڑا صدمہ اور تھکانا اور خوف آپ کے دل میں آتا کہ کیا دنیا بھلاؤں اور ملاؤں کا وہ آدمی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی تاثیر تو آپ کی روح میں پیچھے اور گنگے دنگے کے سبب پرلے پرلے ثابت اور قائم کر دی اس واسطے کہ کلاموں کی تاثیر جو دوسرے کے اندر اثر پیدا کرتی ہو جسکو اہل طہارت کے عرف میں تو بہت کہتے ہیں چارہ سے ہوتی ہو اول تو تاثیر انعامی ہے ایسی ہے جیسے کوئی شخص خوب عطا کار مجلس میں اور اس عطیہ خوشبو سبب منشیوں کے دماغ کو معطر کر دے پس ہر قسم سمون میں توجہ کی خفیت ہو کہ نہ اس کا اثر تھی تب کہ ہر جب تک اس کی صحبت ہو بعد اس کے کچھ باقی نہیں رہتا دوسری تاثیر ثنائی وہ اس قسم کی ہے جیسے کوئی شخص تہی او تیل سکور میں ڈال کر لایا اور دوسرے شخص نے اس کی گتھی سے اس کو پکڑ کر دیا پس چلا گیا ہو گیا اس قسم کی تاثیر البتہ کچھ قوت رکھتی ہے کہ سیکھنے سکھانے کی صحبت کے بعد بھی اس کا اثر باقی رہتا ہو لیکن جب کوئی صدمہ ہو چکا اندھی یا مینہ یا کوئی اور آفت تو اس کا اثر جاتا رہتا ہو اس واسطے کہ یہ تاثیر نفس اور طبع کو درست نہیں کر سکتی ہے جیسے ناکارین تیل اور تہی اور سکور کیونکہ قطعاً سنو انہیں سکتا ہے مگر اس قسم کی تاثیر اصلاحی ہو اس کی جیسے پانی کو دیا ہے یا کوئی لاکڑی کے میں جمع کرین اور خزانے کی راہ کو حوض کے فورے تک کو رہا کر کے صاف کر دین پھر خوب زور اس میں پانی چھوڑ دین کہ فوراً خوب جوش و خروش چھوٹنے لگے اس قسم کی تاثیر ان اگلی تاثیر وقت بہت قوی ہے کہ اگر انہی صلاح پرستی کے بعد بھی ہو اس میں ہوتی ہو لیکن نزلے کی استعداد اور راہی مسافت کے موافق فیضان ہوتا ہو نہ کنوین اور دیا کہ بڑا اثر ہے باتوں کے ساتھ ہی ان کے دین میں چھوڑ دینا یہ فطرت ہے جو ہر جا تو البتہ نقصان پہنچاتا ہو تو بھی تاثیر تہادی کشش انہی روح بالمال کو طالب کی روح کے ساتھ خوب کرد ملا و کشش انہی روح انہی روح میں اثر کرتا ہو اور یہ مرتبہ ہر قسم کی تاثیر وقت زیادہ تر قوت رکھتا ہو نہ کہ صاف معلوم ہوتا ہو کہ ایک ہو جائے دونوں میں کے جو کچھ کشش کی روح میں جو طالب کی روح میں ہوتا تھا وہاں بار بار حاجت فائدہ لینے کی نہیں ہوتی ہو سو دیا اللہ میں اس قسم کی تاثیر بہت کم پائی گئی

فصل فی بیان تاثیرات

ہر چنانچہ حضرت خواجه باقی باندہ قدس سرہ منقول ہر ایک در آپ کے مکان پر کئی مہمان آگئے اور اس در آپ کے یہاں کچھ کھانے کی قسم سے موجود تھا اس واسطے انکو کمال تشویش ہوئی اور کئے کھانے کی تلاش کرنے لگے اتفاقاً کایک ان والی کی دوکان آپ کے مکان کے متصل تھی اس بات کی خبر پانے ایک ان بھرا ہوا روٹیوں کا خوب ملکوت مرغن نہدی کے ساتھ آپ کے سامنے لاکر حاضر کیا آپ سکود کچھ نہایت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مانگ کیا مانگتا ہے اسنے عرض کی کہ مجھ کو اپنا سا کڑا دیکھ فرمایا کہ تو اس حالت کا تحمل نہ کر سکیگا کچھ اور مانگ داسی بات کا سوال کیے جاتا تھا اور خواجہ انکار کرتے تھے جب وہ بہت سی عافری کرنے لگا تو ناچار ہو کر اسکو اپنے ساتھ حجرین لے گئے اور ایذا شراحتی آپ کی جب حجر سے باہر نکلے تو خواجہ میں اور اس ناوائی کی صورت شکل میں کچھ فرق پایا نہ رہا تھا گو بگو پہچانتا مشکل پڑتا تھا لیکن استقدر تھا کہ خواجہ ہوشیار تھے اور وہ ناوائی بے ہوش اور سرشار القصد اس ناوائی نے تین دن کے بعد اسی سکر اور بیہوشی میں وفات کی رحمتہ اللہ علیہ حاصل کلام کا یہ ہر کہ تاثیر جبریل علیہ السلام کی اس بھینچے میں تاثیر اتحادی تھی کہ اپنی روح لطیف کو بیٹے مساموئی راہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بدن میں داخل کر کے آپ کی روح مبارک سے ملا دی اور شیر و غنم کی مانند محل مل گئی تھی ایک عجبت ملکیت اور بشریت کے درمیان میں پیدا ہوئی کہ بیان میں نہیں آسکتی تیسری یہ کہ ورتہ بن نوح کو تسلی بخشے والا اس جناب کا ہوا تھا اور وحی کے نازل ہونے پر گویا ہی تھی اور جبریل علیہ السلام کو پہچانا تھا اور آپ کی نصرت اور مدد کے واسطے کہ باندہ ہی تھی جلد اس عالم سے اٹھالیا کہ سیکو یہ گمان نہ ہو کہ یہ سب گلے قصے اور ذکر کلام شروع کے وہی وہی وہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھاتا اور یاد دلاتا ہو گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد اس واقعہ کے صحبت بھی ہوتی ہمیشہ کی نہیں ہی اسنے گنجائش اس قتال کی بالکل بند ہو گئی اور یہ بھی ظور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں کچھ میں ایک کتاب کی بلکہ کسی دین کی کیا اور نہ شامل ہو جو کچھ ہوتا کی بات مبارک ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ پڑھ اپنے پروردگار کا کلام مدد لیکر اپنے پروردگار کے نام سے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام قدیم کو آدمی آپ ہی آپ پڑھ نہین سکتا ہے اور خاص کر نے رب کے لفظ کے اشارہ بات کی طرف ہر کہ اللہ تعالیٰ کی تربیت تیرے اور ظاہر و باطنی ہوتی ہے اور تمام مخلوق سے تربیت میں تو متما اور چنانچہ ہر پھر انھی ناموں سے اللہ تعالیٰ کے تیری تربیت میں مصروف ہیں کلام قدیم کے پڑھنے میں مدد مانگ و اگر تیرے خیال میں شبہ ہو کہ کلام قدیم کو کیسے پڑھ سکوں گی کیونکہ ہر اور حسا حاش اور نو پیدا ہو اور وہ قدیم اور لڑائی ہو تو ایک وصف کو اپنے پروردگار کی خیال کر کہ **الذی خَلَقَ** وہ پروردگار جس نے پیدا کیا ہے جو نہ کو اپنے ناموں کی صورت پر پسل سے کیا دوسرے کہ کلام قدیم کو جو حرف کے قالب میں لاکر اول تیرے خیال میں ڈالے بعد اسکے تیری زبان پر جاری کر کے اس واسطے کہ یہ پیش سب چیز و نگو اسی طور پر ہر کہ اسما و قدیم کو حادث صورتوں کے ساتھ ظاہر کیا ہو اور اگر تیرے دل میں شبہ ہو کہ کلام الہی قدیم نہایت مرتبہ کو عزت والا ہوا آدمی نہایت ذلیل سواس قسم کی عزیز خیر ذلیل مقام میں اتارنا نہایت بعید معلوم ہوتا ہے تو ایک دوسری صفت کو اپنے پروردگار کی **لَمَّا خَلَقَ الْإِنْسَانَ** پیدا کیا ہے انسان کو اور کمال عزت دی ہے اسکو ایسی روح کہ اٹھائی ہوئی اسرار الہی کی ہر اور جمع کیا ہے اسکو مختلف اعضا و کہ اسرار الہی اسے ظور کرتے ہیں اور ربط دیا ہے اسکی روح لطیف کو اس کے جسم کثیف سے اس طرح کہ لطافتین و ح کی اپنے ٹھکانے ہیں اور کثافت جسم کی اپنے ٹھکانے ہیں نہ روح جسم کی کثافت سے بگڑتی ہے جسم روح کی لطافت سے بگڑتا ہے اور یہ سب روح اور جسم ایک ہی چیز ہے ہیں کہ سر سر نجاست اور ذلت رکھتا ہے چنانچہ فرمایا **مِنْ عِلْقٍ جَمْعٍ** جو خون سے کہ شرع کے حکم میں اور حرکت کے سے بھی ذلیل اور نجس ہے پھر کیا عجب ہے کہ کلام پاک قدیم کو حادث لفظوں کے ساتھ جمع کر کے اور ترتیب دیکے تو دونوں خیالیہ اور بولنے کے آلات اور سباب پر ڈال دی اور وہ کلام پاک جیسا کہ ہے ویسا ہی اپنی تسلی و اویا کیری پر ہے اور اس میں تغیر آوے آپ یہاں پر پہچاننا چاہیے کہ آدمی کی بنیاد ایش جمے ہے اسکو تو اللہ کی صورت میں ظاہر ہے کہ جب لفظ کے پس میں ٹھہرتا ہے تو قوت جاذبہ کے زور سے جو اسکو عنایت ہوتی ہے بہت سا لٹوٹے بدن اپنی طرف کھینچتا ہے اور سب اوالی قوت جاس کی مانند اس کو جلا تیا ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ صحت پڑیوں اور گوشت اور پوست کی حاصل ہوتی ہے لیکن حضرت آدم علیہ السلام کی مانند پیدا ہوئی صورت میں پس پیدا ہونا خلق سے ان مصلحت میں ہر کہ انسان کے اعضا غرض سے بدلے اس چیز کا ہے جو ان میں سے

اور فنا ہوتی رہتی ہیں اور غذا بعد طہ ہوئے ہضم کے مریوں کے جا ہوا ہونے کے اعضاؤں کی صورت ہوتی ہے بلکہ تو الہ کی صورت میں بھی بعد جدا ہونے کے ایک پیٹ سے اسی طور سے خلقت انسان کی واقع ہوتی ہے اور اس واسطے انسان کی پیدائش کی سب صلوں میں علق کو مذکور فرمایا کہ یہ مادہ ہر وقت میں اسی صورت سے دیکھا جی رہ خلاص مٹی اور لطف اور سو اُن دونوں کے کہ شروع پیدائش میں درکار ہونے میں اور بقا میں درکار نہیں بلکہ فکر کیا چاہیے کہ ایک کیلی چیز کہ وہ جا ہوا ہونے ہی روح کی صورت بن گئے تھے والی اور حرکت دینے والی قوتوں کا حامل ہوتا ہے اور وہی اعضا کی صورت پیکر کے ہڈی اور مغز اور گوشت و پوست بھی بن جاتا ہے اور روح لطیف مجرد کو اعضا کے ساتھ کہ ایسی ناپاک چیز سے پیدا ہونے میں کیسا کچھ سنگینیت اور اتحاد حاصل ہوتا ہے پس اس جگہ سے نازل ہونا ذات اور صفات کے معنوں کا خیال میں اور بولنے کے آلات میں بوجہ چاہیے اور یہ بھی سمجھ لیا چاہیے اقر کا لفظ کہ شروع کلام میں واقع ہوا ہے اکثر علوم کو شہرہ میں لایا ہے اور خیال کرتے ہیں کہ چاہیے تھا کہ یہ لفظ قرآن میں داخل نہ ہوتا کیونکہ یہ لفظ قرآن شریف کے پڑھنے کے واسطے فرمایا ہے اسکو قرآن میں کس واسطے لکھنا چاہیے بلکہ قل کے لفظ میں بھی کہ سر پر پانچ سورتوں کے واقع ہوا قل وحی اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہوا اللہ اور قل اعوذ برب اللعق اور قل اعوذ برب الناس میں بھی یہی شبہ وارد کرتے ہیں اس واسطے بعض صحابہ نے قل کے لفظ کو معوذتین میں سے موقوف کر دیا تھا لیکن اس شبہ کو اس طور سے دفع کیا چاہیے کہ اقر کا لفظ اور سیطرہ قل کا لفظ پیغمبر علیہ السلام کی طرف خطاب ہے دوسرے امر اور نہی کی طرح تو اسکا قرآن میں داخل ہونا ضرور ہوا جس طرح سے خط کی ابتدا میں لکھتے ہیں یا ہدایت یا فرمان کی ابتدا میں لکھتے ہیں برائے اور شناسا اس طرح ان لفظوں کو بھی سمجھا چاہیے اور اگر کسی شخص کو سب قرآن سنانا دوسرے کو تبلیغ کے طور پر منظور ہو یا خط کا مضمون سمجھنا دوسرے کو منظور ہو تو ان لفظوں کا بولنا بھی پس ضرور ہو جائیگا اب آئے ہم اس بات کی طرف کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو امی محض تھے انکو کنا کہ پڑھنا اس قسم سے ہی جیسے اندھے کو دیکھنے کو اور شل کو دوڑنے کو کہیں کہ یہ تکلیف ملا یا طاق ہی یعنی ایسی چیز کی تکلیف دینا ہے کہ ہونے لگے اور تکلیف ملا یا طاق ممنوع ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ خود فرمایا ہر لایکلف اللہ نفسا لا ونسحھا جواب میں خدا شکیا یہ ہے کہ یہ حکم تکلیفی نہیں ہے بلکہ تلقینی ہے جیسے بچے کو جو اول مکتب میں لیجاتے ہیں تو استاد کہتا ہے کہ پڑھا کرچہ وہ بچہ اس وقت پڑھنا نہیں جانتا ہے لیکن استاد کا مطلب یہ ہے کہ جیسے میں پڑھتا ہوں تو بھی اسی طور سے میرے پڑھنے کو سن کر پڑھ اور یاد کر لے اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعجب سبات کا تھا کہ میں تو امی محض ہوں مجھے کس طرح سے پڑھا جاوے گا تو کیا یہ کے واسطے پھر دوسری بار فرماتے ہیں اقر پڑھ اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اول بار جو اقر فرمایا اس سے مراد یہ ہے کہ قرات قرآن کی اپنے نفس کے ثواب کے واسطے کر اور دوسرے بار جو اقر فرمایا اس سے مراد یہ ہے کہ قرآن کو اور لوگوں پر پونچھا اور جس طرح سے امت کو پڑھنا اپنے نفس کے واسطے ضرور ہے اسی طرح نبی کو امت پر پونچانے کے واسطے بھی ضرور ہے کیونکہ اگر وہ نہ پونچا دین تو امت کو پڑھنا قرآن کا کس طرح سے میسر ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلا قرآن نماز میں ہو اور دوسرا قرآن خارج نماز کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلا سیکھنے کے واسطے ہو اور دوسرا سکھانے کے واسطے اور بعضوں نے کہا ہے کہ پہلے سے مراد یہ ہے کہ قاری ہو بغیر اسکے کہ کسی چیز کو قرات کے واسطے معین کو نہ ہو اور دوسرا متعلق ہو اسم ربک سے جو پہلے گد چکا ہے یعنی اپنے پروردگار کے نام کو پڑھنا اب امت کے مانع کے دفع کرتے کے واسطے جو بار بار خاطر مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گذرتا تھا اور خیال فرماتے تھے کہ امی کو علم حاصل کرنا یہ طریقہ خصوصاً وہ علم جو متعلق صفات الہی سے اور کلام قدسی سے اور اسکے ہر روز کے احکاموں کے ہونے کو حاصل ہو سکیگا اس واسطے ایک وقت پر اشارہ فرماتے ہیں کہ اس قدر سے طریقہ علم غیبی کے حاصل ہونیکا لوگوں پر واضح ہوتا ہے اور یہ روایت ہے کہ امی کو دانا اور دنیا و جاہ عالم بنادینا اسکے نزدیک بہت آسان کام ہے کیونکہ امی کو اگر علم ہو تو یہی بات ہے کہ علم حاصل کر نیکیہ سبب نہیں کہتا ہے اور اس قسم کے مانع سبب دیوں کے واسطے بہت بعض علم کے موجود ہیں پھر موجود ان ہوں ان حق تعالیٰ ان علم کو بعضی مخلوقات کے واسطے سے انکو پونچا دیتا ہے چنانچہ فرمایا ہر الذی علم بالقلم وہ ایسا پروردگار ہے کہ تعلیم فرمایا ہے امی کو علم کے واسطے سے وہ چیز جو محاسن و عقل و خبر سے دریافت نہیں کر سکتے ہیں سبب سے پڑھ دیتے جیسے انکو علم ہوتا ہے اور گداری ہوئی سنگتوں کے اور اگلے بادشاہوں کے اور انبیا اور اولیاء و متقدمین احوال سبب بعد مکان جیسے احوال و ردور کی ملا تہوں

ہو یا قلموں اور خیموں کے بلکہ عادت پادشاہوں کی اسی طور پر جاری ہو کہ اپنے نوکروں اور رعیت کو اپنی ملکی بقوں پر قلم کے واسطے سے اطلاع کرتے ہیں اور رو برو کسی سے کلام نہیں کرتے اور جو کارخانہ بادشاہت کا کہ الوہیت کے کارخانے کا نل ہی تو اس کا خانے سے اس کا رخا کو سمجھ لیا چاہیے جیسے تعدد محل کے اندر کی اسلامیوں کی نظارت کے قلم کے واسطے سے دریافت کرنا چاہیے اور کانوں اور باغیوں اور قلموں کی تعداد بیوتات کے قلم سے معلوم ہوتی ہے اور نوکروں اور ملازمین کو ان کے مواجہوں اور منصبوں کے ساتھ کہ رکھتے ہیں شیگر کی کے قلم سے پہچانا چاہیے اور مستحقوں کو اور وجہوں کو خیرات اور روزنیوں کی کرائے کے واسطے مقرر کیے ہیں صدارت کے قلم سے معلوم کیا چاہیے اور عرض اور طعل اپنے ملک کا اور گنتی جزیہوں کی اور آبادی اور ویرانی گانوں کی اور شمار دریا اور تالابوں کا جو اس ملک میں واقع ہیں دفتر کے تقسیم کے قلم سے معلوم کیا چاہیے اور تعداد جاگیروں اور خالص کی وزارت کے دفتر سے دریافت کیا چاہیے اور بندہ یانوں اور قیدیوں کی اور واجب القتلوں اور واجب التحریر کی تعداد ان کی سیاست کے مرتبوں کے ساتھ دفتر سے اطلاق کے کہ تعلق زندان خانے اور کوتوالی سے رکھتے ہیں جو چاہیے اور تعداد خزانوں اور دوسرے کارخانوں کی میر سامانی کے دفتر سے جانتا چاہیے اور علی ہذا القیاس اور جو آدمیوں کو موافق ان کی استعداد کے کارخانے پر لائے ہوئے ہیں اطلاع دینا اور خبر کرنا منظور تھا تو ان کو کھنے کی صندت قلم کے واسطے سے سکھائی اور ہر فرسے کو ان میں شوق مطلع ہو گیا کہ ایک کارخانے پر اپنے بے انتہا کارخانوں کے دلیں لیا کہ اپنے قلم سے ضبط اس کارخانے کا رین تاکہ دوسرے فرسے ان سے سکھیں اور اس طرح سے دوسرے فرسے کو شوق دوسرے کارخانے کی اطلاع کا خیال میں بسا دیا کہ انھوں نے قلم کے ضبط اس کا کیا اور دوسروں کو ان کے قلم کے واسطے سے اطلاع ان کارخانوں پر حاصل ہوئی اور اس عجیبے پر سے ہر فرد کو انسان کے اس اطلاع سے فائدہ مند کیا اور جسطرح سے معاش کے مقدمے میں مدد و تائید ایک کو دوسرے کی کرنا انسان کا خاصہ ہے اسی طرح سے سمجھنے اور سمجھنے میں بھی مدد و تائید کرنا اس کا خاصہ ہے اور یہ مدد و تائید بغیر قلم کے وسیلے کے ممکن نہیں ہو کیونکہ بعض لوگ اپنے ملنے میں پیدا ہوئے ہیں اور دوسرے لوگ اپنے سیکڑوں برس بعد پیدا ہوئے ہیں چھوٹے بچوں کو بچوں کے علموں پر اطلاع نہیں ہوتی مگر قلم کے واسطے سے اور بس اس طرح سے بعض لوگ ایک ملک اور اقلیم میں رہتے ہیں اور دوسرے لوگ دوسری اقلیم میں ہیں تو ان دور والوں کا مطلع ہونا ان کے علوم اور معلومات پر بغیر قلم کے مدد کے ممکن نہ تھا اسی واسطے جو حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام جنوں سے سخن کی فصیلت سے پوچھا تو جنوں نے عرض کیا کہ یا حضرت سخن ایک ہو اور ہر کلمہ سے نکلا اور فنا ہو گیا پھر حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا کہ اس کے باقی رہنے کی کیا تدبیر ہو گی انھوں نے عرض کی کہ اس کی تدبیر کھنا ہے پس قلم صیاد ہی علم کا اور حامل کر نیو لایا ہے ہر بات کا اور مفہوم ایک نعمت ہی بہت بڑی اور نہایت بزرگ چنانچہ قتادہ نے کہا کہ لو کہ القلم لما قام الدین ولا صلا العیش یعنی اگر قلم نہ ہوتا تو دین قائم نہ رہتا اور زندگی درست ہوتی اس واسطے کہ دین کی کتابوں کو قلم سے لکھتے ہیں اور حساب کی باریکیاں دریافت کرنا اور تعدد کو حق قائم رہنے کے واسطے سمجھوں گا لکھنا اور علم کا اور مال کا محفوظ رکھنا ہے سب قلم سے متعلق ہیں اور اگر نظر کو کچھ تھوڑا سا بھی دوڑاویں اور غور کریں تو جو چین کہ بادشاہت حق تعالیٰ کی بہت سی ولایتیں رکھتی ہے اور ایک ولایت انہیں سے جو سب چھوٹی ہے سو نا اشیاء کی ولایت ہے اور یہ ولایت بہت سے کارخانوں کو شامل ہے چنانچہ انہی میں سے ہے کارخانہ عمارتوں اور باغات کا اور اس کا کوئی علموں کی دریافت کیا چاہیے اول تو علم ہیات کا کہ اسمیں عدد اسمانوں کے اور ہیات اور ترتیب ان کی مذکور ہوتی ہے دوسرے علم جبرافہ کا کہ اسمیں ہیات زمین کی اور صورت زمین کی اقسام کی اور جو کچھ کہ انہیں ہیں دریا اور پہاڑ وغیرہ مذکور ہوئے ہیں تیسرے علم مسالک اور مالک کا کہ اسمیں زمین اور خیمہ اور گانوں اور تفصیل ہر در کی اور نہروں وغیرہ کی نوکری جاتی ہیں چوتھے علم ابعاد اور اجرام کا کہ اسمیں طول اور عرض زمینی اور آسمانی ملکوں کا دلیل کے ساتھ ثابت کیا جاتا ہے اور انہی سب میں سے ہے کارخانہ روشنی اور شعلہ خانے کا اور دوسرے دن کی صورتوں کے علم سے معلوم کیا جاتا ہے اور علم اشعہ کا یعنی شجاعتوں کی دریافت کرنے کا بھی اسمیں داخل رکھتا ہے اور انہی میں سے ہے کارخانہ قوش خانہ کا اور صطبل اور کبوتر خانہ اور بازو خانہ اور تفصیل اس کارخانے کی علم حیوانات کے کتاب حیوۃ المیوان اسمیں تصنیف ہوئی ہے دریافت کرنا چاہیے اور انھیں میں سے ہے ولایتی خانہ کا اس کی تفصیل مفردات سے ابن بطیار کی اور جامع بغدادی اور بڑی بڑی قزاقانوں سے معلوم کرنا چاہیے اور انہی میں سے ہے جو اس خانہ اور تفصیل اس کی محالوں اور حاکم کے علم سے کہ بہت ہی کثیر ہے اس میں بن بن جو چاہیے اور انہی میں کمال اور خزانے معلوم ہیں اور ان کو علم اجساد و مسطرہ اور علم صنعت حاصل کر سکتا ہے اور ان میں سے ہے کارخانہ

روزینہ وارون اور جاکو وارون اور ملک بیکو سا تون اقلیم کے بادشاہوں دفنوں سے پہچانا چاہیے حاصل کلام کا یہ ہے کہ جتنا کچھ یہ مذکور ہوا ایک نمونہ
 ہر قلم کے علم کی وسعت کا اور یہاں سے ان علموں کے فیض کو جو قلم کے وسیلے سے واقع ہوئے ہیں بوجہ چاہیے کہ قلم روایت کشوں اور مفتیوں کا احکام
 آگے کے دریافت کرنے کا سبب ہر معاملات اور عبادات میں اور قلم فرائض والوں کا ہریت کے وارثوں کے حصے معلوم کرنے کا سبب ہے اور قلم تاریخ
 والوں کا گویا تمام گلزارانہ کا عرض حال ہے بلکہ اس جناب لاکے واقع نام کی مانند ہے اور اگر تقدیر کے قلم کو خیال کریں اور اس کے علموں کے فیض کو
 جو اس کے طفیل سے آسمانیوں اور زمینوں کو پہنچا ہے غور کریں تو عقل خیرہ اور وہم حیران ہوتا ہے اور جو صورت تعلیم کی قلم کے وسیلے سے اس طرح ہے
 کہ اول تو معنی دہن میں عین ہونے کے بعد اس کے خیال میں لباس الفاظ مناسب پہنتے ہیں بعد اس کے مد قلم کی وہ الفاظ نقوش خطیہ کی صورت پر
 ظہور کرتے ہیں بعد اس کے ہر خط کا پڑھنے والا اس کو دریافت کر سکتا ہے اور یہ صورت کمال مشابہت وحی سے اور قرآن کے نازل ہونے سے رکتی ہے کیونکہ
 اول کلام قدسی نے لوح محفوظ میں انطوئی تصویر بنی جس کے حضرت جبریل علیہ السلام کی معرفت سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صفحہ خیال میں نقش
 ہوئے پھر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ہر خاص عام کو پہنچے پس اس نعمت کو وحی کے ممکن ہونے کے اثبات میں لانے سے کمال مشابہت
 پیدا ہوئی اور جس طرح سے کہ سبب قلم کے ان چیزوں کو کہ ہرگز کسب بشری کی قوت ان کو حاصل کر نہیں سکتی ہے حاصل کر لیتا ہے اس طرح سے سبب وحی کے
 جو معلومات کرنا حاصل ہونا ممکن نہیں ہے حاصل ہو جاتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں **عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم** سکھایا آدمی کو
 جو نہ جانتا تھا کیونکہ اسباب علم حاصل کرنے کے آدمی میں تین ہیں اول تو حواس پنج سالہ اور باطن کے کہ ان کے سبب جو کچھ اپنے میں اور اپنے پاس تھا
 ہے جیسے جسم کو احساس اور غشی اور غصہ اور خوف اور امن اور رنگ اور بو اور ذرا در ذرا اور سردی اور سولے اس کے دوسری چیز دن کو معلوم کرنا ہے
 دوسری عقل کہ اس کے سبب غائب کی چیزوں کو حواس ظاہری اور باطنی سے معلوم کرنا ہے اور طریقہ اور ک عقلی کا تین قسم سے باہر نہیں ہے کیونکہ جس
 چیز کو کہ معلوم کرنا اس کا منظور رکھتا ہے یا تو اس کے سبب کو حواس سے دریافت کیا ہے تو برہان الہی کو ترکیب کیا مثلاً چاہتا ہے کہ گھر میں دھوین کا ہونا معلوم کرے
 اول سے آگ جلتا اس گھر میں معلوم کیا تو اس سبب دریافت کر لیا کہ اللہ اس گھر میں دھوین ہو گا اس واسطے کہ آگ دھوین کا سبب ہے اور سبب دھوین کا
 نہیں ہوتا یا اس کے سبب کو معلوم کر کے اس کے ہونے پر حکم کرتا ہے اور ترکیب دلیل الہی کی کرتا ہے مثلاً دھوین کو دیکھ کر دریافت کیا کہ یہاں بڑا کچھ بھی ہوگی
 کیونکہ ہونا دھوین کا بغیر آگ کے محال ہے یا ایک سبب دوسرے سبب سے دریافت کر لیا اور اس برہان کو علم اور آگ مرکب کر کے درست کر لیا کیونکہ وجود سبب کا
 بغیر سبب کے محال ہے اور سبب کا وجود دوسرے سبب کے وجود کا باعث ہے مثلاً ایک جگہ پر دھوین کا معلوم کیا اور آگ کی گرمی کو کہ اس مکان میں یہ قیاس کو سمجھ لیا کہ
 مکان یعنی گرم ہو گا کیونکہ دھوین بغیر آگ کے نہیں ہوتا ہے اور جب آگ ہاں وجود ہوئی تو گرمی بھی موجود ہوگی لیکن ان دو سببوں میں ایک قصور ہے وہ یہ ہے
 کہ حواس ہر شخص کا ہر چیز کو نہیں پہنچتا اور عقل بھی مختلف اور متفاوت ہے بعضی ہر شخص کی عقل برابر نہیں ہے اور ان سب باتوں کے ساتھ جو کچھ اسباب اور
 مسببات کہ عقل کی نظر سے چھپ جاتے ہیں تو ان کا دریافت کرنا ممکن نہیں ہوتا اس واسطے ایک سبب بھی اس کے معلوم کر نیکی واسطے دیا ہے اور وہ یہ ہے
 یعنی سچی خبر کو اپنے جنس کے لوگوں کی دیکھی ہوئی اور دریافت کی ہوئی ان سے سن کر یقین کرے اور اپنے مطلوب کی دریافت کرنے کے کام میں لگا دے اور جو خبر دے
 اس کا بھی نوع ہے اور وہ بھی اسی شخص کی طرح ہے حواس اور عقل کے کام میں اگر قلم ہی ہر چیز کو نہ اس کی نوع کے حواس اور عقل کی مدد بلند ہیں انسانی
 دریافت کے اٹھ سے باہر ہیں سو اس کو نازل کر نیسے وحی کے تعلیم فرمایا کہ وحی علم الہی کے وسیلے سے ہے درجہ دھوین کا اور شمشیر کے نوع انسان کو پہنچے اور کام میں
 اور الہام اور کشف اور خبر دینا باقیات کا اور صورت پائیدگی کا مومن کا کار نو کا اور دینا دیکھ دیا علیہ السلام کی ارواح کے وسیلے سے اور ان کی اقتدا اور یہ وحی طفیل سے
 حاصل ہوتا ہے سبب وحی کے نتائج سے ہے اور جو وحی تھا تو تعلیم کے لیے ہیں کہ تو بت بشری میں معلوم کرنا اس کا کاش تجھ میں شہد لغو ہونے والو تعلیم کے ذکر کا
 دفع ہو گیا نہیں تو ظاہر میں شکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ تعلیم نہیں ہوتی مگر معلوم خبر کی پس ذکر مالہ تعلیم کا کیا ضرور ہے **کَلَّا سَمِعَ لَیَا حَافِی** کہ کلا حافری
 کی آفت میں زجر اور توبیخ یعنی غفلت اور جھڑکی کے واسطے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کلام کے بعد ایک کلام ایسا چاہیے کہ اس کی طرف جزا و توبیخ متوجہ ہو اور اس کلام

کلامی غفلت کی توبیخ
 کلامی غفلت کی توبیخ

ایسا کلام کہ روا باطل کرنے کے قابل ہو ظاہر میں کر نہیں کیا گیا اس واسطے بعض علماء کہہ رہے ہیں کہ اس جگہ پر حقل کے معنوں میں ہو کیونکہ زجر کی صورت میں بھی اس کے خلاف کائنات کی تاکید اور تقریر کے ساتھ سہی گلے سے کیا جاتا ہے پس مفہوم اس گلے کا مرکب ہو باطل کرنے سے یا سبقت کے اور تحقیق کرنے سے یا حق کے ہو اور اگر تخرید کے سبب محض تحقیق کے لیے استعمال کریں تو بھی وہاں لیکن حق یہ ہو کہ قبل اسکے ایک کلام ہو پوشیدہ کہ ہر شخص کا ذہن اس کی طرف متوجہ رہے اور منظور کلاس سے باطل کرنا اور رد کرنا اس کلام پوشیدہ کا ہو اور توضیح اس ہام کی یہ ہو کہ جو اگر تخریق کو حق تعالیٰ کے بندوں کی طرف بیان فرمایا اور ارشاد کیا کہ بے نہایت کرم اس ذات پاک کا ہر نوع کی تکمیل اور تربیت کے واسطے متوجہ رہو یہاں تک کہ تعلیم ان چیزوں کی جو ان کے مفقود سے باہر تھیں قلم کے واسطے سے انکو بتا دیں اور الوہیت کے کارخانوں پر اس خبر سے انکو آگاہ کر دیا کہ خلافت کبریٰ کے حکم سے ربوبیت کا موکل ہو وی اور مخلوقات میں تصرف کریں اور تصرف انہی کا ظل ہو انہیں ثابت ہو جاوے کہ اس بات کی تھی کہ شاید اس کلام کے سننے والے کے خیال میں شہ بہ گذرے اور کہے کہ جو انسان اس میں جیکو خراب خداوندی میں غریزہ اور کرم ہو پھر کس واسطے اسکو فقر اور احتیاج کے حال میں پھانس لکھا ہو اور ہر مخلوق کی طرف اسکو محتاج کیا ہو بلکہ اسکو محتاجی کی ہر چیز کی طرف می ہو کہ عشرتیں اسکا دوسرے حیوانات اور مخلوقات کو نہیں دی ہو چنانچہ اپنے کھانے میں چکی کا اور آگ کا اور سیرجہ دوسری چیزوں کا محتاج ہو اور اپنی بیماری میں دوا کا اور حکیم کا اور عطار کا اور جراح کا اور فساد کا اور کمال کا محتاج ہو اور یہ طرح اپنی پوشاک اور لباس میں اور گھربار میں اور چلنے پھرنے میں جو جو احتیاج میں کہ یہ رکھتا ہو ظاہر و کھلی ہیں کہ دوسرے حیوانوں کو ان چیزوں میں سے ایک کی بھی احتیاج نہیں ہو اور بزرگی جو اسکو عنایت ہوئی ہو وہ ہرگز ایسی چیزوں کو نہیں چاہتی ہو اگر بہت کرم اور بزرگ کرنا اس مخلوق کو سب مخلوقات پر منظور تھا تو پہلے لازم تھا کہ اسکو ایسی احتیاج ہو جسے دور رکھتے اور نزدیک رکھتے فرشتوں کی طرح کسی چیز کا محتاج نہ کرتے اور اگر خلافت کے اسباب حاصل کرنے کے واسطے اور دوسری مخلوقات میں تصرف کرنے کے واسطے اسکو احتیاج ان چیزوں کی دی تھی تو لازم تھا کہ بہت سامان اور بڑے بڑے خزانے اسکو دیے ہوتے تاکہ اسلئے محتاج نہ ہو اور ہر ایک کے سامنے ذلیل نہ ہوتا اسوش بہ اور اعتراض کے دفع اور رد کرنے کے واسطے کلا کی لفظ کو لائے ہیں اور اس لفظ کی کلام پاک پر وردگار میں چھتین میں ایک نہیں ہے یہ ہو کہ جس بات میں یہ لفظ آئی ہو اسکو یقین جانا چاہیے کہ یہ آیت ملی ہو اور مدینہ منورہ کی آیتوں میں یہ لفظ ہرگز نازل نہیں ہوئی سو اس بات کا بھید یہ ہو کہ یہ لفظ عصب اور غضب و دلالت کرتی ہو اور مدینہ منورہ میں یہاں لوگ تھے اور ان کے اعتقاد بہت درست تھے اگر کبھی ان سے کوئی خطایا گناہ ہو جاتا تھا تو اسکا تدارک بہت جلد کرتے تھے اور انہیں اور نصیحت کو بہت دلی اور نرمی سے قبول کرتے تھے اور غصہ اور غضب نہ کیا نہ اور بغض ہرگز ان کے درمیان نہیں تھا بخلاف مکہ والوں کے کہ اکثر جھگڑا لڑتے اور نافرمان تھے تو ان کے مقابلے کے کلام میں بھی غصہ اور غضب کا نہ ہوا اور دوسری خاصیت یہ ہو کہ اول نصف میں قرآن شریف کے یہ کلمے یعنی کلا نہیں ہو اور آخر کے نصف میں خصوصاً پچھلے سیارہ و زمین یہ لفظ بہت آئی ہو اسکا بھید یہ ہو کہ پہلے کلام میں سمجھانا اور راہ بتلانا نرمی منظور ہو اور جبکہ دعا قرآن شریف کوئی شخص پڑھ چکا اور اس کے مضمون سمجھا اور بھائی سے ہرگز راہ پر نہ آیا تو غصہ کرنے اور جھگڑنے کے لائق ہوا خصوصاً وہ شخص جس نے قرآن کو تمام طرح سے اور اس کے احکام اور نصیحتوں پر نہ چلا اور کچھ نہ چیتا تو جھگڑنے اور تنبیہ کیلئے زیادہ تر لائق ہوا سو اس واسطے اس لفظ کا لانا آخر کے سیارہ و زمین بہت ضرور ہوا اس واسطے اگر کسی کوئی حرکت ناشائستہ اور بیجا ظہور میں آتی ہو تو پہلے اسکو نصیحت کرتے ہیں اگر نصیحت راہ پر آیا اور برائی کو چھوڑا تو بہتر ہو اور اگر نصیحت کچھ فائدہ نہ دے تو اہل تعزیر دینے کے اور ذلیل کرنے کے لائق ہوتا ہو اور غصہ و غضب ان دونوں خاصیتوں کے بیان کرنے کے واسطے ایک بیت کہی ہو وہ یہ ہو ما نزلت کلا بہ بیش فاعلم یہ ولا جاء فی القرآن فی نصفہ الاعلیٰ او زمین اتری لفظ کلا کی رسولی صلی اللہ علیہ وسلم پر مدینہ منورہ میں سو جان کھو اسکو اور زمین آیا ہو کلا قرآن شریف نصف پہلے میں جہت تسمیہ معلوم ہو چکی تو آیت کی تفسیر شروع کی جاتی ہو سو فرماتے ہیں کلا یعنی ایسی بات نہیں ہو جیسا تم سمجھے ہو کہ آدمی کا محتاج اور فقیر ہونا کچھ اللہ تعالیٰ کے کرم اور فضل کے تصور ہو بلکہ اس محتاج کی اور فقیر کا سبب اس واسطے کہ ان انسان کی طبعی تحقیق آدمی نافرمانی کرتا ہو اللہ تعالیٰ کی اور کشتی کرتا ہو اس کے بندوں پر ان لا استغنیٰ جب کھتا ہو اپنے سینے کو لگے پر و مال و رجاہ اور تندرستی اور دولت اور جود و کرم اسباب نہیں بنی آدمی کو بڑے پروائی کے پھر اگر آدمی اس طرح کا محتاج ہو کہ نہ تو اسکی کشتی اور نافرمانی بہت بڑھ جائے اور صلاح کی صورت مشکل ہو جائے

ح

وقتوں میں بھی نماز سے منع کیا جاسیے اور مکروہ وقت پانچ میں ایک کتاب نکلنے کا وقت دوسرا اسکے دوینے کا تیسرا دوسرے ٹھہرنے کا وقت چوتھا نماز عصر کے بعد مغرب تک پانچواں طلوع نجر سے آفتاب نکلنے تک سوا نماز فجر کے اور اگر کوئی یا علام کو سکالامک تبھکی نماز پڑھنے سے منع کرے اس سے لگا رات کو بجے گا تو فجر کو اسکی خدمت میں قصور کیا تو اسکو بھی منع کرنا ہو چتا ہے اور اسی طرح خدمت کے وقت میں نماز سے منع کرنا بھی ہو چتا ہے اور اسی طرح خادم منع کرنا اپنی جو رو کو نماز نفل سے اور اعتکاف سے ہو چتا ہے اس واسطے کہ اس حالت میں بہت سی منفعتیں اسکی جاتی رہیں گی جیسے جراع کرنا اور دوسری لذتیں متوان سب باتوں میں جو ذکر کیگئی ہیں منع کرنا نماز سے دوسری مصلحت واسطے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہو تو حقیقت میں منع نہوا بلکہ ایک عبادت سے دوسری عبادت ہو چکا دینا ہوا اور بعضے دین کے بند کو ان ادب کی رعایت کے واسطے ان چیزوں میں منع کرنے سے بھی احتراز کیا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ عید دو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عید گاہ میں تشریف لے گئے چند آدمیوں کو دیکھا کہ عید کی نماز کے پہلے نفلین پڑھ رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ اسے مکد وہ میں نے رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عید گاہ میں اسوقت نفل پڑھتے نہیں دیکھا ان لوگوں نے آپ کے حکم کو نہ سنا اور اپنے کام سے باز نہ آئے بعضے لوگوں نے عرض کیا کہ یا ایلہ المونین اگر حکم ہو تو انکو ببردستی منع کر دیں اور اگر نماز میں تو نہ کرنا ہو چکے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں اس آیت یعنی ارایت الذی عبدک اذا صلی کے مضمون سے ڈرتا ہوں اور سخت حکم کر نہیں سکتا لیکن ادب کی رعایت اسی جگہ ہوتی ہے جو ان مانعت کا حکم صریح اور ظاہر نہ ہو جیسے یہ مقام تھا کہ یہاں صریح مانعت وارد نہیں ہوئی والا موجد اس قول کے الا صفاق الادب یعنی حکم کا مان لینا ضروری ہے ادب کی رعایت سے اچھی بات کا بتلا دینا اور بری بات سے خفی المقدور روکنا واجب ہے اور جب دیوبند کی کشتی کی مثال جو متغنا اور بیکروائی کے سبب ہوتی ہے یہاں فرما چکے تو اس علت کے علاج کا طور بھی ارشاد فرماتے ہیں کہ ان

اِنَّ كَانَ عَلَى الْهَدْيِ اَوْ اَمَرَ بِالْثَّقَلِ کیا دیکھا تو نے اس سرکش یا فرمان کو کہ اگر ہدایت پر ہوتا یا لوگوں کو پرہیز گاری کا حکم کرتا یعنی اگر نہی سرکشی کا علاج کرتا اور اپنی روح کو صیغہ سالم رکھتا پھر اس مرتبے سے بھی آگے بڑھتا اور دوسروں کو نصیحت کر کے راہ پر لاتا اور نماز کے منع کر نیسے باز آتا اور لوگوں کو پرہیز گاری اور صلاحیت کا حکم کرتا **اِنَّ كَانَ لَذَابٍ اَوْ اَمَرَ بِالْثَّقَلِ** کیا دیکھا تو نے اسی سرکش کو کہ اگر تھلا یا پیغمبر کے ہون کو اور منہ موڑا چھی راہ چلنے سے سوان فلون حالتوں میں پناہ لایا دیکھا لیکن پہلی حالت میں جہانیک ہی اور دوسری حالت میں ہزار بار دوزخ کا لحاظ رکھنا بھی شرعی اور طبعیان کا علاج ہے اگر اسکو خیر کے واقع ہون میں کچھ شک یا شبہ ہو تو اس کے سمجھانے کو اسقدر کافی ہے کہ **اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ اَللّٰهُ تَبَرٰی** کیا نہیں جانتا ہے کہ حق تعالیٰ دیکھتا ہے اور دیکھنا ایسے کا جو بلا دینے کی قدرت رکھتا ہے اور ہر شے میں عالم کے اسکی حکمتیں اور قدرتیں ظہر میں الشمس میں یعنی آفتاب زیادہ روشن ہیں جہان کے ہون اور یقین جانتے میں کافی ہے اس واسطے کہ قدرت اسکی جہان ہونیکو جانتی ہے اور حکمت اور عدالت اسکی جہان کے واجب ہونیکو جانتی ہے اور اچھا ہے اور برائی کا دیکھ لینا امتیاز اور جدائی کر نیکی ہونیک اور بد میں کافی ہے ہر چہ جو شخص بدہ و دوست باوجود قادر ہونیکو نیک اور بد میں فرق کر کے اور ہر شخص کو اپنے اپنے کیے کی جزا اور سزا دے ایسا شخص ایک گھڑی یا ست قابل نہیں ہوتا پھر عدالت کے قابل ہونیکا کون ہے اور قدرت اور حکمت اس مالک الملک کی ہر شے کی ہر طاہر اور جو پوشیدہ ہو وہ بھی ہر اللہ تعالیٰ کو خبر دار ماننا سب نیک اور بد کا میں پرانے کر شہوت اور غصہ اور جہالت کے پردہ آدمی کی مینائی کی آنکھ کو بند کر کے اسکو اس خبر و آری غافل کر دیتے ہیں لایا اسی اطلاع کے ذکر کی گئی ہے **اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ اَللّٰهُ تَبَرٰی** یعنی مقدس ایسا نہیں ہے کہ وہ سرکش حمل چھوڑ دیا جائیکا اور اسکی دنیا کی عزت اور رے کے لحاظ سے اسکی سرکشی اور نافرمانی جو بھی نجاستی بلکہ **اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ اَللّٰهُ تَبَرٰی** اسکی اور جھڑکی سے اپنی سرکشی سے باز نہ آوے گا **لَسْفَعًا لِّلنَّاسِ** البتہ کسی شخص کے ہم سہو چوشت سے کہ ہمیں بڑی ذلت اور حقارت ہو اس واسطے کہ پیشانی آدمی کی سہون میں بڑا شرف و بزرگی تھی ہے اس واسطے تعلیم کی جگہ پر کیا ہے اور جسے اسے بڑی بزرگاری کی قسم کھانا پڑے اور معمول ہو گیا ہے اور جسے اس پیشانی کو اسطر سے ذیل اور خور کیا تو کمال افت ہوئی اور خاص پیشانی کے ذکر میں ایک لفظ **اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ اَللّٰهُ تَبَرٰی** بھی ہے وہ یہ کہ آدمی میں سرکشی اور نافرمانی کے سبب کو اسی عضو میں ہوا کیا ہے اس واسطے کہ بڑا اور غریبی وہم و خیال و حواس خمسہ یعنی باہر و سامعہ اور شامعہ اور لامعہ اور ذہن میں سمجھتا ہے اس میں عضو میں مایسے قریب ہے کہ یہی سرکشی کی لفظ بھی اس کی شرت پر کہ اپنی ہی اس واسطے سیاہ اور بزدل دینا اسکا اسی عضو خاص ہے چنانچہ جو کہ **اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكَ اَللّٰهُ تَبَرٰی** کا ساما ہے اس واسطے کہ جو چوری نہیں کرتا اگر تادم سے **نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ** ایسی پیشانی جو جھوٹی اور گند گاہ

یعنی سرکشی کی حالت میں پیشانی کی چڑوں اور ٹوکڑوں اور برقع سے جو پیشانی میں سپرد ہوئی ہو جموٹی باتیں بڑھ بڑھ کر کہتا تھا اور گناہ کے کام پر پڑا کرتا تھا کبھی مسکینوں اور غریبوں کی طرف حقارت کی آنکھ سے دیکھتا تھا اور کبھی نبی مصلیٰ کے مخالف اگر کوئی کام دیکھتا تھا تو پیشانی پر شکن لٹال کے ترش ہو کر بٹھکتا تھا اور کبھی ہنسی اور مسخرگی میں یا لوگوں کی حقارت میں سر ہلاتا تھا تو یہ پیشانی اسی لٹل سے ہو کر اسکو واسطے سے ذلیل اور جوار کرین اور اسکی پیشانی اور چوٹی کے بال کو جنکو ہمیشہ دھوتا اور تیل لٹاتا اور کنگھی کرتا رہتا تھا ایک کے کپچن اور خاکین ملاوین اور مفسرین لکھا ہوا خطی بہت بڑھوت تھی مصلیٰ سے ہونے کے عرب کی زبان میں غلطی اسکو کہتے ہیں جو جان بوجھ کے قصہ سے گناہ کرے اور غلطی اسے کہتے ہیں جس سے بے قصہ دانستہ گناہ ہو جا اسکو واسطے غلطی کو قرآن مجید میں سخت عذاب کا وعدہ کیا ہے یعنی غسلیں لکھنا اور غسلیں کہنے میں پیسہ لوگو کو دوزخوں کے جواکھا بن جلنے کے سبب انکے گوشت پوست و پیر پی اوٹ کے بے گناہ چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے من غسلین لایکمل الا لخالطون یعنی غسلیں لکھنا یا اسکو مگر قصہ سے گناہ کرنا یا اور غلطی کے واسطے سر اور معافی کا وعدہ فرمایا ہے سنا لا تقاخذنا ان نسینا او اخطانا یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یوں غانا کو کہ اور بھارت پکڑ پکڑ بھاری بھول اور چوک پر اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب آیتیں نازل ہوئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو لوگوں کے سامنے پڑھا تو رفتہ رفتہ یہ خبر ابو جہل کو بھی ہو گئی یہ ملعون نہایت غصہ میں ہو کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر سخت گستاخاں اور بانڈ کرنے لگا اور کہا کہ اے نادان کچھ بھی تجھ کو سمجھ نہ سکے تو لے آنا ہوا کھڑا جاہوں تو ابھی اس میدان کو سولہ اور پچاس بھرون الکیں کیسے واسطے کروں کہ تجھ کو تیری قوم کو تو وے لوگ جو صبح اور شام کو میرے دربار اور مجلس میں حاضر رہتے ہیں کفایت کرتے ہیں اگر انکو پکاروں تو ابھی تیری حقیقت معلوم ہو جاتی ہے سو اس ملعون نے کہے جواب میں حق تعالیٰ نے ایک بیت دوسری نازل فرمائی کہ **فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ** پھر چاہیے کہ پکارے اپنی مجلس والو کو یعنی ان لوگوں کو جو اسکی مجلس میں صبح اور شام حاضر رہتے ہیں اپنے موکے دفع کرنے کے واسطے اور قابض لاروں کے مقابلے میں بلکہ تمام صبح اور سپاہ کو اپنی مدد کے واسطے بلاؤ ہم بھی اسکے مقابلے میں اپنے ادلی اور حقیر بند و ناو بھیجیں چنانچہ فرماتے ہیں **سَدْعُ الزَّانِيَةِ** قریب ہو کر بلائے ہیں ہم زانیہ کو اور زانیہ اصل عرب کی زبان میں بند بچانے کے پیدا دلو کہتے ہیں جو لوگوں کی مشکلیں باندھ کے قید خانے میں بند کرتے ہیں اور یہاں پر کوفرتے ملاوین جو دوزخ پر مقرر ہیں اور لوگوں کے ہاتھ پائوں باندھ کے دوزخ میں ڈالینگے سو اس ابو جہل مردود کا یہی حال ہوا یعنی بدر کے روز مارا گیا اور صحابہ نے بموجب حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ملعون کاں میں سوار کر کے اس میں سے اسکی لاش کو ایک ناپاک کنوئین تک گھسیٹنے لگے پھر اسکی چوٹی کے بالوں سے کھینچ کر گوشت میں ڈالا اور اسکی روح کو جہنم میں جلا ہوتے ہی دوزخ کے گھسانوں کے جہنم کے عذاب میں گرفتار کیا پھر اسکے رفیق اور اسکی مجلس کے ملحقے ہمارے کوئی اس سخت مصیبت میں کام نہ آئے اور زانیہ کے عدو کا شمار جو قرآن مجید میں دوسری جگہ پر بیان ہو وہ یہ ہو کہ کافروں کے واسطے انیس فرشتے مقرر ہیں جہاں کو پکڑے دوزخ میں ڈالینگے اور انیس مقرر ہو گئی وہ سورہ مدثر کی تفسیر میں بیان کی گئی ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ ان فرشتوں کا تالفا اور چوڑا ہوا کہ پکڑے زمین میں اور آسمان میں لگتا ہوا اور انکے سوار کا نام مالک ہے اور اٹھارہ دوسرے اسکے تابع ہیں انھیں انکی بجلی کی طرح حکمتی ہیں اور ہانتاں کے بلکہ مسئلے کی سید کی طرح ایٹھتے ہوئے ہیں اور بال گتے لٹے ہیں کندہ میں پر گھسیٹتے جاتے ہیں اور ان کے شعلے انکے منہ سے نکلتے ہیں اور ایک کندہ سے لکھ دوسرے کندہ تک ایک برس کی راہ پر آواز لگے ہاتھ کی تسمیہ تسمیہ آدمی کی گنجائش رکھتی ہے اور اس زانیہ کی لفظ کی تحقیق میں اختلاف ہو چکے ہیں کہ یہ ایسی جمع ہے جس کا مفرد نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اسکا مفرد نہایت عفریت کے وزن پر ہو گا لگایا ہوا زمین کی لفظ سے جسکے معنی دفع کرنے ہیں اور زمینیت بہتر دوزخ کہتے ہیں جس میں خواہ آدمیوں اور جہنم کے کافروں کے اور آئندہ کے بیان ذراغت باقی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت پر دیکھو اور فرمایا **كَلَّا** یعنی مت ڈرو اس لوگ سے ڈرانے کو کچھ بھی زمینیت میں **لَا تَعْصِدُ** اسکے منہ کوستان **وَأَعْبُدُوا أَكْثَرُ** اور سجدہ کرنے پروردگار کا اور زید کی جہاں کہ جناب کی سجد کی عبادت بہر چند اس پروردگار پرست سے بالکل منع کیا تھا لیکن یاد غصہ سے سکا سجدہ کرنے پر تھا اسکو واسطے کہ نامہ کہنو میں سجدہ کرنا اور دوزخ پر دیکھا تھا اسکو واسطے فعل اسکو بہت بڑھوت ہوتا تھا اپنے سر جھکا نیکو کیا دکر دوسرے کا سر جھکا نا دیکھتا تھا اسکو واسطے کہ مقابہ میں سجدہ کو حکم ہوا کہ اگر غم لاف اسکی ہو یعنی اسکی ناک گھسی جا اور جو اس

عربی اور نسخہ

ح

عربی

سُورَةُ الْقَدْرِ

مشہور تو یوں ہے کہ یہ سورت ملی ہو لیکن اسکے نازل ہونے کے سبب میں جو حالات کہ بیان کیے جاتے ہیں ان سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ مدنی ہوگی اسوقت
 کہ قصہ بنی اسرائیل کے مدینہ منورہ میں مذکور ہوتے تھے اور منبر بھی اسی مبلکہ شہر میں بنایا گیا ہے اور اس سورت میں پہنچ آئین اور رئیس کے اور ایک سو
 بارہ حرف ہیں اور اسکے نازل ہونے کے کئی سبب ہیں اول یہ کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنی اسرائیل کا احوال صحابہ کرام کے سامنے بیان
 فرماتے تھے اس وقت میں احوال شمعون یا سمعون کا ایک زاہد کا نام ہے جو بنی اسرائیل میں گذر ہوا اور کثرت عبادت میں قرب اللہ ہی بیان فرماتے لگے
 کہ آج سے نہر حنین عبادت کی ہر روز روزہ رکھتا تھا اور کافروں کے ساتھ جہاد کرتا تھا اور رات بھر نماز پڑھتا تھا صحابہ کرام نے عرض کی کہ کیا یہ لوگ
 ہم کس طرح اسے ایسے شخص کے ثواب کو پہنچ سکیں گے کہ انتہا ہماری عمر کی ساٹھ یا ستر برس ہیں سو اس میں تہائی کی قدر تو سو میں جاتی ہے اور چھ محاش
 کی تلاش میں اور دوسری حاجتوں میں صرف ہوتی ہے اور کچھ سین سے مرض اور سستی میں ضائع ہوتی ہے پھر عبادت کے واسطے کیا باقی رہی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس بات کو منکر نہایت دیکھ اور غمگین ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے دفع طالع کے واسطے یہ سورت نازل فرمائی کہ اگرچہ تمہاری امت کی عمر میں
 کوتاہ ہیں لیکن اپنے غم کو ایک ایسی رات عنایت فرمائی کہ اس ایک رات کی عبادت نہر حنین کی عبادت سے بہتر ہو دو بار یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک
 روز ان کی امت کی عمر میں دکھائیں تو اکثر درمیان میں ساٹھ اور ستر برس تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غمگین ہوئے کہ اتنی ہی عمر میں میری امت کیا کام کرے گی اور
 اُسے کیا ہو سکیگا ایسا نہ ہو کہ قیامت کے روز اگلی امت نازل ہو جائے بڑی بڑی عمر کا ثواب پاویں اور میری امت تھوڑی عبادت واسطے شرمندہ ہو تو حق تعالیٰ نے
 آپ کی خاطر مبارک کی تسلی کے واسطے یہ سورت بھی فرمائی کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دکھایا کہ بنی امیہ
 ظالم حضرت کے منبر پر ایک کے بعد دوسرے بندروں کی طرح سے کود کود کر چلتے ہیں اور عیت پر ظلم اور ستم کرتے ہیں یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نہایت شاق گذری
 تو آپ کی تشفی کے واسطے یہ سورت نازل ہوئی اور مدینہ منورہ میں سے بنی امیہ کی سلطنت کی تہہ کو لگائی پادشاہت کا زمانہ اسی قدر تھا اور اس سورہ کو سورہ قدر اور
 کہتے ہیں کہ اس میں حکم ریلۃ القدر کا ہے اور ریلۃ القدر کو جلیلۃ القدر کہتے ہیں اسکی دو وجہیں ہیں اول تو یہ کہ قدر قد اور تہہ کو کہتے ہیں اور سات میں مقدار
 اور تہہ بنی آدم کے صلی اللہ اور عابدوں کا ظاہر ہوتا ہے اور واجب کسویہ یعنی مرتبہ کمائے ہوئے ان کے قرب و نزولت میں عند اللہ ثابت ہوئے ہیں گویا کہ تمام سال کی عبادت
 شمر ظاہر ہوتا ہے اور فرشتے اور ارواحیں اور منصب ہر ایک کے مطلع ہو جاتے ہیں دوسری وجہ یہ کہ قدر بزرگی کے معنوں میں بھی آتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلان نہایت عالی قدر اور
 ہے یعنی شرف اور بزرگی لکھتا ہے اور یہ رات کی طور دوسری راتوں پر شرف اور تہہ رکھتی ہے اول سیکہ بجلی آتی شام سے صبح تک اس تہہ میں متوجہ بندوں کے حال کی نظر
 ہوتی ہے اور ان کو قرب معنوی حق تعالیٰ کی جناب میں پیدا ہوتا ہے دوسری وجہ یہ کہ فرشتوں کا عالم اور روح کا عالم ملاقات کو صلحا اور عابدوں کی آسمان زمین پر تہہ
 اور ان کے نزدیک ہونے کے سبب عبادتوں کی کیفیت اور طاعتوں کی ملاو دوسری راتوں کی عبادت کی کیفیت اور ملاو سے ہزاروں درجہ بڑھتا ہے نیز یہ کہ قرآن مجید
 بھی اسی رات نازل ہوا ہے یعنی لوح محفوظ دنیا کے آسمان پر اور یہ ایسا شرف ہے کہ نہایت نہیں کہتا ہے کہ یہ پیدا شدہ کی بھی اسی رات میں پہنچا جو بنی آدم
 بہشتوں کا آراستہ کرنا بھی اسی شب کو ہے چھٹے یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کا وہ بھی اسی شب کو جمع ہوا ہے اور صحیح روایت میں آیا ہے کہ عثمان بن ابی
 کا ایک ندام تھا کہ سالہا سال جہادوں کی ملاح کی تھی ایک روز اُسے کہنے لگا کہ دیکھ عبادت ایک چیز میرے تجربے میں ہے کہ میری عقل اس سے حیران ہو رہی ہے
 کہ یہ کاشفور کا پانی سال میں ایک ات بٹھا ہو جاتا ہے عثمان بن ابی العاص سے اس سے کہا کہ جب رات آئے تو تو مجھ کو خبر دینا کیونکہ تو کہہ دے کون سی رات ہے اور کیا
 بزرگی رکھتی ہے اس غلام نے ستائیسویں کو رمضان مبارک کی رات سے کہا کہ یہ رات دوسری ہے جو غرض کہ میں اس مرتبہ کے معلوم ہوتا ہے کہ عبادت میں اور طاعتوں میں قنوں کے
 نیکی اور مکالموں کی بزرگی اور حتمی علو و جندی صالحوں کے سبب ایجاب میں ثواب کے اور ایش میں بزرگداشت اور انوار کے بڑا مرتبہ رکھتی ہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے
 کہ ہماری طاعتوں اور عبادتوں کی مشقت اور رنج کے موافق اس وقت ثواب دیا جاتا ہے کہ اس طور کا کوئی سبب میان میں نہ ہو جیسے کہ فرمایا ہے کہ اجرو علی

نماز کی عظمت

نماز کی عظمت

قبل ظہر پہ پہلے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم میں بھی تو کثرت الہی کے چلا کر ایک پیغمبر کو خود بھی کاظم محبت ہوا اور اسکی بیان بظاہر ہو چکا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مرض سے
نجات بخشے چنانچہ اسکی بیان فرماتے ہیں کہ **رَسُولُ اللَّهِ يَتْلُو آصْحَاءَ مَطَهَّرَةً فِيهَا كُتُبُ قِيمَةٍ**
اور ایک پیغمبر کے طرحے ورق پاک کہ انہیں کچھ ہر مہذب و آوڑ و فضیل اس آجال کی یہ کہ تین چیزیں ارشاد و نصیحت میں نہایت مرتبہ عالی رکھتی ہیں پہلے یہ کہ
ایک شخص بھیجا ہوا خدا کا ہو اور جو ہو کہ دکھلانے اور انسانی کمناؤں کے جمع ہوئیے اسکی رسالت خدا کی طرف سے ثابت ہو سو یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں
کما حدیث ثابت تھی ہر واسطے کہ رسالت کی شرطیں انسانیت کے کمالات کی انتہا کو پہنچنا ہوا جو دایم ہو کہ انہیں ظاہر نظر آتی تھیں دور کا کلام ہوا ہوا عجیب کہ جو رسول
نور میں روشن ہو اور کتب میں نور کی ملاوتمیں نہ کہ کوئی نظر اور اس کلام عیسوی کہ نہ الہی نہ تنہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پاک و پوری بات قرآن مجید میں ہر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود ہی ہو نیکی ہو سکے اور نہ تنہا
ظاہر و روشن ہو تیری بات کہ ایسی کتاب میں گلی کتاب میں مدح ہو اور مضمون کے امتداد کی مختصر عبارتیں لکھی ہوں اور معنی اور مضمون کے معلومہ الصدق میں یعنی سچے سچے جو ہیں اور نہ تنہا
و نہ تنہا عبارتوں میں لکھی ہوں جو یہ چیز بھی اس کلام مجید میں بھر دوز جو کہ خلاصہ کلام اولیٰ و آخریٰ اس میں نہایت امتداد نہ کہ دور ہی ہو واسطے اس کلام شریف نازل ہو نیکی
سے آج تک بارہ سو برس زیادہ گزرے ہیں جسے علم اہل علم کے ہر طرف سے اسکی عبارتوں اور مضمونین خود کر کے نکتے بار بار ایک بار ایک بار اسکی امتداد اور حوصلے کے موفقت
عکاس میں دلہن ماقبل و کل العلم فی القرآن لکن تفاسیر عندہ انھام الرجال یعنی سب علم موجود ہیں قرآن میں لیکن قاصر ہوئی ہیں اس سے جو جمیع آدمیوں کی
اور جب یہ تمیز جن میں ایک جائے پر جمع ہوں تو انشاء اور ہدایت میں علی مرتبہ حاصل ہوتا ہے اب نہ ان روایات تھی کہ سب مخالفت طائفے بعد مبعوت ہوئے ایسے
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اور نازل ہوئے ایسے کلام پاک کے اپنی وضع اور آئین کو چھوڑ کر ایک رواد و ایک حجت ہو کر متابعت میں اس کی قبول کر کے اور کسی طرح حکام
اختلاف اور تفرقہ باز نہ کرتے لیکن نفس اور شیطان کے غلبے کے سبب پھر اسی اختلاف اور تفرقہ کے مرض میں گرفتار ہوئے میں چنانچہ فرماتے ہیں **وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ** اور تفرق نہیں ہوئے جن کو کوئی بھی
کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ کو بعد اس بات کے کہ انکی انکی نشانہ برداشتن یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں تھی یہود یونان بری بری بدعتیں اور خراب عقائد
اور جھوٹی باتیں اور خبریں اصل نیک اور انکو حق تعالیٰ کی طرف نسبت کر کے اس طرح شیطان کے بھند میں گرفتار تھے جناب باری نے انکی ہدایت کے واسطے
کے کلمے مجھوں کے ساتھ جیسے مردوں کا جلا نا اور مارنا و زنا و دھوکا کا چھکارنا اور کور و سرور کا تندرست کر دینا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو انکی طرف سے جلا نا لوگوں نے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے آئے بعد ایک بڑا اختلاف نکال رہا تھا ایک گروہ نے آپ کو تابعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ٹھہرا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مخالفت شروع ہوئی
اور انکی قتل و زانیہ کے درپے ہوئے اور ایک گروہ نے اپنا لقب نصاریٰ ٹھہرا کہ ان نے عمر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین کی مدد گاری اختیار کی اور کہ مسیحین
اور لوٹ پاٹ اور لٹس لٹس ہو گئے اور فرقوں تک اسی طرح سے خون خرابی میں گذری اور ہر دعا اس آیت سے یہ کہ آنا پیغمبر کا اور نازل ہونا کتاب الہی کا بغیر حضرت
حق کی توفیق کے اور اور اس کے ہدایت اور اصلاح اور ارشاد کے واسطے کافی نہیں ہونا چاہیے تھا کہ اسکو مستقل اسباب ہدایت کا نشان نہ کرتے اور اس واسطے محققین
نے کہا کہ قرآن اور پیغمبر اچھی غذا کی مانند ہیں کہ تندرست بدن کو کمال قوت و طبعی اور حیوانی اور نفسانی کاموں میں درستی پیدا کرتی ہو اور بعض کے
واسطے وہی غذا اعراض اور عارضوں کی زیادتی کا سبب ہو جاتی ہو پس اول روح کے غفلت کی درستی میں کوشش کرنا چاہیے اور تصبیک فاسد خلطوں اور جراثیم
کی رسومات اور خیالات کی قید و تن پک صاف کرنا چاہیے بعد اس کے اس غذا کے لطیف تقویت حاصل کرے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس آیت میں بیان اس تفرقہ اور
اختلاف کا منظور ہو کہ بعد رسول ہوئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہوا اور وہ یہ ہر ایک طائفہ بنیاد و نصاریٰ کا انکار پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور
انکی توابعہ کے مخالف اور جلال کے واسطے ٹھہرا ہوا اور دوسرے گروہ نے متابعت اختیار کی اور لوگ دین کی تائید اور نصرت کے واسطے دل و جان شریک ہوئے اور اس
مذہب میں بل کتاب کفر کے ذکر پر انکارنا اور شرک کے تفرقہ کا ذکر کرنا اس واسطے ہو کہ یہ بات کتاب و لوگ جو اپنے کو عالم اور دانہ کہتے تھے اور انبیاء و کچھ چال چال
سے اور کتب الہی کی نشان سے خوب آفت اور آشتیا تھے نہایت تعجب معلوم ہوئی بخلاف مشرکین کے کہ ان چیزوں سے آگاہ تھے اگر اختلاف کریں تو کوئی
نہیں اور جب ماجہ مفصل بیان ہو چکا تو یہاں تک ایک شے سے کہ تھا اسکو بھی دفع فرمایا اور تقریر اس شے سے کہ ہر حجت کے خیرے ظاہر و ظاہر

روشن حقیقت پر ایک شخص کی گواہی میں لیکن جو یہ شخص برخلاف پہلی شریعتوں کے اجماع اقبیا علیہم السلام کا پیر ہو چکا ہو امر دینی کرے اور ان شریعتوں کو
 باطل کرے تو اس کی بات ماننی نہ چاہیے اور ان سب معجزوں اور علامتوں کو اقبال دینی پر یا اتفاق پر یا استبداد پر قیاس کرنا چاہیے اور اس سے
 اس شے کے دفع کرنے کی اس بات میں ہر وہ امر والا لے بعد واللہ فخلصین کہ الدین حق ہے
 و یقیموا الصلوة و یؤتوا الزکوٰۃ و ذلک دین القیمہ اور اگر نہیں ہوا انکو پیغمبر کی شریعت میں گواہی کے بغیر
 کریں اللہ کی غاص کر کے اس کے واسطے دین کو پھر جو خصوصیت اور کیفیت کہ عبادتوں میں پیغمبر بیان کرتا ہو گو کہ پہلی شریعتوں میں وہ خصوصیت اور کیفیت
 نہ ہو لیکن یہ سب تو طویلہ اور تمہید ہوا اللہ تعالیٰ کے قرب حاصل کرنے کے واسطے اور اخلاص کی تاکید اور حجاب کے دور ہونے کے واسطے اس ذات پاک سے
 آوریہ کہ حقیقت ہو جاوے اور حقیقت عرب کی زبان میں اسکو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے غیری کی طرف توجہ نہ کرے اور ہر کام میں اور ہر چیز میں اللہ تعالیٰ
 کی طرف متوجہ رہے آوریہ کہ قائم کریں نماز کو اور دیون زکوٰۃ کو اگرچہ کیفیت نماز کی اور زکوٰۃ کے ادا کرنے کی مختلف ہو دے یہی ہر دین اور مذہب
 مضبوط کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے اب تک انبیاء اور علما نے یہی شرح اور تفصیل میں اپنی عمر کو صرف کیا ہو تو اس شے کے
 دفع کرنے کا حاصل ہے کہ مقصود اصل اس شریعت کا لگائی شریعتوں سے نہایت مطابق ہو اگرچہ خصوصیات اور کیفیات میں موافق وقت اور حال کے تفاوت
 ہو اب لیکن حقیقت میں مقصود کا مطابق ہونا اصل کے ساتھ کیفیات کے ساتھ چنانچہ ہر فن اور ہر صنعت میں ہر قسم سے واقع ہو مثلاً یونانی طب بقراط
 اور جالینوس کے زمانے سے بولے بن سینا اور محمد زکریا اور سیسی کے زمانے تک ایک ہی طو پر ہی اس سے کہ اصول جو مقصود یونانی طبیبوں کے ہیں
 ہر زمانے میں مضبوط رہے انہیں تغیر و تبدل نہیں ہوا چنانچہ سب کہتے ہیں کہ مسلسل نضج کے بعد یعنی فاسد مادہ پاک بن جائے اور پھر ان کے روزمرہ نضج
 پھیلنا چاہیے اور مرض کو اسکی ضد سے دفع کرنا چاہیے اور صحت کو اسکی خیر سے محافظت اور نگہ رکھنا چاہیے اور علی بن القیاس آپ جو شخص کہ متاخرین نے
 پچھلے طبیبوں کی کتابوں کو دیکھے اور ان کے مقصودوں کے اصول کو مطابق اصول مقاصد متقدمین کے ہو جسے تو یقینی کی طبیعت کو دریافت کر لیا کہ خصوصیتیں
 کیفیات زائدہ کی جو فی الجملہ گلوں کی طبیعت تفاوت رکھتی ہیں انکی کتابوں میں پائی جاتی ہیں بلکہ اگر تامل اور غور کو قرار دے تو کام میں ملاؤ اور حکمت کی باوجود بھی رعایت
 کہ ان خصوصیتوں میں واقع ہوئی ہو دیکھے تو ہر وقت متاخرین کی فضیلت کا قائل ہو گا موافق مقصود اس قول کے کہ الصناعات تکامل بتلاحق بالانکار
 یعنی صنعتیں مکمل ہوتی ہیں نئے سے نکلنے اور جہاں الہل تک کے مخالفین کا بیان کیا گیا تو یہ تفصیل ان دونوں فرقوں کے درمیان کے موافق جو علیہ السلام کے واسطے
 ثابت ہو تو اب سے یا عذاب سے بیان فرماتے ہیں ان الذین کفروا من اهل الکتاب لشرکین متفرجہ لوگ کا ذکر ہے
 اہل کتاب اور مشرک آخرت کے حکم میں شریک ہیں اور اہل کتاب کی بزرگی اور عقیدہ یسایان کچھ کام نہیں آتی اس واسطے کہ سب کی تار جہنم کا
 فیہا دوزخ کی آگ میں ہونگے سدا رہینگے اس میں اور اگر یہ لوگ کہیں ہم انسان کے گروہ سے ہیں اور انسان آخرت المخلوقات ہو اور کسی مخلوق کو سدا کا عذاب دینا
 اور آخرت میں نہیں ہو کہو اس واسطے دہائی عذاب میں گرفتار کرنا چاہیے کہ جسے جواب میں ارشاد ہوتا ہو اولئک هم شر الکرۃ یعنی لوگ ہی
 سب مخلوقات بہتر ہیں اس واسطے کہ جب حکم الہی کا انکار کیا اور ان کے رسولوں کے منکر ہوئے تو انہیں نفس کی خواہش کو اللہ کے حکم پر غالب کر دیا اور یہ قیامت اور
 خرابی کسی مخلوقات میں نہیں ہوئی اس واسطے سورہ فرقان میں فرمایا انی ہم الا کالانعام بل هم اضل سہیلہ ۱۹ ع یعنی نہیں ہیں بے گناہ گروہ سے
 چار پائے بلکہ ان سے بھی بدتر ان الذین امنوا و عملوا الصلکات متفرجہ لوگ کا بیان اس سب پیغمبرین پر ہے وقت پر تک
 اور کام کی اچھے اولئک هم خیر الکرۃ یعنی لوگ ہی سب مخلوقات سے بہتر ہیں اس واسطے کہ فرشتوں سے بھی بدتر ہیں اور ہر زمانہ میں
 اللہ تعالیٰ کی حکمت کو جو سمجھتے ہیں اور باوجود نفس کی خواہش کو شکست دے کر باری کے حکم کو پر غالب کیا ہو اور وہی کی بھلائی کو دیکھ کر کے عقل کو اپنے پیچھے
 کیا ہو کہ شک و شبہ درمیان نہیں آجاوے اور یہ بات فرشتوں میں نہیں ہو کہ وہ جوئی احکام کو نہ جانتے ہیں اور وہم و نفس خیر ہے کہتے ہیں کہ علم و نبی علیہ صلیہ و آلہ
 ان کے نقصان واقع ہو لیکن یہ بات عام ملائکہ کی نسبت ہے اور جو خاص فرشتے ہیں جیسے حضرت جبریل علیہ السلام سو انکا مرتبہ نہایت

بلکہ ہر اور لوگ کمال مینا طحمت الہی کے ارادوں پر غیر تنہا ہی عللوں میں چلے اور بوجہ کامل کھتے ہیں ہر چند کہ انہیں نفس اور وہم کا ہونا ظاہر میں آئے
تو ابوں کے نقصان کا سبب معلوم ہوتا ہے لیکن جو بنی آدم کے عمل کرتے والوں کا ثواب ایک شاخ ہے ان کے فیضوں کی شاخوں سے اس واسطے یہ زیادتی ممکن
بزرگزمین ہو سکتی اور مولانا حافظ الدین نسفی کے عقیدہ میں یہ عبارت واقع ہو و خاص بنی آدم وہم المرسلون افضل من جملة الملائكة وعلوم
بنی آدم وہم الاولیاء والذہاد افضل من علوم الملائكة وخواص الملائكة افضل من علوم بنی آدم اور خاص لوگ بنی آدم کے یعنی رسول
اور انبیاء افضل ہیں خاص فرشتوں اور علوم لوگ بنی آدم کے یعنی اولیاء اور زاہد لوگ افضل ہیں عام فرشتوں اور خاص فرشتے افضل ہیں عام بنی آدم کے
آزادہ جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ المؤمن اکرم علی اللہ من بعض الملائكة الذین عندہ یعنی بندہ مؤمن اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہے بعض فرشتوں
سے جو اس کی حضور میں ہیں یہ معمول ہے خاص ملائکہ کے واسطے **جَزَاءُ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَحُجْرَاتٍ عَدْنٍ** بلا اٹکانے کے پاس غ میں ہوتے
کو اس واسطے کہ انھوں نے بھی مختلف طوروں میں اور متفاوت شریعتوں میں حق تعالیٰ کے امر اور نبی کا اور اس کی حکمتوں کا لحاظ کر کے سدا پر قائم رہتے تھے **مَنْ تَحْتَهَا الْآسَافُ** جتنی ہیں ان باغوں کے نیچے نہرین اس واسطے کہ انھوں نے اپنی معرفتوں اور عقائدوں علو کی نہرین اپنی جان و جسم پر جاری کی تھیں اور
ان علو کے خاندانی سلسلوں میں اور ان کی اولاد اور توابعوں میں جاری رہا **خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا** ہمیشہ رہنے والے ہیں ان فرشتوں میں بلا آبادت اس
واسطے کہ ان کے دلوں میں بھی نہایت حق پر قائم رہنے کی اہل آبادت کی پس گئی تھی گویا کہ عمر بھڑی بائی تھی **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ** رضی اللہ عنہم
اس واسطے کہ انھوں نے کسی طور سے کسی نیکشان میں ان کا اسکا کیا اور رضی اللہ عنہم اور وہ بھی رضی اللہ عنہم اس سے اس واسطے کہ ایمان لائے سے شریعتوں
مختلفہ پر ثواب میں سبکیا یا اور ان کی طبیعت کا پیمانہ ایسا ہے کہ گنہگار کی گناہیں طلب کرنے کی نہ رہی **ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ** یہ بیان صریح
اُس شخص کے واسطے ہے کہ جو اپنے پروردگار سے اور کسی طور میں ان کا اسکی حکمت کا یا اسکی شان کی نگرے اور سر جناب پاک کے حکم کو اس کے خوف سے اپنے نفس کی
خواہشوں پر اور زمین کی قیدوں پر مقدم رکھا اور سخت میں کافروں کے حال کے بیان میں ان کی جزا کو مقدم فرمایا بعد اسکے ارشاد ہوا کہ **اولئک ہم شر الدبۃ** اور بیان پر
فقط مومنین کی جزا پر اکتفا کی اور کافروں کی جزا کا ذکر نہ فرمایا اس واسطے کہ عاقل کو شکر الہیہ کے لفظ سے انجام ان کے حال کا واضح ہو جاتا ہے اور یہ بھی ہے
کہ مومنین کی جزا کے بیان کرنے سے کافروں کی جزا کی تفصیل دریافت کر لینا چاہیے ضدیت کے حکم سے والعاقل تکفیدہ الاشارة یعنی
عاقل کو ایک شاہد پس ہر جہد اسکے فرمایا **اولئک ہم شر الدبۃ** اور مومنین کے حال کے بیان میں اول فرمایا **اولئک ہم خیر الدبۃ** بعد اسکے جزا کو دکر کیا اور نکتہ
تیسرے میں اس سلوب کے یہ ہے کہ کافروں کی جزا پانے کے بعد منصب شر الہیہ کا حاصل کیا اور زمین تو دنیا میں اکثر مخلوقات سے اچھی طرح سے گذران کی ہر اور مسلمانوں نے
معرفت الہی کے دروازے کے کھلتے ہی اور نیک کاموں کے اپنے نفس کو راستہ کرنے کے سبب خیریت کا مرتبہ حاصل کیا ہے اور انکو جزا سے خیر کا ملنا ایک شاخ
ہو انکی خیریت کی شاخوں اور بیان ایک ورشہہ بھی آتا ہے کہ اضافت اسم تفضیل کی چاہتی ہے کہ مضاف الیہ کو ایک حصہ اصل صفت ہوو کہ موصوف اسم
تفضیل کا سپر نام ہووے اور اس جگہ پر کہ صالح مومنین کو بہتر سب مخلوقات سے کہا ہے تو چاہیے کہ سب مخلوق فی الجملہ کچھ بہتری رکھتے ہوں حالانکہ کافروں
اور شیطانوں نے بہتری کی صورت بھی نہیں دیکھی ہے جواب اس شبہہ کا یہ ہے کہ یہ تقاضا اس وقت ہوتا ہے کہ اضافت اسم تفضیل کی مضاف الیہ پر زیادتی کی واسطے ہو اور ان
پر مطلق زیادتی ہو اور اضافت فقط کو ضمیمہ کے واسطے ہے جیسا کہ یوسف احسن اخوت میں بتھو کیا ہے اور اس وقت میں اصل صفت کا وجود مضاف الیہ میں کارہی ہے **اعلم**

سورۃ زلزلت

یہ سورت ملی ہے سیمین آٹھ آیتیں اور تیرہ کلمات ایک سو چار حرف ہیں اور نزول اس سورت کا قیامت کے منکروں کو جواب میں ہے جو پوچھتے تھے کہ قیامت کب ہوگی اور
تفسیر میں مذکور ہے کہ ہر رات گئی تھی کہ یہ سورت نازل ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح ہوئی کا بھی انتظار کیا اسی وقت محل سے باہر تشریف
لے کر لوگوں کو سکھائی اور اس سور میں ایک آیت ہے کہ گویا خلاصہ تمام قرآن کا اور جامع ہر شریعت کا سب حکاموں کو اور وہ اس سورہ کے اخیر کی آیت ہے

کہ ولایت کرتی ہی ہر عمل کی جزا پر ہر مہر خواہ نیک اور حدیث صحیح میں وارد ہو یہ سورہ جو تھائی قرآن کے برابر ہو اور اس سورت کا نام زلزلت ہے
 رکھتا ہے کہ ولایت کرتی ہی ہر عمل کی جزا پر ہر مہر خواہ نیک اور حدیث صحیح میں وارد ہو یہ سورہ جو تھائی قرآن کے برابر ہو اور اس سورت کا نام زلزلت ہے
 واقع ہوگی اور اس تجلی کے سبب اگر زمین کے ٹوٹ پھوٹ کے کچھ جاویں گے جیسا کہ نمونہ اسکا وہ طور پر واقع ہوا تھا قال اللہ تعالیٰ واخرقت
 الارض بنوا بھا وايضا قال اللہ تعالیٰ فلما تجل بھا للجل جعلہ دكا و دسرے غضب الہی کا جوش میں آنا کہ گھروں پر اور تمام کی شان
 کا ظاہر ہونا مردوں کے اٹھانے کی صورت پر اور یہ بات بغیر زمین کے ہلانے اور جھڑپڑانے کے ناکہ ہر مردیکے اجزا جدا جدا معلوم ہو جائیں ممکن نہیں
 تیسرے آواز تند و دیرے اٹھے گا کہ ہوا سے شدید کے جھوکوں کا سبب ہوگی اور اس میں کا داخل ہونا کمال شدت سے مسام اور حرج میں نہیں کے اور
 اس کے سبب زلزلے کا پیدا ہونا اور اس کے زلزلہ ایک عظیم واقعہ ہر شجر کے روز کے واقعون سے اور مقدمہ ہر جز کے کاٹنے کا تو سورت کا نام بھی ہی تقریر کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِذَا زُلْزِلَتْ اَرْضُ زِلْزَالَہَا جَسُوْتِہَا جادے زمین ایسا ہلانا کہ ممکن ہو اسی زمین کو اور ہلانے میں زمین کمال مبالغہ کیا جاوے گا
 کہ طاعت زمین کی تحمل اسکا کر سکے ہلائی جاوے گی اور رو سے زمین پر کوئی علت اور کوئی بھلا یا بھلا طاقتی نہ ہوگا اور بلندیاں اور پستیاں سب برابر ہو جائیں گی
 اور زمین کی شکل بدل جاوے گی اور یہ معاملہ نفع ثانی کے نزدیک ہوگا وَاَخْرَجَتْ اَرْضُہَا اَنْفَالُہَا اور نکال ڈالے گی زمین بھاری ہو جائے
 اپنے یعنی اس بڑی بھونچال کے سبب جو کچھ زمین کے پیٹ میں ہو جیسے مردے اور خزانے اور دانے اور گٹھلیاں باہر پھینک دیگی اور مردوں کے باہر نکل آئے گے سب
 علاقہ کردار و اخوت زمین کے اندر سے تھا اس واسطے کہ ان ارواحوں کے جسم نکال دیا جائے گا اور نکال دیا جائے گا اور نکال دیا جائے گا اور نکال دیا جائے گا
 یا زندہ ہو جائے گا اور اس زلزلے کے آثار دیکھنے کے بعد کیا مالا کہا گیا ہو کیا اس میں کوئی مٹک نہ تھکتا اَخْبَارُہَا اِنْہَا
 باوجود زلزلے کی شدت کے اور نہایت بیابانی اور بقیاری کے ولی زمین اپنی بائیں یعنی بنی آدم کے کاموں کو ظاہر کرے گی اور کسی کی ہڈی کے شخص نے مجھ پر چڑھی
 اور روز رکھا تھا اور نیک کام کیے تھے اور فلاں نے مجھ پر حق خون کیا تھا اور دنیا کیا تھا اور چوری کی تھی اور یہ کہنا اس میں کا دھتورے واسطے ہر ایک کو
 یہ کہ لوگوں پر گواہ ہو کہ ان لوگوں کو انکار کی جگہ نہ ہے اس واسطے آسمان اور دن اور رات اور ستارے اور ہاتھ پاؤں اپنے سب اس روز کو ہی دینگے اور اپنے بڑے
 کاموں کو سب ظاہر کرینگے دوسرے یہ کہ بدکار لوگ زمین کے بیان کرنے سے رسوا ہونگے اور نیک لوگوں کی تعریف اور اچھا ثابت ہوگی اس چار بعض لوگوں کے
 دل میں شبہ گزرتا ہو کہ زمین تو لولیک جادو اور بے عقل ہے یہ کیسی گواہی دیگی اور باتیں کرے گی تو تحقیق اس شبہ کی یہ کہ مخلوقات میں ہر چیز ایک روح رکھتی ہے لیکن
 حیوانات کی روحیں اپنے بدن کی تدبیر اور تصرف کا بھی علاقہ رکھتی ہیں اور ہمیشہ تغذیہ اور ترمیم یعنی کھانے میں اور بڑھنے میں اور جنبش اور حرکت میں مشغول
 ہیں اور دوسری مخلوقات کی ارواح تدبیر اور تصرف کا علاقہ نہیں رکھتی ہیں اور جنبش کرنا اور حرکت اپنے اختیار سے دائمی نہیں ہوا اس سبب انکی ارواح کا
 علاقہ عوام کی نظر سے پوشیدہ رہتا ہو اس پر بھی خرق عادت کے طور پر یہ باتیں کہیں کہیں گئے ظہور کرتی ہیں چنانچہ صحیح حدیث میں تو اتر کے ساتھ یہ بات
 ثابت ہے جیسے باتیں کرتا تھا اور دھتورے کا اور پکار پکار کے رونا خانا ستون کا اور پکارنا ایک پہاڑ کا دوسرا پہاڑ کو هل ہو بلکہ اسے ذکر اللہ یعنی کیا گندہ ہو پھر
 کوئی شخص کہ لکھنا ذکر کرتا ہو یہ سب اسی قسم سے ہیں اور قرآن مجید میں سب مخلوقات کی ارواح کا ہونا سورہ یس میں مذکور ہے فیسے ان الذین ملکوت کل شیء
 ع - سورہ الرحمن میں بھی مذکور ہے وادھت لشی الایجو جہا و لکن لا تفقہون تسبیحہم سورہ ہ - آئندہ میں کا اور نائی جگہ کار و ناسلمان ہر شجر میں
 ہر گواہی دینا میں کا اور پھر کا اور دشت کا اذان شہداء کے واسطے تاکہ اذان میں ہر کوئی بندہ کرے یہ بھی ثابت ہے چنانچہ سورہ نازم سورہ نازم میں مذکور ہے
 ہیں اسی بات ہستی کو ہست مخفی از خود ہستی چوچن خرد کی پی بردہ باد را بی چشم گریزش ناد فرق چون میگرداند رقوم ناد آتش نرود اگر چشم نیست غلبہ شتر
 چون ہم کردیت اگر نبودی نیل آن نوریدہ ہانچہ کا اور از مومن می گزیدہ گر کوہ و سنگا دیدار شدہ پس چراو اور را ویا شدہ ہا یں میں اگر نبودی چشم جان از چہ

ح

س
ع

نایاب

ح

شہر اور ملک میں واقع ہوتا ہے کہ غرت دار لوگ ذلیل ہو جاتے ہیں اور بدکشیں بے پردہ اور مال اور متاع اور زراور زراور اور کھانا اور لٹا کہ سالہا سال میں جمع کیا ہوتا ہے ایک آن میں برباد ہو جاتا ہے یہ بھی گویا قیامت کا نمونہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ جو یہ حالت یاد دلانی ملے قیامت کی ہر تو اس کی قسم کھائی ہے اور اس سے دعا کہ نام بھی دہی بٹھرایا اور اس سورت کے نازل ہونے کا سبب مفسرین نے یہ کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منذر بن عمر انصاری کو ایک غول سوار دیکھا وہ ایک قبیلے کے ایک قبیلے کے اشد کافر تھے مقرر فرمایا اور ارشاد کیا کہ غلانے روز صبح کے وقت آن پر چھاپا مارنا اور خوب قرار واقعی ہزار ہوں بچانا اور غلانے روز یہاں سے بچنا اتفاقاً وہ میں ایک ندی ملی وہ اس روز پڑھی تھی لشکر اتر لے گا لاچار ہو کر مقام کو دیا حیدر و سرے دن پانی کم ہو گیا تو لشکر اتر گیا اور حکم کے بموجب صبح ہوتے ہوتے شب خان مارا اور قرار واقعی ہزار دیکھ لوٹ مایکے صبح اور سالم پھر کر کے لیکن وعدے پر پہنچنے میں مقام کرنے کے سبب ایک روز کی تاخیر ہو گئی تو منافقوں نے یہ افواہ اڑا دی کہ وہ لشکر سب تباہ ہو گیا اور ایک آدمی اس میں کانہ بچا جو اگر خبر دیتا مسلمانوں کو اس بات سے نہایت غم ہوا تو اللہ تعالیٰ نے یہ سورت نازل کی اور ذکر کر کے گھوڑوں کا اور ان کے دشمنوں کی جماعت میں کھس جانے کا اس سورت میں مذکور فرمایا کہ مسلمانوں کو تسلی حاصل ہو لیکن اس شان نزول میں ایک خدشہ ہے اس واسطے کہ یہ سورت مکی ہے اور بھیجنا لشکر کا مدینے میں تھا البتہ واقعہ اسکا شان نزول نہیں ہو سکتا اور اس صریح بات ہے کہ جناب باری نے جو چاہا کہ اس میں جہاد کی رسم مقرر فرماؤ تو اس رسم کا اشارہ اس سورت میں منظور ہوا تاکہ غرضت جی ہو کہ مسلمانوں کو دعا کی کہ انکو طاقت جہاد کی اور گھوڑوں اور فوج اور لشکر کی عنایت ہو گی کہ پورا بلا اللہ دشمنوں سے لیں اور ان کی جمعیت کو کچل دیں اور مال اور ملک بچا اپنے تصرف میں لیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

کئی طرح ہوتا ہے اول تو یہ کہ نعمت کو نعمت دینے والے سے شکر ملے اسکو دوسری طرف نسبت کرے جسے اس مانے کے اگر شکر ملے کہتے ہیں ایکو بیانیہ و یا یا ہا اور دوسرے بزرگ 2 کہو یا دوسرے یہ کہ اس نعمت سے وہ فائدہ جسکے واسطے وہ نعمت دی گئی ہے نہ احماد بلکہ اسکی ضد یعنی برائی لگا دے کہتے ہیں شکر ملے ہو جاوے اور نعم سے غافل اور اس قدر محبت نعمت کی اسکے دل پر غالب ہو جاوے کہ آمین نوق ہو جاوے اور نعمت دینے والے کو بھول جاوے جیسے دنیا دار لوگ کہ دنیا کی محبت ایسی غالب ہو جاتی ہے کہ ان اسی میں پھنسے رہتے ہیں یہاں تک کہ اسکی محبت میں اللہ تعالیٰ کے حکموں کو بھول جاتے ہیں **وَ اِنَّهٗ عَلٰی خَلْقِکَ لَشَهِیدٌ** اور مقرر آدمی اپنی ناشکری پہ آپ گواہ ہے یعنی خود اقرار کرتا ہے کہ میں آپ ناشکر ہوں اور یہ اقرار عالم میں اس صورت سے واقع ہوتا ہے کہ ایک شخص کو کتاب کہ فلا ناشکر اس نعمت کا اور نہیں کرتا اور حال یہ ہے کہ خود بھی شکر اس نعمت کا اور نہیں کرتا پس طعن کرنا اسکا دوسروں پر یعنی انہی جان پر کہ **وَ اِنَّهٗ لَحُتُّ الْخَیْرِ کَشَدِیدٌ** اور قدر وہ محبت پر مال کی بہت سخت اور مضبوط ہے یعنی اس قدر دوستی مال کی اسکے دل میں بگھڑی ہے کہ منعم کی دوستی مال کے دلیں گونا گونا پیش نہیں ہی تو اگر کوئی کہے کہ میں ناشکر نہیں ہوں اور مال کی محبت بھی میرے دل میں نہیں ہے سو یہ احماد اسکا اللہ تعالیٰ کے آگے پیش نہیں جلتا چنانچہ فرماتے ہیں **اَفَلَا یَعْلَمُ اِذَا بَعَثْنَا مِثْلَ الْفُجُورِ** کیا پھر نہیں جانتا ہے جسوقت کاٹھالے جاوے گئے تھے تو وہ بن یعنی مردے زندہ ہو جاوے گئے اور جو کچھ کہیں میں میں ہر کسے اور کہا جاوے گا اور ابتدا تو شدہ و جزوئے ظاہر ہونے کی نمودار ہو جاوے گی یہاں تک انتہا ظاہر ہوئے اور اخلاق اور نیات اور عہدے جو عقیدہ ان کے پوچھ گچھ کی چنانچہ فرمایا **وَحَصِّلْ مَا فِی الصُّدُورِ** اور ظاہر ہو جاوے گا جو سینوں میں ہے یہ اخلاق اور اعمال کو ظاہر ہی صورتوں کے لاونیکے کہ تمام خلق کو ایک دوسرے کے دلوں کے چھپے ہوئے مجید معلوم ہو جائیں اور اسوقت ہر شخص معلوم کر لے گا کہ **اِنْ رَبُّکُمْ یَٰمُ یٰمِثْلِ الْخَیْرِ** کہ تحقیق پروردگار اسکا کسے حال پر اس روز اللہ خبردار ہے اور انکار اسکے حضور پیش نہیں جاتا اور ہر جہد کہ اللہ تعالیٰ کا عالم ہر وقت بند کیے ظاہر اور باطن پر محیط ہے لیکن اس خدا کا علم ہر شخص کے ظاہر ہو جاوے گا اور انکار کی جاگہزہ ہوگی آہیہ جملہ یعنی **اِنْ رَبُّکُمْ اَفَلَا یَعْلَمُ** کے مفہول کے محل میں واقع ہو رہا ہو لیکن سبب اسلام کے جو تعبیر میں لائے ہیں لفظ میں عمل کیا اور نہیں ان کے ہنر کو قوت سے بڑھتے اور اسکو غوی تخلیق بلا ہر قسم میں اور افعال غلو کے خصائص ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں! انحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص تمہارا کھانا اور غلام کو کھانا اور اپنے عیال کو بھوکھا

سورة القارعة

یہ سورت کمی ہوا حسین آٹھ آیتیں اور حقیقتیں کلمے اور لفظیہ سورت میں اور اس کا نام سورۃ فارہ ہوا اس لئے رکھا کہ یہ دلائل کرتی ہو ایک نعمت عارفہ جو قیامت کے دن اور دیکھو بڑی کوفت پہونچا دیکھا اور اس حادثے کی تاثیر سے بھاری جسم کچھ پر جاتا ہے اور نعمت جسم پر نہ دینا ہوا دیکھو اور دیکھو اور حاکم انکا بڑا مزاج سے خلل جاوے گی پس کسی چیز میں جو جسم جو اس چیز کے قائم رہنے کا اپنی جگہ پر وسیع واقع ہوا ہو باقی رہے گا اور نہ منتفی کہ اس کے اجزاء کے جمع ہونے کا باعث ہو تحریک ہو جھجھک اور سبکی اور جمع ہونا اور بکھرنے کا باعث ہو موافق تھا وہ ہم پر ہم ہو گیا پس جمع اور سبکی اور جمع ہونا اور بکھرنے کا عالم میں یکساں ہے وہی طرح سے ظہور کر گیا جو ہر جسم پر شکلی و معانی بلندی کا باعث ہو جاوے گا اور سبکی و روح کی ترین اگر شکا سبب خلقت اس کے جو دنیا میں مقدر ہو کہ جو جسم ہے ہونا کا سبب ہوتا ہے اور سبکی بلندی کا سبب ہوا پس قسم کے انقلاب عظیم در ان ابرار مقصد ہوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ كَمْ كُرِّتِي كَيْسَ بِهِ كَمْ كُرِّتِي سُبْحَةَ قِيَامَتِهِ دُونَكَ لِيَكِبْ بِلَا صَدْمٍ هُوَ نَجَاؤُكَ أَوْ رَدُّكَ هُوَ سُبْحَتُهُ وَرَيْسَتُهُ كَوْنُهُ دُرٌّ كَيْ حَقِيقَتُهُ سُبْحَتُهُ كَيْسَ بِهِ
 يَهْزَأُ بِالنَّاسِ كَيْسَ بِهِ سُبْحَتُهُ هُوَ كَمْ كُرِّتِي كَيْسَ بِهِ كَمْ كُرِّتِي سُبْحَةَ قِيَامَتِهِ دُونَكَ لِيَكِبْ بِلَا صَدْمٍ هُوَ نَجَاؤُكَ أَوْ رَدُّكَ هُوَ سُبْحَتُهُ وَرَيْسَتُهُ كَوْنُهُ دُرٌّ كَيْ حَقِيقَتُهُ سُبْحَتُهُ كَيْسَ بِهِ
 بَعْضُ تَأْيِيدِهِ بِكَ اِرْشَادُكَ هِيَ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ مَا بَيْنَ نَاسٍ مِنْ هُوَ كَا حَسْبُكَ هُوَ مَا دُونَكَ لِيَكِبْ بِلَا صَدْمٍ هُوَ نَجَاؤُكَ أَوْ رَدُّكَ هُوَ سُبْحَتُهُ وَرَيْسَتُهُ كَوْنُهُ دُرٌّ كَيْ حَقِيقَتُهُ سُبْحَتُهُ كَيْسَ بِهِ

—

س
ع

تینے کمرے ہو کر ایک ایک طرف کو چلا جاتا اور تیسری پلہ درجہ میں مرکب پر آؤں لیت دوسری حرکت کا ضعف تیسری حرکت کی بے انتظامی کہ کبھی حرکت دوسری
دوسری حرکت کی طرف کا کبھی لگے کبھی کبھی لگے کبھی بائیں طرف ہوتی ہو اور یہاں پر سمجھ لینا چاہیے کہ نقل جسم میں دوسرے کا
ہوتا ہے اول قسم کا علی اور اولیٰ پر سو و نقل پر جو وقار اور تکلیف اور مضبوطی کے سبب ہوتا ہے اور یہ بات ان جسموں کے ساتھ خاص ہو کہ روح کامل کا تعلق
انکے ساتھ ہو اور اس واسطے جس اور اس کا نقل نام رکھا ہے اور جو حاکم کہ روح میں تاخیر عظیم کرنا ہو اور کسی حیران کر دینا ہو تو اس نقل کو وہ کر دیتا ہے اور اس واسطے
بڑے بڑے وقار اور تکلیف ان سے خوف اور اضطراب کے وقت بے اختیار میں حرکتیں سبک اور ہلکی چھوٹکی ہیں اس واسطے کہ انکی روح حادثے کی وحشت کے
سبب جسم کی محافظت سے عاجز ہو جاتی ہو اور رنگارنگ ارادہ اور آرزوئیں اسکی حرکتوں کی بے انتظامی کا سبب ہو جاتی ہیں اور اس آیت میں ماسی
نقل کے انقلاب کا بیان ہے اور دوسری قسم کو عوام الناس بھی جانتے ہیں نقل طبعی ہو کہ سخت جسموں میں ان اجزا کی کثافت اور اجتماع کے سبب ہوتا ہے اور اس
قسم کے نقل میں پہاڑ بڑا مثل میں اور اس قسم کے انقلاب کو دوسری آیت میں بیان فرمایا ہے **وَنُكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ**
اور ہوا وینکے پہاڑ جیسے رنگی اون دھنکی ہوئی کئی رنگ کی کہ دھینا اسکو اپنی دھنکی سے دھنک کر چاہا یا ہار کے آؤں دے حاصل کلام کا یہ ہے کہ تاخیر اس
حادثے کی بڑے سخت جسموں میں کہ پہاڑ میں اس حد کو پہونچے گی کہ اجزا انکے سب علیہ و علیہ ہو کے اور اپنے مکانوں سے حرکت کر کے ہوا میں پراگندہ اور
منتشر ہو جائیں گے آؤں کو رنگین اون واسطے بیان فرمایا ہے کہ رنگین اون بہت کم زور اور ہلکی ہوتی ہو اس واسطے جو رنگی نہیں گئی اور رنگو کا اختلاف
اس واسطے تشبیہ میں مذکور ہے کہ پہاڑوں کے رنگ طح طرح کے ہیں یعنی سفید جیسے مراد اور بعضے سرخ پھر انہیں بھی دسے ہیں جیسے سنگ سرخ اور سنگ
باشی اور بعضے سیاہ وہ بھی اسی طرح ہیں جیسے سنگ موسیٰ اور سنگ خارا اور بعضے سنہری کی طرف مائل ہیں پھر جب یہ ساگر تہہ کچھ ہوتا ہے آؤں دے
تو انکے رنگو کا اختلاف کے سبب ایک چیز ہو تو نقل یعنی رنگ پرنگ ہوا میں نظر کرنے لگے گی اور جب اس حادثے کی تاثیر اجمال کے طور پر بیان فرمائی تو اب
تفصیل اس اجمال کی ارشاد ہوتی ہو **فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ** پھر مقرر جو شخص کہ بھاری ہو میں مقولین اسکی اور یہ جو جسم
پوشیدہ مقامات کے سبب ہو کہ ان عملوں میں جھمی ہوئی تھی اور دنیا میں ظاہر تھی سو اس و ظاہر ہوگی اور حقیقت اس جو جسم کی ان عاملوں کی فرقیہ ہو
اندہ علی کے نزدیک اور اسی نقل کے سبب اعمال کو محفوظ رہنا اور ٹھنڈا اعمال میں بند کی صورت پکڑنا ہے اور یہ بھی ہے کہ ہر رنگ عمل دنیا میں انسان نفس
شاق اور ثقیل ہوتا ہے اور جبہ و تحمل کے نقل اور مشقت کا حکم آتی کے فرمان برداری کے واسطے کہ تاہر سو یہ نقل بھی اس و ظاہر ہو جاوے گا اور اسکے سبب بند ہو کر
حاصل ہوگی چنانچہ بیان فرمایا ہے **فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ** پس بندہ میں راتے عیش میں ہوگا **وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ**
مَوَازِينُهُ اور مقرر جو شخص کہ ہلکی ہو میں مقولین اسکی اور یہ اسکی سبب ہو کہ وہ اعمال اللہ تعالیٰ کے نزدیک کچھ قدر میں کمتر تھا اور جو نفس کی خواہش کے موافق تھے
تو نفس میں شاق اور گراں تھے جو تھے قیامت دن سبکی استقامت ہوگی کہ وہ اعمال محفوظ رہیں بلکہ بہرہ ور ہیں اور پائے ہوئے اور اس شخص واسطے ذات اور جاہ ظاہر میں
گنہگار سبب چنانچہ بیان فرمایا ہے **فَأَمَّا هَٰؤُلَاءِ سُنَّ سُنَّ** پس اسکی نیچے کا طبقہ و فرخ کا ہے اور اس واسطے فرمایا کہ چھوٹے کھلی اور طبعی کاموں کی حاجت وقت بھر
مالی ملتی ہوئی ہو اور جو اس میں رکھتے اور بناؤں کہ دنیا میں یہ ایمان لوگ کرتے تھے بالکل جانکدہ رہتا تو بے اختیار اس دوزخ کے طبقے کی طرح جمع کر دیے گیا اسکی ملی محبت
اور خواہش اسکی طرف رکھتے تھے اور وہ طبقہ کی طرح حسانی طرف انکو کھینچ لیا گیا اور جاوے گا **وَمَا أَذْرٰكَ مَا هِيَّةٌ** اور کیا وہ مجھ کو کیا ہے وہاں یہی جو
عذاب اس طبقے میں ہے کچھ دمی کی سمجھ میں نہیں سکتا اور ہر ساگر کہ ہر ایک کے آخر میں ہو سو وقت واسطے ہوا و اسکو عسکی لغت میں سکتے کی ہے ہوتے ہیں الاصل کہ ہر ایک کی
غیر کے ناز **وَأَمَّا هَٰؤُلَاءِ سُنَّ سُنَّ** پس انکو ہر نہایت گرم یعنی جہنم کا نام دیا ہے اسکی بھی بیان میں سوہنہ میں کے ممکن نہیں ہے کہ ایک گ نہایت گرم ہو کہ مقابلہ میں
اسکے آؤں کو گرم کہنا نہایت ہے اور دوسرے طبقہ کو دوزخ کے ایک ہر گرم کہنا چاہیے **عَذَابُ اللَّهِ** معنی عذاب یا عذاب کا واسطہ ہے اور اسکی بھی ہے اور اسکی بھی ہے

سورة التكاثر

یہ سورت مکی ہے اس میں آٹھ آیتیں اور اٹھائیس کلمے ہیں اور ایک سو تیس احرف ہیں اور اس سورت کے نازل ہونے کا سبب یہ ہے کہ قریش میں ہر گز وہ تھے ایک



وہ وقت انوار الہی کی کثرت سے اور علوم ناقصہ کی فیضان اور زندہ ہونے زمانے کے اور غش دینے میں گمراہی کی میسر ہوئی اور بزرگی و کبر کی آویزی کی
پیدا ایش کے وقت سے اب تک کسی زمانے میں عشر خیر اس کا ظہور نہیں ہوا اور مہوگا اور کیا خوب کہا ہے کسی شاعر نے ۵۰ خداوندی کی مہر و دم بے پایاں دینے پر
ایک مان گریسا آدم شود یہ یعنی کیا چھازمانہ تھا کہ لوگوں نے آدمی بے سایہ کو دیکھا اور وہ آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک پر نور ہو کر جلوہ جلال و کرامت کا ظہور ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ قسم پر زمانہ کی انسان کی عمر بھی سی میں داخل ہو جو اس کی پونجی کی مانند ہوا اعتقادات حقہ اور اعمال صالحہ اور نیکیاں کے حاصل کرنے میں قسم
نماز عصر کے وقت کی کہ سودا و دکان کے نظر کا وقت ہر رات دن کے عملوں میں یا قسم پر ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حکمت کے زمانہ نور نبوت کے ظہور کا اور وقت مہجرت کی
شاخیں پھوٹنے کا ہوا اور اس وقت میں جو کوئی باس اور سے منور ہوا تو ہمیشہ کا فلاح اور فائدہ حاصل کیا اور جو کوئی اس نور سے محروم رہا تو بالکل نقصان اور سدا کا
ظہور اس کو نصیب ہوا **إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفٍ خُسْرٍ** مقرر آدمی ایک طرح کے ٹوٹے میں ہوا اس واسطے کہ اس لالہ اس کا عمر جو دم بدم کم ہوتی جاتی ہو
اور سبب قرب الہی کی تحصیل کا مضامندی او ثواب استحقاق سے ظاہر ہوتا ہو اور اگر وہی عمر گناہوں کے اور شہوتوں فانی کے شغل میں گذاری جو حق تعالیٰ کی درگاہ
سے دور کر دینا لیکن اور اس کے غضب و عذاب کو انہی طرف لکھنے والی ہین تو ٹوٹے پر ٹوٹا کیلا **إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا** مگر جو لوگ ایمان لائے یعنی
اپنی عمر سے فائدہ کیا اس واسطے کہ ایمان بھی ایک طرح کی معرفت ہو اور وہ مساحت لبدی کا فائدہ دینے والا اور قرب الہی اور طاعت کے سبب **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
اور کام کیے اچھے اس واسطے کہ نیک عمل کے سبب اخلاق پسندیدہ ان کو حاصل ہو اور احوال سنیہ اور مقامات عالیہ دنیا میں اور درجہ بلند آخرت میں ان کو نصیب ہوئے
پس فائدہ بے فائدہ ان کو حاصل ہوا اور سب مرتبہ کمال کے ہن اور اگر ان سب باتوں کے ساتھ تحصیل اور ارشاد اور تعلیم کا بھی مرتبہ حاصل کیا تو وہ ناسود و کمایا چاہیے
آیت میں تحصیل کے مرتبہ کی طرف اشارت فرماتے ہیں **وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ** اور وصیت کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو درست اعتقاد و عملی اور عمل کا مہر
اور نیک خلقی **وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ** اور وصیت کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو سہل و آسان یعنی نفس کو روکنے کی خواہشوں اور گمراہیوں سے
مشقوتوں پر اور روک رکھنا اور تسلیم پر یعنی اور تکلیف کے غلبے کے وقت اور بے نیون تمہیں جس کی تمام طاقتوں کو گھرے ہوئے ہیں اور سب گناہوں اور شہوتوں سے
روکنے والی ہین اور ان دونوں لفظوں کو ہین یعنی جو اور ہر کے اشار و سبابت کی طرف ہو کہ مرتبہ ارشاد و تحصیل اور روحانی طبابت کے مانند جو اور طبابت میں و چیزیں ضرر ہین
اولیٰ و دلیٰ تحذیر و دوسرے پر ہر کر آپس تو اوصا بالحق و بالکر نیک طرف اشارہ ہو اور تو اوصا بالصبر کثایت ہو پر ہر سے سونہیران و لون اعظم کے صحت روحانی کا حاصل ہونا
محال ہو اور جب یہ دونوں باتیں سرانجام کو پہنچیں تو طبابت روحانی کا کام درست ہو گیا اور شاد و اور تحصیل کا کارخانہ جم گیا اور جو فائدہ اور منفعت کماں کا کارخانہ میں
حاصل ہوتا ہو انداز سے حساب کے اور اراطے سے قیاس کے باہر ہو اس واسطے کہ جو شخص صاحب ارشاد یعنی مرشد کی وصیت کے موافق عمل کرتا ہو تو لوگ اس کے عمل کا اس تنہا کے
نامہ اعمال میں بھی لکھا جاتا ہو اور یہ سلسلہ قیامت کے دن تک تمام نیکو گامیوں کا ثواب کہ انکی ارشاد و اور تحصیل کے سبب تمام امت صلاحیت کی راہ چلتے
ہین اور اسی طرح بڑے مجتہد کہ ان کے مذہبوں پر لوگ قیامت کے دن تک چلے جائیں گے اور سیر حلافت کے خانہ دوسے عمل کے نامی وصیتوں کے طالب ہر دینا کی زندگی بھر
نیک عمل کیے جاتے ہین اور قرب مرتبہ کو پہنچتے ہین کوئی ثواب کے برابر نہیں ہو سکتا اور یہ مرتبہ کمال منفعت کا ہو کہ تحفہ سی عموں ثواب قرون اور رالوں کا حاصل ہو
ہر چند کہ وصیت کا لفظ عرف میں خاص اس خبر کے واسطے ہو کہ مرید بعد اسکے واسطے فرماتے ہین لیکن قرآن حکم میں تاکید امر کو جا بجا وصیت فرمایا ہے **وَقَالَ اللَّهُ تَبَّ**
وَقَ صَبِيحًا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا اور وصیت کی ہمنے آدمی کو اپنے باپ نیکی کر نیکی اور اس لفظ کے لانے میں اس مقام پر ایک نکتہ ہو نہایت بارگاہی اور
یہ کہ ارشاد و تحصیل کے مرتبہ کا حاصل ہونا بعد قضا ہونے نفس اور دوسرے لطیفوں کی اور فانی میت کا حکم کتابی تو جو کچھ کہ وہ فرما گیا کہ وصیت ہو کہ بعد نیکے فانی ہو

سُورَةُ الْاٰحْقَافِ

یسورت کی سی اور اسمین ثوبتین اس کے اور چھانوے حرف ہین اور اس کے نازل ہونے کا سبب ہرگز میں شخص کا فروغ میں یا قے خاص بن الہی اور در طریقین ہر حق و

س
ع

تفسیر اخذ من شدیق تفسیر ہر مجلس میں بدگوئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اور مسلمانوں کی کرتے تھے دران پر لٹائی تھیں کرتے تھے اور بعض انہیں سے جیسے
 اخذ من شدیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رد و ردی تھیں انکو اور بحث میں لایا کہ کیا کرتا تھا سنو انکے حق میں یہ سورت نازل ہوئی اور اس سورت کا نام سورت
 ہنزہ اسواسطے رکھا ہے کہ وفات کرتی ہو اس بات پر کہ جو کوئی کسی کی کبر و ولایت پر اور لوگوں کا عیب ڈھونڈتا ہے تو وہ شخص حرامی اور عذاب کے سزاوارتو ہے
 پھر جو شخص کہ خدا تعالیٰ کی ہتک حرمت کرے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اور قرآن مجید کی تکذیب دے اس کے احکامات عداوت کے تو اسکا کیا حال ہوگا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

س
ع

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ خرابی ہو بر طعن دینے والے عیب چنے والے کی آن دونوں لفظوں کو کسی وجہ تفسیر کی ہو اول تو یہ کہ ان دونوں کے
 ایک معنی میں ہیں پس تکرار فقط تاکید کے واسطے ہو اور اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ وہ شخص اس بڑے فعل کا مستعد ہو اور بار بار اس سے واقع ہوتا ہے چنانچہ صیغہ
 فعلہ کا اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ ہنزہ اس شخص کو کہتے ہیں کہ وہ بر و برائے اور ہنزہ اسکو کہتے ہیں کہ ہنٹھے پیچھے برائے کیلئے ہے کہ ہنزہ وہی کہتا تھا
 اور سر اور انکے اوصافوں سے اشارہ لوگوں کی حقارت کا کہ وہ اور ہنزہ وہ شخص ہو کہ زبان سے ان باتوں کو کہے عرض ہر طور سے یہ دونوں لفظ معنی میں
 ایک دوسرے کے قریب ہیں اور مدعا انکار سے تاکید ہو کہ لوگوں کی فلت اور بے پروائی کو اس کلام سے بچے اور اکثر یہ عمل مطعون کے طور پر نسب میں ٹھیکل میں افغان
 میں ظہور کرتا ہے پھر اس قسم کے لوگ خلق اللہ کے عیب بیان کرنے میں سب سے سارے اور انکے ایذا دینے میں جالغہ کرتے ہیں تو حق تعالیٰ نے بھی عذاب الہی کے
 طور پر انکے واسطے وعدہ فرمایا ہے جیسا کہ لفظ ویل کا اس سے خبر دیتا ہے اسواسطے کہ زبان عرب میں ویل عبارت ہے بلا شہید سے جدا ہونے کا اور پھر لیا جاسے کہ اصل
 اس خلق کی طلب کرنا غیر کامی ہو لوگوں پر اور فتنہ اسکا اکثر اوقات میں مال کی کثرت ہو اسواسطے کہ بہت سے لوگوں کو مال بغیر لیاقت کے ہاتھ آجاتا ہے تو جانتے
 ہیں کہ اس مال کے سبب اور دن سے اونچے اور بڑے بن کے پیشین آمد و جہر طائی اور بزرگی کی کچھ مال ہی پر منحصر نہیں ہے بلکہ عمدہ نسب اور خوبصورتی اور عمل
 نیک اور اخلاق پسندیدہ بھی اسی قسم میں سے ہیں تو اسواسطے دنیا والوں کو اپنا فخر اور بڑائی ثابت کرنے کو اپنے جسم و خیر طعن شروع کرتے ہیں تاکہ اپنی بڑائی
 اور بزرگی ثابت کریں اسواسطے ہنزہ اور ہنزہ کو اس صفت کے ساتھ موصوف فرمایا ہے **الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ** جسے جمع کیا ہے بہت
 مال اور گن گن کر رکھا ہے اسکو اور گن گن کرنے کے بیان میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جمع کرنا مال کا خج کرنے اور بخشش کرنے کے واسطے نہیں ہے بلکہ کمال
 کرتا ہے اور بار بار اسکو گنتا ہے کہ کچھ سمجھیں کہ نہو جادو تو حصر اور بخل کی صفات دونوں اسی میں جمع ہو ہیں اور اس قسم کے لوگوں کا بخل کی وجہ جو بھی مانتی ہے
 تو کہتے ہیں کہ ہنٹھے مال کو نہ ماننے کے نتیجے میں اور فتنہ کے واسطے رکھا ہے اسواسطے کہ حق میں یہ عبارت ارشاد فرمائی **أَيَحْسَبُ أَنَّ خَلْقَهُ**
 کیا گمان کرتا ہے کہ مال اسکا ہمیشہ رکھے گا اسکو دنیا میں لینے موت کے اسباب کو اس سے دو ٹوک دیکھا کہ **لَا يُونِئِينَ** نہیں ہو جیسا وہ سمجھتا ہے اسواسطے کہ عالم کی پیشین
 اجناسے مالدار ہوتے آئے ہیں لیکن موت کا اسباب کوئی اپنے اوپر سے دفع نہیں کر سکا بلکہ مال کی کثرت ہونا بخل کے ساتھ قیامت کے دن عذاب کی شدت کا
 سبب ہو چنانچہ فرمایا ہے **لَيَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ** البتہ بھینکا جاوے گا یہ شخص بخل و شوق زبانی اور حصر اور بخل کو اپنے میں جمع کر رکھا ہے **وَالْخَاسِرَةُ**
 توڑنے والی آگ میں کہ عادت اسکی روزنا اور توڑنا ہے اور یہ آگ توڑنے والی جزا وفاق ہے یعنی اس شخص کی پوری سزا ہے اسواسطے پہلے تسلط اور غلبہ کا
 صورت پر ہو کہ جلنے کے بعد نہایت خراب ہو جاتی ہے بعد اس کے نوبت گوشت اور پوست کی پہنچتی ہے بعد اس کے بلیان ٹوٹنے کی تو بزدلات اسکی فتنہ سبکی
 اور زحمت اور جمال پھر حوالہ کی توجہ اسکی ہے اسکو سدارنے کا اسباب سمجھنا کمال نادانی ہے اور جو اس قدر تباہی لگے کہ حلیہ لفظ میں مذکور ہوئی مشترک ہے اکثرش کوئی
 اور اکثرش عصری اور اکثرش حرامی میں کہ قب ق کے اندر ہوئی ہو تو تباہی اس وعدہ دی گئی آگ کی ان سب سے زیادہ اور بڑے ہو تو اس آگ کا احوال ظاہر ہو گیا اور ہنٹھے
 اسکے معاملے کے بیان کر نیکو سوال اور جواب کے طور پر ایک اور عبارت فرمائی ہے **وَمَا أَزِلُكَ مِنَ الْخَاسِرِينَ** اور تو کیا جانتا ہے باوجود اس بات کے
 کہ علم کے انتہا کو پہنچ چکا ہے کہ کیا یہ وہ توڑنے والی بیسے وہ آگ ماطوئی اور عیسوی جو جہ سے بہت دور ہے اسواسطے کہ ان کے نزدیک حرارت تین قسم سے زیادہ

نہیں ہوتی ایک تو عسری پر جسے اگ کی گرمی یا کوئی جیسے آفتاب کی گرمی یا تھرمی ہے جیسے تب کی با حرکت کی گرمی اور یہ اگل سبب کے طفیل سے نہیں ہے
کہ کچھ تیاس میں آجائے بلکہ نَارُ اللَّهِ یہ خدائی آگ ہو یعنی اسکی غضب و قہر کی ہو الْقَوْلُ قَدَرٌ کہ سلطانی گئی ہو بدوئے گناہ اور بے ادبیوں سے
الْبَیْظُ ظِلُّ عَلَّافِئَةٍ وہ آگ ہو کہ جھانک لیتی ہو دلوں کو اور حقیقت اس کلام کی یہ ہو کہ جو آگ کہ عالم میں ہو اول اسکی تاثیر بدن پر ہوتی ہو بعد
اسکے ان چیزوں کو جو بدن کے اندر ہیں درجہ بدرجہ جلالتی ہو یہاں تک کہ اخلاط اور ارواح اور اعضا راصلیت تک پہونچتی ہو اور یہ آگ قدر الٰہی کی آگ ہو کہ اول
نفس نامطمعہ بہرہو بخاتی ہو اور وہاں سے دل کو کہ درز کے حق میں سب اعضا سے نازک ہو اور ٹھوسے سے دردین پریشان ہو جلتا ہو دکھ دیتی ہو پھر جو غلبہ اس کی کا
پلے دل پر ہو گا تو رنج اور دکھ دینے میں بھی سر رہے کو ہوگی اور اس عالم میں جو آگ کہ اس آگ سے مشابہ ہو سو وہ تب کی آگ ہو ہر چند کہ گرمی اسکی یعنی تب کے
پلے خلطوں کو اور روحوں کو اور اصلی اعضا کو پہونچتی ہو لیکن دکھ جو پلے پہونچتا ہو سو دل ہی کو پہونچتا ہو اور دل سے تمام اعضا کو ایسا واسطے حدیث شریف میں
آیا ہو کہ الْخُلُقُ مِنْ فِتْرَةِ جَهَنَّمَ یعنی تب و وزخ کی بجای ہو اور یہ بھی وارد ہو کہ الْخُلُقُ حِفْظُ الْمَوْتِ مِنَ الدَّنَا یعنی تب حصہ ہو مسلمان کا و وزخ کی آگ
سے لیکن یہ تب کی آگ اس موعودہ آگ سے دوراہ سے کم ہو اول تو یہ کہ نفس نامطمعہ میں کہ مجبوراً تو ہے جو چندان اثر نہیں کرتی ہو دوسرے یہ کہ بحالات اس کی آگ کے
اور جوش اس گرمی کا بدن کی مساواتی ارہ سے محل جاتا ہو اور پسینہ نکل آتا ہو سو وہ تخفیف کا سبب نہ ہو بخلاف آتش موعودہ کہ حال اسکا یہ ہو اَشْهَاءُ عَلَيْهِمْ
مَوْءِدَةُ الْمُقْرِئِ اگ انہر بند کیگئی ہو یعنی انکے اعضاؤں کے اندر بند کیگئی ہو کہ گرم سانس اندر سے باہر نہ آوے اور بلکہ حی سائل از زنجار داہ سج
کہ میں ہماری تھڑی تسلیں جن کی ہر طرح بعض وقت ہاتھ پاؤں مارے اور بدن ٹٹنے میں ہو اور وزن میں کچھ سام کھاتے ہیں اور ایک گونہ تخفیف ہوتی ہو سو اسکو بھی ایسے
سلسلہ میں ہو اور یہ کہ فِي عَمَدٍ مُّمْدُوۡتٍ یعنی یہ سب لٹکتے ہو گئے لئے ستونوں میں اور ستون باندھے جا کر دیئے تاکہ ہاتھ پاؤں ہلاویں اور گرمی انکے اندر کی
کسی طبع سے کم نہ ہو کہ بعضے تفصیل کو ان نقل کیا ہو کہ وزخ کی آگ کو سرد پوش کہے اور یہ ان سرد پوشوں کے آگ کے ستون بننے کے لئے ہوا کا جانا اسکے اندر کہ بعض نے

سُوْرَةُ الْفِيلِ

١٠

یہ سورت ملی ہر اسمین پانچ آیتیں اور تیس کلمے اور نانوے حروف ہیں اول اس سورے کا نام سورہ فیل اس واسطے رکھا ہے کہ اسمین اصحاب فیل کا قصہ نہ کور ہوا
یہ قصہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی علامتوں سے ایک علامت ہے کہ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ چھوٹے سے چھوٹے قدر کسی کے اسباب کا بڑے سے بڑا جانو جو ہر تھی جو
عمل کر سکا تھا اسکے قہر کے بڑے بڑے اسبابوں کو ن تھل کر سکیگا اور اس بات پر بھی دلالت کرتا ہے کہ تاج کو لاسکے گھر کی ہجرتی کرنا اس بڑے کو قہر کا سبب بن تو اسکے دین اور
اسکے پیغمبر کی ہتک حرمت کیا کچھ کر لیگی اور یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارک کے قریب ہوا تھا پس گویا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
کے ارباصات یعنی ملکات اس کو اس بصورت میں یا دودلایا ہے تاکہ اس سے طہرت پڑیں اور ہتک حرمت میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جنابت برکت سے عالم ہے
تائید الہی کا نئی بد کے واسطے پہنچی پیش قدمی ملکوں اور اس قصہ کے واقع ہونے کا سبب تھا کہ ابنہ ایک حبشی نجاشی کی طرف جو تلم حبشہ کے ملک کا بادشاہ تھا میں
صوبہ ہو کر آیا اور اس کے لوگوں کو دیکھا کہ حج کے موسم میں ہر طرف اور جوانے نڈر اور نیا دین میں ایک ایک مظلوم کو جاتے ہیں پوچھا کہ یہ لوگ کیا ارادہ رکھتے ہیں اور کہاں کو
جاتے ہیں لوگوں نے سنا حال بیان کیا تو بخوت اور کشتی نے کفر کی اس مردود میں جس مارا اور حکم کیا اس گھر کے مقابلے میں اس شہر میں بھی ایک گھر تیار کر دیا
ضلعان میں کہیں کے ملک کا پائے تخت پر اچھے خوش رنگ پتھر دن کا ایک کلیشہ یا اور اس کا قلیشہ میں رکھا اور اسکے در و دیوار کو زیور جو ہر مع اور زین کیا اور بھون کو
اوجھے اوجھے لباس پہنا کر خوب روزیو سے آراستہ کر کے اس گھر میں ٹھجایا اور عطر اور گلاب اسکے در و دیوار پر چھڑکایا اور ٹیٹھیاں عود اور عنبر کی خوشن
کروائیں اور گرا گرا دے اسکے مکانات بہت عمدہ مسافروں کے واسطے تیار کیے اور اپنے تمام ملکوں میں حکم کر دیا کہ یہ سب لوگ اس گھر کے طواف کے واسطے حاضر
ہو اکوین سیات و تشیوں پر اور سب کے مظلوم کے رہنے والوں پر شاق گذری ہاسی سرے میں ایک شخص انہی کنانہ کی قوم کا میں میں جا کر بادشاہ سے ملکر
اس گھر کی فراشی اور جلد و بکشی کی خدمت پر معین ہوا جب چند روز گذرے تو بے تکلف ہر وقت آنے جانے لگا ایک ات اس گھر میں جا پہنچا نہ

اسکے سب سے پہلے کی ہر چیز کے گردانی اور جو انوروی کی صورت پر ہوا اور جس میں نعمت کو باوجود اس غلٹ کے کہ کتنی بھی انگوٹیاں تو اس کے شکر کرنے میں عیبت طلب فرماتے ہیں **فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ** پھر چاہیے کہ عبادت کریں قریش اس گھر کے صاحب کی واسطے کہ عظمت اور بزرگی ان کی لوگوں کے دونوں اور ان کی معاش کی فراخی اور ان کا بیغم ہونا دشمنوں کے یہ سب سی گھر کی مجاوری اور آستانے کی درباری کی ایک ہی چیز ہے جو اس کے لوگ اس مکان سے عبادت نشان کے خادموں کے اس طوع کی تعظیم و تکریم سے پیش آویں تو ان خادموں کو لازم ہو کہ اس گھر کے صاحب کی مثال دے دیں تو عظیم اور تکریم کو ان اسی واسطے رب ہذا البیت کا لفظ اس مقام پر لائے ہیں کہ اگر اراکہ کو تو نظری کے ربوبیت حق تعالیٰ کی تعالیٰ نظریات محبوب ہو لیکن عظمت بزرگی تو اس گھر کی ظاہر و کھلی ہے اور اگر چاہا کہ کسی کو اس گھر کا صاحب سمجھ کر عیبت کو تو بھی منہ زور ہے **الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُودٍ حَيْثُ كَانَ نَارِيًّا** بھوک سے پیسے سے کھانے کی جگہ ان کی زمین کھیتی اور کھلنے لگے گھر اس کے یہ سو تو قابل اس بات کے تھا کہ اسے والے وہاں کے بھوک سے مر جاویں اگر تیرا رب الہی آباد کرے نیکو بیت الہی کے جلوہ گر نہ ہوتی تو لوگوں کو وہاں کی روٹی کا کھانا ملنا مشکل ہوتا **وَأَمَّا هُمْ فَمِنْ خَوْفٍ** اور اس میں یا انکو ڈر سے باوجود اس بات کے کہ عرب کے قبیلوں میں قتل اور لوٹ اور بندی اس قدر مروج تھی جسکی حد و نہایت تھی لیکن بیت الہی کے گرد اگر حرم شریف کی حد تک بعض عیبت ہیں کوس ہوا بعضی طرف چھ کوس اور کسی طرف تین کوس ہوا اگر تعارض و مخالفت نہ کرتے تھے بلکہ اگر کوئی کسی باپ یا بیٹے کو مار کر حرم میں بیٹھتا تھا تو اس کا بھی کھانا کھاتے تھے اور بعضوں کا یہ کہ ان سب نعمتوں کو سوا ایک میں اور ہر کس حرم کے سنے والے کو حرام کام میں ہرگز نہیں ہوتا چنانچہ یہ بات دراز سے تجربے میں آئی ہے و اللہ اعلم

تمہید

سورة الماعون

یہ سورت مکی ہے میں چھ آیتیں اور چھ اشعار اور سو اشعار ہیں اور اس سورت کو سورة الماعون کہتے ہیں اس واسطے کہ منع کرنا ماعون کا جہاں انسان کی اولی مرتبہ ہے سبب ہے حجاب کا اور باعث ہے عقاب کا پھر جو حق کہ اپنے اوپر واجب ہیں خواہ حق اللہ ہوں خواہ حق العبادانے ادا کرنے سے ڈر جائے اور مولانا ان کاموں سے عین مقصد ہے قرآن کا اور نصف اس سورت کا کہ ان کے حق میں ہوا اور نصف منافقوں کے حق میں اور اس کے نازل ہونے کا سبب ہے کہ ابوجہل مرد و کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی مالدار بیمار ہوتا تھا تو اس کے پاس کو بیٹھتا اور کہتا کہ اپنے میت کو مجھ کو سپرد کر اور ان کا حصہ میرے پسپا مات لکھ کہ میں خبر گیری اور خدمت گداری ان کی بخوبی یاد رکھتا اور دیکھ وارت اپنی زیادتی نہ کر سکیں گے پھر جب انکا مال اپنے قبضے میں کر لیا تو تینوں کو اپنے دروازے سے ہانک دیتا پھر وہ بیچارے ننگے بھوکے در بدر گلی کو چون ہیں کہ وہاں کے مارے پھر تے اس پر سے ایک تیس ننگے زلفت کا مال آغخت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اس ملعون کی فریاد کرنے لگا آغخت صلی اللہ علیہ وسلم اس تیس کی روایت کے واسطے اس ملعون کے پاس تشریف لے گئے اور اس کو پرستش سے قیامت کے دن کا دیا اس ملعون کے مقابلے میں اس غلام اور نصیحت جزل کے روز کا جھٹلانا اور ان کا کرتا شروع کیا آغخت صلی اللہ علیہ وسلم بخیر مکر و دلتانے تو تشریف لائے یہ سورت نازل ہوئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِسْلَامِ کیا دیکھتا تو نے امیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شخص کو جو جھٹلاتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے اسلام سے باز کر دیا اور دین ان دونوں معنوں میں آیا ہے اور ایمان و یقین کے ہوتے ہیں اس واسطے کہ علم الایمان اور یقین پر اور جز کا یا یقین اور جزا جن پر عیبت جھٹلانے کی علامت ہے اور جہاں دین میں نالیداسی بات کی ہے اور جزل کے باور نہ رکھتی بھی علامت ہے اس واسطے کہ جو شخص جز کا لیتا ہے اور اس کو سب سے جانتا ہے وہ خدا سے جزا ہے اور جو جھٹلاتا ہے وہ یہ کام نہیں کرتا اور اس قسم سے خطاب کرتے ہیں انشاء پر اس بات کو کہ اگر کوئی ایسا ہے کہ دین کی تکذیب کرے تو انکو عیبت سے دریافت کرے تو چاہیے کہ ان علامتوں کو خیال کرے **كَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْكُفْرَ بِالْإِسْلَامِ** یہ وہ جھٹلاتا ہے اور کفر کا اور کفر کا یہ شخص ہے کہ وہ تشریف لائے تھے کہ وہ اپنے سینہ زور سے تیس کا حق کھاتا ہے اور تیس کے ضعیف ہوا اور جو شخص تحقیق جز کا ہے سو اپنے خاں سے لوگوں کے ساتھ احسان کرتا ہے خصوصاً ضعیفوں پر علمی ان خصوصیتوں پر کہ اسباب ضعف کا انہیں باعث موجود ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ سال بھی ہر میں اور قوت کے سب کی اور معاش کی تلاش کی نہیں کرتے اور حیلہ اور

مع

نیز کی اور مرتبہ کی بلندی پر قیامت کے دن کہ سب اور پچھلے دنیا اور رسول اس دن سپاس کی حالت میں اس صلیبی کے پانی کے محتاج ہونے اور کثرت میں بہتی چیز کو کثرت میں ہوتی
یعنی نکلا ہو کثرت سے اور بہت اولاد کو بھی شامل ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی ہے اور اولاد کی تقسیم میں ایک حقیقی اور دوسری جہازی سوانہ میں تقسیم کی کثرت یا کم
استعداد ہے کہ کسی پیغمبر کو عشرت یعنی سوانہ حصہ بھی اسکا حاصل نہیں ہوا اور علم کو بھی شامل ہو سکتا علم کی بھی اس امت میں جو کچھ کہہ رہا ہے اس واسطے کہ جو علم کو
جیسے یونانیوں اور فارسیوں اور ہند یوں تھے سب انکو پہنچے اور ان علم کو اس امت کے عالموں کی اس سچے تحقیق اور صاف کو دیا ہو کہ ان علم والوں کو بھی علم
نہیں ہوا تھا اور رسول اس کے اور علم کے مثل خود اور وحی اور بیان اور تفسیر اور حدیث اور مصل اور فقہ اور علم حقانیت اور معارف کے جو جو اس امت کو عنایت کی تھی
اس میں ہر گز گلوں کو اس کی خبر بھی نہ تھی اور بہت علموں اور فنون اور سلطنتوں کو بھی شامل ہے جو اس امت کو اس کے فضل اور حکم سے عنایت ہو ہیں جس کی کثرت کا لفظ
عرف میں غلغلہ م براس حوض کا جو قیامت کے دن شہر کے میدان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت ہو گا اور حقیقت میں حوض ایک نہ بڑی چیز ہے کلا اور اس
اور کشادگی کے کمال کا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک سے مخصوص ہے اور اسی سبب کہ اس کے قرآن اور جانتا اس کا کوشش اور نماز چنگا نہ کو بھی کوثر کا ہر
آورد کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کو بھی کوثر کا ہر اور حقیقت لاہوری ہے جو پہلے ذکر ہو چکا اور حوض مذکور میں ہو جاتا ہے ویت صحیحہ کے پانی اور اس ایک جنت کی
نہر سے اور وہ نہر بھی خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہے اور اس کا نام بھی کوثر ہے اور حوض کی بات کو دے سب نہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کلا
دی ہیں جو کلا اس نہر کا ایک مینے کے رستے کے برابر ہے اور کناروں پر اس کے نیچے موتیوں کے اندر سے خالی ہے ہر گز کسی نہر میں اور کوثر کے واسطے کہ اس کے پانی کا پانی
اس کے کناروں پہنچے ہیں اور اگر داس نہر کے درخت کے مین خلی جڑیں سنہری اور شاخیں مدی اور کندر تھیں اس کے موتی اور یاقوت ہیں اور طبی اس کی مشک سے زیادہ
خوشبودار ہے اور پانی اس کا شہدہ بیٹھا اور دوسرے سفید اور برف ٹھنڈے حوض کوئی ایک گھونٹ یا سا اس سے چھ لڈت اور فراس کا کبھی نہ بھولے اور کھلی سکو سب

آن صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت کا لفظ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَنَا اعْطَيْتُكَ الْكَوْثَرَ مَقْرُورًا بِمَا تَحْكُمُ حُضْرُ كَوْثَرُ كَيْفَ كُنْتَ بِلَيْتٍ مِنْهُ سَلَامٌ عَلَى مَنْ خَلَقَ مِنْهُ قَدْ تَحَقَّقَ
انہی نے بخشش اور نعمت پر نہیں پڑتی ان کا منظور نظر نعم اور بخشش والے کی ذات پاک کے سوا اور کچھ نہیں اسی لیے تاکید کے واسطے چاہے عینا میں معنی کو کر دے کو کیا
گویا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ہر چند لطیفی بہت بلند ہیں ان چیزوں کی طرف خیال نہیں ہو لیکن جو ہماری دی ہوئی ہو تو واجب التحظیم و فصل لربک
چھ نماز پڑھنے پروردگار کے واسطے ایسی ہی تمہارے شکر میں ہر چند کہ شکر کے مقام پر جو عبادت کرے مقبول ہو لیکن یہ نہ ایسی جو کہ دنیا میں منہ پر ہو گا
یعنی مناجات پروردگار کی اس میں شہدہ سی زیادہ تھی ہے اور انوار غیبیہ کہ میں جھکتے ہیں دوسرے زیادہ سفید ہیں اور یقین کہ اس سے حاصل ہوتا ہے برکت بھی زیادہ
اور جو لطف اور حکمت میں تیار پڑھنے والے پر نازل ہوتی ہیں اس کے سے بھی زیادہ نرم و آسودہ اور آب کا سکھ کر ہوئے ہیں اور زندگی معنوی کی سہنری کے نشان ہیں
ماتہ و حقون مذکور ہیں اور ذکر اور تسبیح میں ہر کون میں مقرر ہیں بتدجانی سو کے بڑھو کہ ہیں محبت الہی کی اثرات گھونٹ گھونٹ اسے باطن میں جاتی ہے اور شوق کی
پیا کو تسکین بخشتی ہے اور اس جگہ تک فرمایا لانا و مایا کہ اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ وہ شکر کہ مناسب ہے بزرگی اس ذات پاک کے کسی اثر سے ادھین ہو سکتا اور توجہ
ہر شکر کے شکر کی یہ کہ مقابل مرتبہ بوسبت امدت تعلق کے نسبت اس شخص اور جو کوثر کو عودش فرزند دیکھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت فرمایا ہے تو لازم ہوا کہ ایک
اور شکر فرزند دینے کے شکر نیکے قسم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طلب میں اس واسطے فرمایا کہ **وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** یعنی تو بانی کر جیسا کہ اور لوگ فرزند عطا ہو کے بعد عقیقہ کو تو
کرتے ہیں اور حقیقت بخراور ذبح کی ہے ہر شکر الہی کے مقام میں ان بار جاہ کا اور دوسری مرغوب چیز کا خراج کرنا معمول سب کے ہوتا ہے لیکن جاری دنیا و متوسلین ہر ہر
اس شریعت میں جاننے کی عرصہ میں نہ کرنا جانو کا مقرر ہو تو اس میں انہی کے فقہ اور حقیقت میں حقیقت جاننے کی عزت اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اس کو کیا ہے
بے کو یا بے غلام کو فی حق اس شریعت میں جاہ و زمین ہر واسطے کہ جان آدمی کی کسی ملک نہیں ہوتی سوا خدا کے اس واسطے کہ جان آدمی غلام و لونڈی کا نہیں
ہر ملک آدمی کی آدمی ہر صفت ملک در منافع اور کمائی پر اس کے ہوتی ہے ہر حیرت آدمی سے اس کی لغت ہی یا غلام کی جان طلب کرے تو اس کا جاننا بول ہی سکتا ہے

آن صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت کا لفظ

ح

تہیہ

س

اکیس کی جگہ پر لیکن صورت کے پر ہیں اور اہل حج نزدیک دو دنوں مرد و دین سوان و نون فزون کی نفی کے واسطے اس عبارت کو مکرر لائے ہیں اور بعضوں کے حال اور
 استقلال پر جو لا اعبد ولا انا عابد کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ کیا یہ اور ایک لفظ نے حال اور ماضی کی نفی پر کافروں کی طرف جو مآخذ و مآبہ
 کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ کیا یہ اور اکل محل یعنی ان سب کو کا احتمال ہو سکتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی اس کو پڑھے تو گویا چھ ماہ قرآن پڑھا تو
 تفسیر کو نشی میں لایا یہ کہ اس میں جو کلمہ اور سورہ اخلاص کو ششستین کہتے ہیں اور جو کوئی کہ اس میں سورہ اخلاص کو پڑھ لے گا تو کفر اور فحاش پاک ہو گیا اور مسنون
 کہ فجر کی سنت کی اول رکعت میں اس کو پڑھے اور دوسری میں قل ہو اللہ احد کو اور مشہور بات ہے کہ یہ سورہ نسخ ہر قتال کی آیت لیکن تحقیق یہ کہ نسخ نہیں ہر
 اور اس سے رکامضون مسلمانوں کا ورنہ دین کی کمال حدائی اور فرق کے بیان میں یہ نہ کہ کافروں کے بلکہ حق پر مسلموں کو دین میں جہاد اور قتال بھی مل
 ہر پس نسخ ہونا اس کا قتال کی آیت سے کسی جہ سے ثابت نہیں ہوتا

سورۃ القصص

یہ سورہ مدنی ہے اور اس میں سورہ فتح بھی کہتے ہیں اس میں تین آیتیں آئیں گے اور تیسری آیت میں اور اس میں سورہ تہود بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ اس میں حکامضون
 اخذت صلی اللہ علیہ وسلم کی نفاذ نزدیک ہے اور خبر دیتا ہے اور اس کی خصلت کرنا حکم ہے اور اس میں سورہ کا مضنون یہ ہے کہ جب انبیاء و کرام جو دنیا میں آئے ہیں تو
 تھا اس انجام پا چکا تو چنانچہ ان کو جو علی اللہ و در اہل ہوا عالم ازل میں خود ہوا اس واسطے کہ یہ عالم فانی بظہر ہوا اور وہاں تو قصا ان کا جو شہر کی جگہ اس قسم کے
 اراج مقدس کی نہیں ہے فقط ضروری کلاموں کی تیسری واسطے ان کو اس قصہ میں نازل کہتے ہیں اور صورت کے قدر ان کو بیان کہتے ہیں اب معلوم کیا جائے کہ وجود ہر
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا میں کون کون سے ضروری کلاموں کے واسطے تھا اور وہ ضروری کام کہ ہر پیغمبر کو پونچھ تفصیل اس حال کی یہ ہے کہ پچھ دین میں خلل آئے والی اور
 سیدتی رہے ہر جگہ والی چارچرین ہیں اول نفس و ہر شیطان کے کفار جو شکوت اور حکومت کہتے ہیں جو تھے منافق بد باطن کہ چھپے لوگ کے دلوں میں شیعہ تھے
 اور ان کے انیس اور شیطان شر اور وسوسے کو دفع کر کے واسطے مسبوہ ہوتے تھے اس واسطے کہ شران و زور کا سبب شر و کی جڑ ہو اور کفار اور منافق بھی بعد اراج و نون کہ ہیں
 اور ان کے تین صلی اللہ علیہ وسلم کے مسبوہ کرنے میں ان چاروں چیزوں کا دفع کرنا علمی و علمی و منہور ہو اس واسطے فوج کشی اور جہاد اور ملک گیری اور مفسد و ن
 باغیوں اور مجاروں کی تنبیہ کا طریقہ اور عدو ان کو غریب و نکاح جاری کرنا بدکاروں پر لگے دین کی اصل میں غلبہ ہو اور اس شریعت کی صحت یا دہشت کی صورت پر
 اور اخذت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت سے درجہ بدرجہ نبوت کو ترقی دیکر خلافت کبریٰ کی انتہا کو پہنچایا اور جب اس کام سے فلاح ہو تو ان کو اپنے حضور میں بلایا
 اور تیسری تک کہ اخذت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا زمانہ تھا چار بار دن کہ اس ایک فصل تھے قاعد خلافت جاری کر کے ایک دستور العمل بچلے کے واسطے چھوڑے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ جَبَلِيٍّ دَاوُدَ لِيَعْنِي كَافِرُونَ شَيْطَانُ وَرِشَانُ كَاسْتَعَالَ سَعْيِي جَاهُكَ حَكْمَ تَوَرَّافِقُونَ وَرَبِّ عَقِيُونَ بِرَحْمَتِ وَرَلِيل
 قائم کرنے سے اور نصرت پر ذکر کے غلبہ اور اس کی کثرت اور شیطان پر پرہیز گاری کے لازم پکڑنے سے وَالْفَتْحُ فَسَادُ رَأْيِي فَتَحَ لَكَ الْاُورْدُ وَكَفَرُكَ الْخَانُونَ كِي اَوْر
 نوٹا بخاندن کا اور کھلنا اس لئے شکلات کا اور باطنی احوال کا اور فتح کا ذکر کرنا نصرت کے بعد اشد و اس بات کی طرف کہ فتح ہر شے میں فتح اور تابع نصرت کے ہر پس
 فتح شہر و ملک اور تھانوی کفار پر نصرت پانچے تابع و اور فتح علوم کی دفع ہو شہر و منافقوں اور بد مذہبوں پر نصرت پانچے تابع ہے اور فتح احوال سببی اور مقامات
 علیہا تابع ہے نصرت سے نصرت شیطان پر نصرت اشد ہے اور اہل و بیچ کے مرتبہ کی طرف اور فتح اشد ہے انتہا اور کمال کے مرتبہ کی طرف گویا وہ بکت کہ
 نقصان کمال کی طرف شروع ہوئی تھی انتہا کو پہنچی اور اسی واسطے فرمایا وَرَأَيْتَ النَّاسَ اور دیکھے گا تو لوگوں کو جو عرب کو اس واسطے کہ
 اول نبی ہو تا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا انہی کی طرف تھا اور جب اس میں داخل ہو چکے تو دوسرے و نوٹ پر و شیشہ اور چہرے اور زبان کی قوت سے ان نفس اور
 شیطان کے فریبوں کی طرف سے اس میں داخل کر دینے اور زمین اور رمل ہونا ان کا نصرت کے بعد خَلْقَانِ فِي دِينِ اللَّهِ داخل ہوئے

ہیں میں نے اللہ کے لیے اس دین میں جس میں شرک اور بدعت اور فتنہ اور جور کا دخل نہیں ہو بلکہ حق باطل کی طرف میلان بھی ملے گا آج
 کروہ کے گرد اور قبیلے کے قبیلے ہر چند کہ شروع نبوت سے لوگ اس دین میں داخل ہوتے تھے لیکن ایک ایک دو دو اور تفصیل ان تینوں باتوں کی اس
 صورت کے طور پر کہ جنت تک برس کے بعد قوت لڑنے بھڑکنے کی ہمت ہوئی اور انصار جان بازی میں مشغول ہوئے تو وہ زمانہ نصرت کے ظہور کا تھا اور مکہ کی
 فتح کے بعد بڑے بڑے ملک و شہر کفار کے لینا شروع ہو گیا اور نوین سوین سال میں خلق کا جو جمع ہونا اور پیرانا اسلام میں کر دہوں تبیلوں کا ظاہر ہوا چنانچہ
 بنی اسد اور بنی خزاعہ اور بنی کنانہ اور بنی مرہ اور بنی ہلال اور بنی امر نجیب اور دہم اور دوسرے تمیم کے لطفون کا اور عبد القیس کے قبیلے اور بنو طی اور مرہ کے اور شام کے
 اور عراق کے لوگ اطراف اور جوارب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور انہیں سے بعض شیطان کے جبار پر اور بعضوں نے کفار اور
 منافقوں کے جبار کرنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے کربانہ حیا اور تیار ہو گئے اور چار بار کبارتہ سے نبوت اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی صحبت میں اور خدا کی راہ کے ذریعے میں اور مددگار میں ہر مقدم کی دل ورجات حاضر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طور اور وضع اقتدار
 نبوت انتہا خلافت تک کا حقد دریافت کیے تھے پس اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود شریف کی ضرورت نہ رہی تھی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی نزدیک اجل ہو چکی اور انکو مامور دوسری چیز کی طرف فرمایا یعنی **فَبِیْ جَدِّکَ یَحْمَدُکَ** پھر کی بول چال نے رب کی تعریف کا سنا اور انشاء
 اس بات کی طرف ہر طرف کو بعد سیرور سلوک ترمیمی اور تمجیدی کے انتہائی لیکل وراہ کھولتے ہیں اور اسکی حقیقت متغیر اور کیا ہونا عارف کامل اس کمال کے تصور
 جو اسکو نصیب ہوا اور کوئی شخص اس کمال میں شریک نہ سکا نہیں **وَاَسْتَغْفِرُکَ** اور گناہ بخشو اس آیت اور یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جب خدا
 تمہیں کے مرتبہ کو پہنچا اور ہر طرح کے لوازمات کے ساتھ ہو کر وہی استعداد میں نقصان اور کمال میں بہت تفاوت رکھتی ہیں تو اسکو غور و جاہ سے لانا قصور کی تکمیل کیونکہ طلب شرف
 کی ہر سبب استعداد میں نقصان اسکی اتباع کے سبب قیامت کے دن اسکی کمال استقامت کی طرف پہنچ جائیں اور یہی حقیقت ہر شفاعت کی آیت **تَقَابُلُوا**
 سورۃ تین پہلی آیت سے بعد کوئی سورت نازل نہیں ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکے نازل ہونے کے بعد ہمیشہ یہ دعا زبان پر رکھتے تھے جسے آیت
اللہم یحییٰ ذلک اللہم احییہ اور یہ بھی منقول ہے کہ آپ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے جب یہ سورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تو روئے
 لوگوں نے پوچھا کہ آپ کیوں روئے فرمایا میں اس سورت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کی خبر سنتا ہوں

سورۃ التبت

یہ سورت ملی ہے اس میں پانچ آیتیں ہیں اور کیا سورت میں اور اسکے نازل ہونے کا سبب تھا کہ جب آیت **الذین یحییٰ ذلک اللہم احییہ** کی آیت سنی گئی
 تو اپنے نزدیک کے لئے والو کو خدا کے عذاب سے نجات دلاؤ کہ وہ کافر ہوئے اور ایک کو اپنے نزدیک کے لئے والو کو آواز یا حبیب جمع ہو تو بعد
 اسکے فرمایا اگر میں کوئی بات جو عقل میں آتی ہو تو تم یقین کر کے مثلاً میں کہوں کہ ایک بڑا شکر تھا کہ لوٹ لو اس بیٹے کے جیسے کھڑا ہو تم یقین
 کرو گے سب کہنے لگے ہاں فرمایا اگر میں تمکو ڈرتا ہوں خدا کے عذاب سے اگر الماعت میری ہو گئی اور قرآن شریف پر ایمان لاؤ گے تو پھر تمکا اہلب کہ اسکا نام
 عبدالعزی تھا اور وہ سوتلا چچا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا سخت سخت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں کہے اور بولا کہ تو نے اس واسطے ہمارا بلایا اور جمع
 کیا ہلاکت باؤ ترا جیسے ہند میں کہتے ہیں تو حالت ہو جو یہ سورت جواب میں اس غیث کے نازل ہوئی اور اس میں تیس یا چونتیس کو کینیت کے ساتھ یہ فرمایا ہر وجود
 اس بات کے کہ کینیت کو بزرگ صیغہ عظیم کا ہو وگھر کو اہل تو یہ نام اسکا عبدالعزی تھا اور یہ شرک کا پادار بل تو حکم نزدیک یہ نام نہایت کر دہ ہو وگھر کہ اسکی کینیت
 اسکے دوزخی ہونے پر دلالت کرتی ہے اس واسطے کہ اسکا گ کے شیعہ کو کہتے ہیں ہر چند کہ اسکے باپ اسکے چچا کی دیک کے سبب جو آگ کے شیعہ کی مانند تھے
 کینیت متغیر کی تھی لیکن حقیقت میں اسکے دوزخی ہونے کا سبب ہوئی اور جو وہ اہلب کی ام حبیبہ کہ ابوسفیان کی بہن تھی وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 حدوت میں نہایت کوشش کرتی تھی یہاں تک کہ بول کے کانٹوں کے اور دوسرے کٹیلے و خشک لکھے جنگل سے لاکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی درمیان میں لایا کرتی تھی

تمجید

جوز اور جوہر پہننے کی جگہ ہے **حَبْلُ** یہی ہر مین **مَسْکُ** کچھ کی چھال کی جو خوب بٹی ہوئی ہو اور خاصیت اس سی کی یہ کہ جب پسینے سے ٹھکاتی رہے تو لٹھکتی ہو اور گلا گھونٹ لاتی ہو اور موافق اس کلام کے جو اس کی شان میں آیا ہو اسی طور سے وہ مری و امدا علم اور اس سورت میں اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ مال کا کماتا مردوں کا کام ہو اور ان کے فے پر نہ ہو اور گھر کی خدمت پر ان تک کہ جمع کرنا لکھانے پکانے کے اسباب کا جیسے ایندھن غیر و عورتوں کا کام ہو اور ان کا ذمہ ہے

سُورَةُ الْاٰخِلَاصِ

یہ سورت کی ہر اس میں چار آیتیں اور پندرہ کلمے اور سینا لیس حروف ہیں اور اس سورت کے نازل ہونیکا سبب تھا کہ کافروں کے سرداروں کے ملک گروہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں آکر سوال کیا کہ تم ہمارے خداؤں کو برا کہتے ہو اور ان کی عاجزی اور ناتوانی بیان کرتے ہو اور طرح طرح کے عیب کی باتیں بتا رہے ہو جملہ ان کو تو تھرا دے اور ان کی صفت لکھتا ہو اور کس چیز سے پیدا ہوا ہو اور اس سے کیا چیز پیدا ہوتی ہو اصل اور فرع اس کی کیا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت کیا پھر جب وہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورت لائے اور بعضی روایتوں میں یوں بھی آیا ہے کہ کافروں کے سوال میں یہ بھی تھا کہ کیا چیز ہو اور کیا لکھتا ہو اور کیا پہنٹتا ہو اور اس کو خدا کس سے میراث ملی ہو اور اس کی میراث کون لیگا اور شیر اور مرد گار اس کا خدائی کے کا رخا ہے میں کون ہو اور اس سورت کو سورہ اخلاص کہتے ہیں اس واسطے کہ یہ سورت مسلمانوں کے دلوں کو حق کی معرفت کے واسطے خالص کرتی ہو اور اس کی ذات اور صفات کی دریافت کے واسطے اور اس جگہ پر جانا چاہیے کہ آدمی کی معرفت کی انتہا حق تعالیٰ کی حقیقت اور کس کے دریافت میں یہ ہو کہ اس کی ذات پاک کے خواصوں کو جو صفات کو لازم میں دریافت کرے اور اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس سبب سے یعنی جز اور ٹکڑے اس میں پائے نہیں جلتے اور کسی علت کی معلول بھی نہیں ہو لہذا اس کے وجود کا کوئی سبب نہیں ہو اور ہر چیز کے دریافت کرنے کا طریقہ عالم میں چار طور پر منحصر ہے یعنی چار علتیں اس کے واسطے ضرور ہیں پہلے اس چیز کے مادہ کی دریافت کرنا یعنی اصل اس کی کیا ہو دوسرے اس کی صورت کا دریافت کرنا کہ اس طرح کی ہر تیسرے اس کی علت کا دریافت کرنا چوتھے اس کی غرض کا معلوم کرنا کہ یہ چیز کس کام کی ہو چوتھے پہلے تینوں طریقے بیان ہو رہے ہیں چوتھے استنباط یہ ہو کہ جیسے کسی شخص نے تحت کی حقیقت سے سوال کیا تو اس کا جواب چار طور سے ہو سکتا ہے پہلے اس کے جواب میں چار چیزیں بیان کیجا دینی اول اس کے ایک بیان کرینگے کہ لکڑی کے تختوں اور لوہے کی میخوں بنا ہوا اور اس کو علت نامی کہتے ہیں دوسرے صورت اس کی بیان کرینگے کہ چوٹھنی ہو یا لہنی ہو اور اس کو علت نامی کہتے ہیں تیسرے اس کے بنا ہونے کو بیان کرینگے کہ بنیاد ہو اور اس کو علت نامی کہتے ہیں چوتھے اس کی غرض کو بیان کرینگے کہ یہ چیز چھٹنے کے واسطے بنی ہو اور اس کو علت نامی کہتے ہیں سو حق تعالیٰ کی جناب میں پہلے تینوں طریقے ممکن نہیں ہیں تو ضرور ہو کہ چوتھے پر اکتفا کی جاوے لیکن جناب الہی کی پاکبوں کا بیان کرنا ضرور ہو تاکہ پوری تیرا ہو جائی حاصل ہوئے پس اس بعد کا لفظ تمام غرض کو شامل ہو جو عالم کی نسبت اس کی ذات پاک سے خیال کی جاتی ہیں جیسے غایت اور بنا بقیت اور داود و ہش اور عبود ہونا اور سوا اس کے اس واسطے اللہ کے لفظ کو مرنا اس صورت کا کیا ہو تو گویا یہ بات فرمائی کہ صفت اس کی یہ ہو کہ معبود اور پیدا کرنے والا اور بنانے والا اور رزق دینے والا اور زندہ کرنے والا اور بارے والا ہو اور اس کے عالم کے ضروریات اسی سے پائے گئے ہیں اور آخر تک اسی سے تعلق رکھنے اور جو یہ بات عوام کے خیال میں عامہ غلطیہ مشترک تھی تو سلب یہ صفتوں کا ملانا اس کے ساتھ ضرور ہوا تاکہ وہ اشتراک وہی بھی ہو جو ہوا اور توحید خالص حاصل ہو کہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قُلْ کہہ تو ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم **هُوَ اللّٰهُ** وہ جس کو تم پوجتے ہو اس کی ذات ہر جو سب کمال کی صفتوں کو جامع ہو اور جو کچھ عالم میں دیکھا یا سنا جاتا ہو سب اس کی حیات و علم اور اودے اور قدرت اور کلام اور سمع اور بصر ہو اور سوا اس کے جو جو اور اور عرض پائے جاتے ہیں سب وجود ہیں **اَحَدٌ** یکا ہے جو نہ شریک نہ ہوا نہ ہوا یعنی نہ جز و عقل خارجی نہ بافعل و تحلیل اور نہ کمال سبب ہو نہ ہی طرف اشارہ ہو جو احد کا لفظ لائے ہیں اس واسطے کہ احد کا لفظ شریک دی کی نفی میں لائے ہو اور جملہ جزا کی نفی میں جیسا کہ کہتے ہیں یہ لفظ احد پر اگرچہ تھوڑا کمال کاں اور سوا اس کے بہت اجزا رکھتا ہو جس سبب اس کا مذہب کہتے ہیں کہ اس احد وہ کسی طرح سے قسمت اور بانٹ اس میں ہونے کے اور یہ بات خاص نبیات پاک میں پائی جاتی ہو اور کسی میں نہیں پائی جاتی **اللّٰهُ الصَّمَدُ** اللہ کی لفظ کو کچھ کر لائے تاکہ اس بات کی طرف

توسید

س
ع

فلق کاللفظ شامل ہوا و فلق کی تخصیص اس میں ہے اس واسطے ہر مخلوق کی برائی اکثر انکی اصل کی خاست کے سبب سے ہوتی ہے اور جو ربوبیت اللہ تعالیٰ کی اصل اور فرع دونوں پر محیط ہو تو شر کے دفع ہونے کے واسطے اتنا اصل کی طرف ضروری ہے چنانچہ اگر کوئی شخص کسی کے نوکر سے کچھ خوفناک خطرو رکھتا ہے تو ضرور اس کے آقا کی طرف رجوع کرتا ہے اور اگر اس سے بھی کچھ زیادہ کاٹھکا ہوتا ہے تو اس کے آقا کی طرف رجوع کرتا ہے یہاں تک کہ وہ آقا کی کاسلسلہ تمام ہو جائے اور یہ سلسلہ تمام نہیں ہوتا مگر رب کے پاس سوائے اس واسطے پہلے ہی سے اتنا ہی تعلیم رب ہی کی طرف سے فرمائی ہے تاکہ جھگڑا ہی چک جائے

مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ کہانی سے اس چیز کی جو پیدا کی ہو یہاں پر معلوم کیا جاسکے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات تین قسم کی ہیں ایک تو وہ جس میں خیر غیا اور شر مغلوب بلکہ معدوم جیسے فرشتے اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام دوسری قسم وہ ہیں کہ جن میں برائی غالب ہے اور بھلائی مغلوب ہے یا معدوم جیسے شیطان اور دوسرے موزی آدمیوں ہوں یا جنوں اور درندہ اور چوہا اور کڑے مکوڑے جیسے سانپ اور کچھو کچھو تیسری قسم وہ ہیں جن میں خیر اور شر دونوں موجود ہیں کچھ کسی کیسے واسطے شر ہو جاتے ہیں اور کبھی کسی کے حق میں خیر جیسے دنیا کا مال اور جوروں کے یا دوسرے اسباب بلکہ اخلاق اور علوم اور حسن اور نسب اور دوسری مفتیں اور سبقتیں بھی یہی حکم کرتی ہیں پس شر مخلق سے خیر کی دونوں قسمیں مع و ہدی مراد ہے جو انہیں موجود ہے اور قسم اول کی نسبت جو مطلق یعنی شر رکھتی ہے یا باعتبار نزدیک ہو جائے دوسری چیزوں کے ہے جیسے عبادت کا شر یا اور معصیہ اور ایمان کا شر لفاق اور قریب ہو جائے اور انبیاء علیہم السلام کا شر انکو جملہ انہا اولیاء کی فرمان برداری میں تصور کرنا ہے اور اولیاء اللہ کا شر ان کے انوار صحبت سے محروم رہنا اور دنیا اور علی ہذا القیاس سہو اسطے کہ اس شرانہ تاخیر تاخیر و شر العمل الصالحات تقصیر یعنی خیر کی برائی اس میں تحصیل کرنا ہے اور دیر لگانا اور نیک عمل کی برائی اس میں تصور کرنا ہے اور اس قسم کے شر کی نسبت نیک کی طرف کرنا جائز ہے چنانچہ عرفین ہر شہور ہر کچھول کا شر کاٹنا ہے اور خزانے کا شر سانپ ہے اور خوبصورتی کا شر بدخونی ہے اور بعض مغرور کما کما شر معلق سے بدترین مخلوقات کا مراد ہے یعنی شیطان اور جو نشانہ شر ان کا ہے شیطان تو خاص اسی سے پہلے پناہ مانگی **وَمِنْ شَرِّ عَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ** اور شر سے اندھیری کے جب گمراہ اور ہجوم کرے اب سمجھ لیا جائے کہ اندھیری کبھی جسی ہوتی ہے یعنی ظاہر میں نظر نہ پڑے اور کبھی مخفی ہو جاتا ہے رات کی اندھیری ہے کہ ہمیں بہت سی برائیاں ظاہر ہوتی ہیں اول تو تحصیل ثوابات کے شیطانوں کا ہے کہ اندھیری کی مناسبت کے سبب کلیل میں آتی ہیں اور چکاروں کی طرح اپنے اپنے مکانوں سے اکل کے لوگوں کو نواز دیتی ہیں اس واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب رات آوے تو اپنے بچوں کو باہر نکلنے نہ دو کہ وہ شیطانوں کے منتشر ہونے کا وقت ہے اور دوسرے جانوروں کا نکل پڑنا اور موزی کیڑوں کا بلبلنا باہر آنے کا وقت ہے جیسے سانپ اور کچھو تیسرے چوروں کا پھیلنا ناگوں کے گھر بار لوٹنے کو چھتے جا دینا اور طلسم والوں کی قوت کا وقت ہے کہ آفتاب کے نور قابو کے سبب ان کے عمل نیکو تاخیر کرتے ہیں یا پھر ان فسق اور فجور والوں کا مشغول ہونا گناہوں میں اور بخودی تباہی کی بھی کئی قسم کی ہے یہاں سب میں بڑھ کے وہم کی اندھیری ہے جو عقل کے نور پر غالب آتی ہے اور ہشیامی تحقیقوں کو نظر سے چھپا دیتی ہے اور اس کی نشان خوں سے کفر کی اندھیری ہے اور گناہوں کی اندھیری اور بڑے اعلیٰ قون کی اندھیری اور بری صحبتوں کی اندھیری ہے سو اس آیت میں ان سب تالیفوں سے پناہ واقع ہوئی ہے **وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ** اور بدی سے بھونکنے والیوں کی گاتھوں میں یعنی نفوس خبیثہ کے شر سے جو شیطانوں کے نام جینے سے اور ننگے گلوں سے توسل کر کے جانوں میں اور بدنوں میں تاثیر کرتے ہیں اور یہی ہے میں **سِحْرِ** **وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ** اور بدی سے حسد کرنے والے کی جب اپنے حسد کو ظاہر کرے اور اس کے موافق عمل میں لاوے اور یہ قید اس واسطے ہے کہ حاسد جب تک کہ اپنے حسد کو چھپاتا ہے تو اس خبر کا واسطی طرف ہو چکا نہیں ہے اور ہمیں معلوم ہوا کہ حاسد سب برائیاں سے زیادہ برا ہے اور حقیقت میں جو شر تمام عالم میں پیدا ہوتا ہے سو یا ادا دار اختیار والوں سے ظہور میں آتا ہے جیسے لوٹ قتل ظلم تاوان لینا اور سوا اس کے یا غریزی الامارہ اور اختیار کی طبیعتوں سے جیسے غرق ہونا پانی میں اور جلنا لگ میں اور سوا اس کے اور سب بدلیوں سے بری ہدی اختیار اور لادے والوں کی ہے اور جبر ان سب برائیوں کی حسد ہے اس واسطے کہ ہر کدول گناہ جو ایمان میں واقع ہوا البیس کا حسد تھا حضرت آدم علیہ السلام سے اول گناہ جو میں پر صادر ہوا سو قابیل کا حسد تھا اہل سے باقی ہے یہاں پر دوسوال دل تو یہ کہ جو پہلے تمام شرور میں مخلوقات پناہ مانگی تھی تو بس جانوروں اور جانوں کے تارکیوں کی تفصیل نہیں

ح

عاجت نہی تھی پھر کس واسطے ان تین چیزوں کا خاص کر فرمایا جواب سکا یہ ہے کہ ان تینوں گروہوں کا شر پوشیدہ اور چھپا ہوا ہے بظاہر دوسرے مخلوق کے شمر کے کہ وہ ظاہر اور کھلا ہوتا ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ پوشیدہ شہرت بہت سخت ہوتا ہے کچھ شہرت سے اس واسطے پناہ مانگنا افسے خاص کر کے ضرور ہوا اور یہ کہ غاسق اور حاسد کو کس واسطے گمراہ لائے ہیں اور نقائت کو کس واسطے لام تعریف سے معرفت کیا جواب سکا یہ ہے کہ لام تعریف کا استعراق کے واسطے بڑا اور بارگذاہل شہر میں کیونکہ عرفی نفس گناہ گہر دہر کو گمراہ سے شکر کو دفع کرنا یا بجلالی کا نام منظور ہوا یہ واسطے حزلی کافروں کو جادو سے باز اور عورت کی طرف اس کے خاوند کے دل کو پھیرنا جادو سے درست نہیں اور غاسق اور حاسد شہر نہیں ہر گز کہ بہت سی باتیں خیر سے گذرتی ہیں اور حسد ظالموں اور کافروں کا بد نہیں ہر تو حاسد اور غاسق محل استعراق کا تھا اور تنگی مناسب معلوم ہوئی

سورة الناس

یہ سورت مدنی ہر تین چھ آیتیں اور میں لکھے اور اسی حرف ہیں اور اس سورت کو سورۃ الناس اس واسطے خطاب یا ہے کہ حقیقین الکیہ اور کوئیہ جو اس کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں اس میں مذکور ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم ذکر اللہ کا اس واسطے ہے کہ اس واسطے اور صفات اور افعال ذات باری کے انسان میں روشن بین اور حزن اس لیے لائے ہیں تاکہ نور وجود کے فیضان کے نزول کے بعد الناس کی تکمیل کیلئے اشارہ ہو اور حیم اس واسطے لائے ہیں تاکہ جو بدی کا انسان ہو یا اس سے ظاہر ہوتی جوت سے محافظت کی طرف اشارہ ہو اور ان دونوں سورتوں کے نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ نبید بن عاصم یہودی نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جادو کے سبب بیمار ہو گئے تھے اور بعضے وقت ایسا جانتے تھے کہ میں نے یہ کام کیا ہے حالانکہ کیا نہ تھا صاحب اس عارضے کو چھ مہینے ہو گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات خواب میں دکھایا کہ دو فرشتے آئے ایک تو سر جانے اور دوسرا پانی آتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھا اور اسپین پوچھے لائے ایک بولا کہ اس مسئلہ کو کیا بیلای ہو دوسرے نے کہا کہ ان پر جادو کیا ہے پھر اس نے پوچھا کہ کس نے ان پر جادو کیا ہے دوسرے نے کہا کہ لیبید بن عاصم نے ان کا بلای انکی نگہمی سے یا پھر اور انکی نگہمی کے دناؤں میں کمان کے پلے سے گیارہ گزہرین لگائی ہیں اور اس کو کھجور کے پھول کے خلاف میں لپیٹ کر ہر ذرا نہیں تھیر کے بچے دیا یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کو اٹھے تو اس کنوئین کی طرف تشریف فرما ہوئے دو شخص کو اپنے یاروں میں سے اس کنوئین میں اتار دے پھر کینچ سے اس کو نکال لائے اور جبریل علیہ السلام نے دونوں سورتیں لیکر نازل ہوئے ان دونوں میں گیارہ آیتیں ہیں پھر جب آپ ایک آیت کو پڑھ کر گرہ پھوٹتے تھے تو وہ گرہ جل جاتی تھی یا سحر سب گریں کل لیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحت ملی حاصل ہوئی اور معوذتین پر قرآن شریف کے تمام شہو کا مکتبہ یہ کہ جب نعمت تمام ہوتی ہے اور کمال کو پہنچتی ہے تو دشمن کے حسد اور فریب سے اس کو فی خوف نہیں رہتا اس واسطے یہ تمام استعاذ کا تھا اور اس تین تین استعاذ شیطان شر سے خاص تین تینوں کا تھا یا پھر ربنا یا اے اللہ اسکی وجہ یہ کہ شیطان کا داخل ہونا آدمی کے دل میں تین مراتب پر مشہور ہے غضب باطل عقیدہ جسکو وہ بھی کہتے ہیں سورج کا نام شہوت کے شر کے دفع ہے کہ واسطے اور ملک کا نام غضب شر سے دفع ہے کہ واسطے اور اللہ کا نام ہلکے شر کے دفع ہے کہ واسطے یہ تو گویا یوں ارشاد ہوا کہ اگر شیطان تجھ کو شہوت کی راہ دے تو وہ راہ تو رو بہت کو پروردگار کی نظر آوے اگر غضب کی راہ پیش آئے تو یاد شاہد اور عدل اور بدلائف کو واسطے یاد آوے اگر ہوا کی راہ آئے تو اوسے کہ مرتبہ کی طرف اتجا کر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قل کہ یہ کہنے والا اگر شیطان کے شر سے پناہ چاہتا ہے تو اے ہودہ رب الناس پناہ لیتا ہوں میں آدمیوں پروردگار کی تہجد کہ اللہ تعالیٰ کی پرورش سب مخلوقات کو شامل ہے لیکن جو تربت کا آدمیوں پر واقع ہو دوسری کسی مخلوقات پر نہیں ہوئی اس واسطے کہ انسان کا وجود تمام علم کا نور ہے تو گویا وہ ایک مختصر و حضرت الکیہ رطلہ عالم کا جمع کرنا والا اسکی تفصیل ہے کہ جو جادو اور حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت اور شنوائی اور بینائی اور گویائی ہے سب جنت الہیہ صفتوں کا ہے تو جی آہ جرات اور پروا اور طوبت اور یوہوت ہے سب راجع عناصر کے ہیں اور جو میں مرکب ہے سب سے معاون یعنی کائنات کے ساتھ مشا

تمہید

س

ع

رکتنا ہو اور غذا اور پڑھنے میں درخت اور جہان کے مشابہ ہو اور حرکت میں اور خیال و رویہ کرنے میں اور لذت اور بچ پانے میں حیوان کی مانند ہو اور حیوان کی قسم سے مشابہت رکھتا ہو جیسے غصہ اور حرکت کے وقت میں درخت اور جہان کے مشابہت پیدا کرتا ہو اور شہوت اور حرص کے وقت میں چار پائے چرنے والے کی مانند ہو تا ہو اور مکر اور فریب اور حیل اور پھیلانے اور بھونکنے کے خراب کرنے میں شیطان کی مانند ہو اور معرفت اور بندگی اور پاکی میں فرشتے مقرب کی مثل ہو اور حکمتوں کے جمع ہونے میں لوح محفوظ کی مانند ہو اور چیزوں کی صورتیں شاگردوں اور مریدوں کے دلوں میں جو اسکی تاثیر کے سبب ثابت ہو جاتی ہیں اور قرار پکڑتی ہیں اس بات میں حکم علی کی مانند ہو حاصل کلام کلیہ ہو کہ آدمی کی ابتدا اور انتہا کی تفاوت کو دیکھا جائے یعنی اس کے لطف کی حالت کو دیکھے کہ کس طرح کی گئی چیز ہو پھر اسکو بعد بلوغ کے پھر ولایت اور نبوت کے مرتبہ کو یہاں تک کہ رسالت کے غایت کے مرتبہ کو بخانا کیا جائے جو اسکو نصیب ہوا ہو اور ان دونوں ادنیٰ اور اعلیٰ مرتبوں کو بخونا کرنا اور پھر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش کو تماشاً کرنا چاہیے کہ کیا تھا اور کیا کر دیا **صَلِّتِ النَّاسِ** آدمیوں کے پادشاہ کی اس صفت کے بیان میں اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ آدمیوں کو روح مدبر یعنی تدبیر کرنیوالی عنایت ہوئی ہو اور تو قوتیں دریا قوت کرنیوالیوں اور حرکت کرنیوالیوں میں اس روح کو تصرف اور اثر دیا ہو جسور روح آدمی کے بدن عالم میں پادشاہ مطلق ہو اور سب بدن اسکا مالک آباد کے مانند ہو اور تو قوتیں مدبر کو مدبر کہ اس پادشاہ کی لوح اور سپاہ کی مانند ہیں سو یہ سب کیا کارخانہ حق تعالیٰ کی بادشاہت کے کارخانوں میں **اِنَّ النَّاسَ** آدمیوں کے معبود کی یہ صفت اشارہ ہو اس بات کی طرف کہ آدمیوں کو حق تعالیٰ کی معرفت کا اور اسکی عبادت کا اور اسکی نزدیکی حاصل کرنے کا شوق ہے پس پیدائش میں امانت رکھا ہو سو سب پیدائشی شوق کے سبب ہر گز آدمیوں کا اس کام کی تلاش اور جستجو میں ہر گز درانداز اور پریشان ہو اور یہ شوق اور گرفتاری تمام خلق کی ایک کرشمہ ہو اسکی معبودیت کے کرشموں کے اور بعض مفسرین نے ان تینوں صفتوں کی تفصیل میں اور اس ترتیب ذکر کرنا بیان ایسا کیا ہے کہ آدمی بچپن کی حالت میں اپنے پرورش کرنے والے کے سوا اور کوئی نہیں پہچانتا ہو اور بھونک پیاس کے وقت میں کسی کی طرف التجا کرتا ہو اور اگر کسی چیز سے تڑپتا ہو تو کسی کی طرف بھاگتا ہو سو اسے اس کا اس وقت میں باب کو بچا کر تا ہو اور انہی سے فریاد کرتا ہو اور جب جوان عاقل ہو تا ہو اور دیکھتا ہو کہ باب بھی میری طرح پادشاہ اور امیر کے محتاج ہیں اور بادشاہ اور امیر سے روزی طلب کرتے ہیں اور بلا کے موقع کرنے میں پادشاہ یا امیر کی طرف التجا کرتے ہیں لاچار کے بھی دل میں یہی بات مٹھ جاتی ہو کہ جو کچھ بادشاہ اور امیر ہونے کی نزدیکی وجود کے کارخانے کی انتظام کا سبب ہو پس اس حالت میں اسکو بادشاہ اور امیر ہی پر اعتماد ہوتا ہو اور جب اس حالت سے بھی گے بڑھا اور دیکھا کہ بادشاہ اور امیر بھی بعض چیزوں میں کچھ اختیار نہیں رکھتے بلکہ عالم عیب کی طرف التجا کرتے ہیں اور دوسرے اپنے مطلب کے جاری ہونے اور اپنے مقصد کے حاصل ہونے میں مدد طلب کرتے ہیں تب تو اسے یقین ہوتا ہے کہ پادشاہ اور امیر بھی میری طرح دوسرے کے محتاج ہیں تو معلوم ہوا کہ دنیا کا کارخانہ دوسرے سے تعلق رکھتا ہو جسکو آکر کہتے ہیں سوان تینوں صفتوں کا لانا یعنی رب اور ملک اور امانت کا اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ اگر بندہ بچے کا سا فرائج رکھتا ہو سو ربوبیت اور پرورش کے کچھ اور زمین جانتا تو میں یہ بھی صفت رکھتا ہوں اسکو چاہیے کہ میری طرف التجا کرے کہ میں رب الناس ہوں اور میری ربوبیت اور پرورش علم ہر سب نبی آدم کو شامل خلایق باب کے کہ ان کی پرورش اپنے بچوں کے واسطے خاص ہو اور اگر اس بندے کی عقل بلوغت کے حد کو پہنچی ہو اور بادشاہ اور امیر کو مالک سلطنت کا جانتا ہو تو یہ بھی صفت مجھ میں جیسی چاہے ویسی پائی جاتی ہو سو اسے کہ سلطنت میری سب آدمیوں پر بلکہ تمام دنیا پر ہو اور اگر تجربے سے معلوم کر لیا ہو کہ باب اور بادشاہ اور امیر سب دوسرے کے محتاج ہیں جسکو آکر کہتے ہیں اور دنیا اس کو چاہا کرتے ہیں تو اس صفت سے بھی میں موصوف ہوں حاصل مطلب ہو کہ ہر وقت درہر حال میں کسی کی جانب سے التجا لیجایا جائے اور بچے کے سببوں اور وسیلوں پر اعتماد کر کے نہ ٹھہرا جائے کسی سے بڑا نہ کہ کچھ کام جان ہو جو وہ مہربان ہو تو کل مہربان سے بڑا تو میں ہی ہوں اور تمہارے گھر میں جیسے گال بھلج کے سو جھانڈو نہ ہو **مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَافِ** خیال سے فاسد شر کے اور یہ اعوذ سے متعلق ہے پناہ دیتا ہو میں فاسد خیال کی بدستی اور فاسد خیال کی طرح سے نقصان پہنچانے میں پہلے فرائج کے فاسد کرنے سے دوسرے نفس کی تدبیر میں تیسرے معرفت میں چوتھے عبادت میں پانچویں حق تعالیٰ کی نزدیکی کے سببوں میں اور آدمی کو ابتدا سے انتہا تک ہی کام پیش ہیں اور جب ان کا مومن خلایق تو اسکی ربانگنی **النَّاسِ** سے جو بھانٹتا ہو اور یہ وسواس کی صفت ہو اس کے صاحب اعتبار واسطے کہ شیطان کی پیدائشی بات ہو کہ حق تعالیٰ کے ذکر اور قرآن شریف کی تلاوت اور فرشتوں کے ساتھ

سے بجاگتا ہو اور اس صفت کا لانا اس واسطے کہ شیطان مردود یعنی بہت مشکل ہو اور اسکی بدی مختل رہنا اس واسطے کہ رب الناس کی جناب میں التجا کیجا
دوسری صورت ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ جو دشمن سامنے ہو کے مقابلہ کرتا ہو اسکا دفع کرنا آسان ہو مگر غلط اس دشمن کے جو سامنے نہ ہو اور ہمیشہ مخفی دشمنی میں لگا ہو
ایسے دشمن سے ہر وقت اور ہر آن بچنا لازم ہوا اور یہ بات بہت مشکل ہے اس واسطے بادشاہوں اور حاکموں پر نکادفع کرنا جو سامنے ہو کر صرف جنگ میں لڑتے ہیں بہت آسان
ہو مگر لوگوں اور چوروں کے دفع کرنے سے اس واسطے کہ لوگ قابو کر لیا کام کرتے ہیں اور بھاگ جاتے ہیں اسی سبب انکا تذکرہ اور انتظام مشکل ہے جتنا ہر گز اس کھلے اندر چسپے
جاننے والے پر یہ سبب سامان ہے **الذی یوسوس** یہ دوسری صفت ہے وسواس کی یعنی وہ فاسد خیال ڈالنے والا جو بے خبرے وسوسہ دین
داتا ہے **فی صدور الناس** آدمیوں کے سینوں میں سینے کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اس جگہ نفس نامیق کے آثار حیوانیت مخلوط ہو سوا کا
طوبیہ قبول کرتے ہیں ہر خلاف دو حکم اعضا کے اس واسطے کہ جگر میں بے خطر وہی جگہ نہیں ہے نفس نامیق نفسانی سے اپنا کام لیتا ہے اور دماغ میں اگر غیبا
ہو سکتا ہے اس طرح کہ قوت و عقلیہ قوت کو تشویش میں ڈالتی ہے لیکن اکثر اسکا فساد نفس حیوانی کے آثار بلند ہونے سے ہوتا ہے چنانچہ اس حکمت کے بلنے والوں پر
یوشیدہ نہیں ہے **من الجنة** یہ وسواس کا بیان ہے یعنی فاسد خیال دل میں ڈالنے والا خواہ جن کی قسم سے ہو جیسے شیطان کہ دغا بننے کے لیے
کے سبب پیدا کی تاریخ میں بھی ہوئی ہے اور فاسد مشورے اور انتظام کے بگاڑنے والی تدبیریں انکی طبیعت کو لازم ہیں اور آٹھویں مزاج ہوا اور اسکی لطافت کے
سبب گھس جانا ان جسموں کا انسانی حیوانی روح نہیں بہت جلد اور سہل ہوتا ہے اور جو جسم کہ ان فاسد تدبیروں اور باطل رایوں کا اٹھانے والے ہیں انسانی
روح سے مختلط ہوتے ہیں اور انکا اثر روح کو بوجہ پختا ہو اور روح میں ان تدبیروں اور رایوں کو اٹھانیوالی ہوتی ہیں اور اسکے سبب بدن میں حرکت اور سکون
ظاہر کرتے ہیں اور گناہ ان سے ظاہر ہوتے ہیں اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الشیطان یجرى من الانسان مجرى الدم یعنی تحقیق
شیطان خون کی طرح آدمی کے رگ اور پوست میں دوڑتا ہے اعاذنا اللہ منہ اور شیطان کے وسوسوں کی حد اور نہایت نہیں ہے اکثر شیطان بدی اور فسق
اور مجبوس کی طرف بلاتا ہے اور اگر کبھی مجبوس سے طاعت اور نیکی کی طرف رغبت ملتا ہو تو اسکا نیکی کی طرف ملنا اور حال سے خالی نہیں ہے یا تو بڑی طاعت سے
جسکا ثواب بہت ہے پھر کے چھوٹی طاعت کی طرف جسکا ثواب بہت ہے چھوٹی رغبت ملا ہو جیسے عبادت کی ایسے بیاد کے دیکھنے کی رغبت دلا کر نماز کو چھوڑا دے
یا تھوڑی سی نیکی کو بڑی بدی کا سبب کر دیتا ہے جیسے ایک نکرار روٹی کا فقیر کو دینا اور پھر احسان رکھنا اور اس سے ہنسنا اور مسخری کرنا یا تہان پر تھوڑے
شیطانی وسوسے جو آدمیوں کے دل کو اکثر خراب کرتے ہیں بیان کیے جاتے ہیں چنانچہ انہی شیطانی وسوسوں سے ایک یہ بات ہے کہ عوام لوگوں کے دلوں میں
وے باتیں جو انکی بوجہ اور فہمیدہ سے باہر ہیں ڈالتا ہے جیسے ذات اور صفات انہی کی تحقیق کا اور نبوت کے کعبہ و نکلا اور آخرت کے کاس کا خطرہ اور جہنمیتار کے
مسئلے کی تحقیق اور قضا اور قہر کے کعبہ اور صحابہ کے پسلی اعلیٰ جملہ کلمین حق بات کی اغتشیش کرنا یعنی حق کسلی طرف ہرے شیطانی وسوسے تاکہ رفتہ رفتہ میں تحقیق
میں من حقیقتہ کا انکار کر بیٹھیں اس واسطے کہ ان باتوں کی حقیقت سے لوگ بوجہ نہیں سکتے اور بعض لوگ دلوں میں ایسے شے ڈالتا ہے جیسے بزرگوں سے شفاعت کی امید
رکھنا اور تھوڑی سی طاعت پر بڑے ثواب کی امید رکھنا اور اللہ تعالیٰ کی بخشش عام پر غور کرنا اور اسکے عذاب سے بڑھ جانا اور بعض لوگ دلوں میں اسکا عکس ڈالتا ہے یعنی اللہ
کے کرم اور بخشش اور ثواب بالکل نا امید ہونا اور بت پرستوں کو اللہ تعالیٰ کی نزدیکی سے فریب دینا تاکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی خودی کی جو دیو اور پری اور جنات کی عبادت
چھوڑیں ورنہ نقصان خوف دلاتا ہے اور دلوں میں ڈالتا ہے کہ اگر انکی طرف جھٹکے اور ان سے التجا کرے تو تمھاری اولاد درجائلی یا مال میں نقصان ہو جائیگا اور نماز
پڑھنے والوں کو پھیرا اور کھلا تا کی نیت میں ملتا ہے پھر رکعتوں اور رکعتوں کے شمار کو بھلاتا ہے اور بعض لوگ کونیت کے اچھا جاننے میں اور مستحبات کو رگ
سے پڑھنے میں اور حرموں کو مخرج سے نکلنے میں گرفتار کرتا ہے اور زکوٰۃ کے دینے میں فقیر ہو جانے سے ڈالتا ہے اور کبھی کبھہ دی بھی تھکاتا ہے اور سہل و سہل
اور فقیر پر احسان کھنے سے لے کر ثواب کو باطل کر دیتا ہے اور حرام چیزوں میں مال خرچ کرنے کو نیک اور چھوڑ دیتا ہے اور ایسا خیال میں ڈالتا ہے کہ شہوت اور جاہ
میں حملت ہو وہ کسی میں نہیں ہو اور مجھے کے وقت ایسا دلوں میں ڈالتا ہے کہ اگر تو غصہ کرے تو تو عاجز اور ذلیل ہو جائیگا اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں
ان کی کسی طرح کی محنت یا مشقت ہوئی تو سکھ دو دینا کر کے دکھاتا ہے اور توبہ کی عبادت کرنے میں بڑی بڑی مشقتیں کا فرو کھاتا ہے اور سہل

دکھاتا ہے اور امدت تعالیٰ کی راہ میں مرنے کو حرام اور کھاتا ہے اور میان پر جان کی محافظت کا خیال آنکے دل و زمین و آسمان پر اور کافروں کو اپنی جان دینا
تبتوں کے واسطے اور غیظ اور غاوت کی محبت میں جلنا آسان دکھاتا ہے اور ہنس پر ٹھاکہ کرتا ہے اور کسی کو اپنی عورت خیر صورت زیور لباس سے اگر سیتہ
جو حلال جسے موجود ہو اس کی طرف سے دل کو اس کے پھیرتا ہے اور بدھل مصلحت نجس ناپاک عورتوں سے نا کر نے کی طرف رغبت لانا ہے اور اسیرون کو لوگوں کی مان پر
لینے کی طرف حرص لانا ہے اور جو اس کے دل کے پاس نہ مال اور اسباب بہت سا موجود ہوتا ہے اور انکو آدمی کو مار ڈالنا تو اسے سے تصور کرنے میں آسان
دکھاتا ہے اب جانا چاہیے کہ جو کچھ شیطان نے دوسو سو سے مذکور ہوا ہے ایک نمونہ ہے اس کے فریوں سے اور اگر اس کے سب فساد اور بانیوں کی خیر کی جاو
تو ایک بڑا دفتر چاہیے لیکن ان سب کی علاج تین چیزیں ہیں پہلی یہ کہ اس کے کراہیوں کو بچاتا اس واسطے کہ جب کسی کو معلوم ہو کہ یہ عمل شیطان ہے تو اسے بازو
گھٹ جاتا ہے اور اس کی برائی کم ہو جاتی ہے جیسے چور کہ جب گھر والوں کو جاگتا پاتا ہے تو بھاگتا ہے اور آدمی کہ جب کسی کو جانتا ہے کہ یہ میرے گھر
اور فریٹ خوب واقف ہے تو اس سے نا امید ہوتا ہے دوسری یہ کہ اس کے دوسو سو کو سہل جاتا اور اس کی طرف ہرگز التفات نہ کرنا اس صورت میں بھی ایسا اثر
کم ہو جاتا ہے جیسے لٹا بھونکتا ہوا کہ جس قدر اس کی طرف التفات کیجیے بھونکتا اسکا زیادہ ہو گا اور اگر کچھ بھی نہ ہو ایسے تو آپ ہی آپ چپ رہے گا تیسری یہ کہ غریبی
اور لسانی پر ہمیشگی کرنا اور بری گفتگو سے جیسے شہوت اور غضب ہو اپنے دل کو پاک رکھنا اس واسطے کہ شہوت اور غضب کے غلبے کی حالت میں ذکر کا اثر دل
کناروں کی طرف بھاگ جاتا ہے اور شیطان دوسو سو بیچ دل میں آ جاتا ہے اور اپنا کام کر جاتا ہے **والتاس** اور خواہ وہ دوسو سو لائے والا کو کوئی قوت تھی کہ
ہو جو فساد اعتقاد و شہوت اور غضب کے غلبے سے مجبور خیال تمام روحوں اور قوتوں میں کہیں کے بگاڑنے والا طبیعت یا نفس کی تدبیر کا عبادت اور تقرب کے
سبب نہیں ہستی کا یا معرفت میں خطا کا سبب نہ رہتا ہے اب سمجھ لیا جائے کہ اس کا لفظ اس سو تین پانچ جگہ واقع ہوا ہے لیکن لمبا لکھنے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ
حقیقت میں یہ تکرار نہیں ہے اس واسطے کہ پہلی جگہ اس سے لڑنے کے مراد ہیں اور تربیت کا ذکر جو پرورش کے معنی میں ہے اور ان کے حال کے مناسب ہوا اور دوسرے مقام پر
جوان مراد ہیں اور کلمہ کا لفظ جو مراد سیاست کی طرف اشارہ کرتا ہے اور ان کے حال کے بہت مناسب معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ شہوت اور غضب قوت کے اندر کمال
پونجی ہوا اس واسطے کہ مراد سیاست ان کی شان کے مناسب ہوا اور تیسرے مقام پر مراد ہیں اس واسطے کہ ان کا لفظ جماعت اور آباد پر مبنی ہے اور ان کے حال کے بہت مناسب
اور جو تھے مقام پر صلح مراد ہیں کیونکہ اکثر شیطان نیکو کلمے بگاڑنے پر کراہتا ہے اور ان کے سینوں میں سوسٹا ہے اور پانچویں مقام پر غلبہ و شیطانی مراد ہیں جن کا کام
اور دوسو سو ڈالنا ہے اور بعض مغرور بیویوں کی کہاں کہ اس لفظ کو اس سو تین پانچ مرتبے اس واسطے لائے ہیں کہ پانچ کا عدد عددی طبیعت کی راہ سے بھی شرافت
رکھتا ہے اور عدد کی رو سے بھی سوا اس کی شرافت عددی طبیعت کی جہت اس واسطے ہے کہ وہ عدد دس اور دس کے یہ معنی ہیں کہ جب اسکو اسکی ذات میں ضرب کریں
حاصل ضرب کو کچھ نہیں ضرب کریں اسی طرح جو ان تک چاہیں لیکن ہر صورت میں پانچ اصلی اس کے موجود ہیں اور اس عدد کے اثر میں پانچ تین نام کر کے دس میں سے
بہ چھیل اور ایک سو چھیل اور علیٰ ہذا التیاس اور وہ شرافت جو عدد کی راہ سے اس واسطے کہ ان کو حضرت حق کا مراتب کلیہ میں کہ ان کو حضرات خمس کہتے ہیں پانچ میں تین
اور خلاصہ تمام یہ کہ انسان ہر اسکی بھی انتہا پانچ ہے اور پانچ اور دو پانچوں اور ایک مراد ہے ہر ہر پانچوں میں بھی پانچ پانچ انگلیاں ہیں اور ہر
اثر اور ہر کی جانب سے علاقہ رکھتا ہے تو اسکا ہر اس خمسہ ظاہری سے اور اسکا باطن دوسری پانچ حستوں کی طرف منتہی ہوتا ہے اور بعض معتقد ہیں کہ پانچ
کہ قرآن کی ابتدا کے لفظ سے ہوا اور انتہا سب کے لفظ پر سب سب کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن مجید و نون جہان میں بس ہے چنانچہ حکیم ثنائی نے کہا ہے شعر
خاتمة الطبع یعنی ماہر دین رہے تو قرآن بس **خاتمة الطبع** الحمد للہ مدد کہ تفسیر الغرر جو تصنیف کی ہوئی فام
الحمدین سلطان المفسرین مقبولی راگ و از دندان حضرت مولانا حافظ شاہ عبدالعزیز دہلوی قدس سرہ کی اس کا ترجمہ ہندوستانی زبان میں شہرہ بین میں ہو چکا ہے
رمضان المبارک السنہ جری کو مطبع محمدی میں چھپا تھا بعد اسکے بار دوم مینے جب شہرہ جری کو مطبع مصطفائی میں چھپا تھا اب سکتی سری بارہوی میں
نے واسطے فائدہ خاص عام کے مینے جب سنہ جری میں پانچ مطبع چشمہ فیض واقع لکھنؤ محلہ محمود گزیر اکبری دروازہ میں طبع کیا

ہوالاخریز

طالبان علم تفسیر کو مشرودہ ہو کر اندون کتابیہ جا
 ترجمہ تفسیر فتح الاخریز جسکو کمال کوشش و استہام بلین سے
 بخط نسخ و تعلیق عمدہ اور صحت لطیف و پاکیزہ سے جناب مولانا
 مولوی عبدالحق صاحب فی دہری نظر و الکریج فرمایا بلا باغذیہ کیا
 صحت اور خطی ملین مدتیہ بہر حجب شایقین بالانظر و فرمائیے اس حق ریزی کی داد
 دیکھتے صفت کہیں مختصر حال تشکیلیہ یہ کہ پہلی زبان فارسی ملین واقع رموز و فان
 عالم دقائق قرآن قدرۃ السالکین زبدۃ العارفین خاتم المحدثین و اولی الشرف و المجد
 حضرت مولانا شاہ عبدالحق صاحب فی دہری سند سوار الاخریز فی تصنیف فرمایا چونکہ اردو
 عام گو او سکے سمجھنے سے قاصر تھی سو پہلے بجات سلیس اردو عالم با عمل مشورین مولوی
 محمد حسن صاحب رام پور فی ترجمہ کیا اور اسلئے میں بمقام بی بی پہلی با چہ پی اور معاویہ بنت
 ہو گئی دوبارہ محمد مصطفیٰ خاں صاحب جرم فی ۱۳۵۷ھ میں چہا پادہ بھی مانتون ہاتھ
 فروخت ہو گئی اور طالبین کو شتیاق باقی رہا تب بندہ فی ایک نسخہ بشکل دہلی سے
 منگوا کر مطبع چشمہ فیض ملین باہتمام ناو حسین خان صاحب مالک مطبع بمقام
 لکھنؤ چھپوائی جن صاحبوں کو خریداری منظور ہو یا سال قیمت مقامات
 ذیل سے طلب فرمائیں کہ یہ مقامات حقیر کا رتہ کو پہنچانے فقط

بمقام اولیٰ دہلی دہلی بمقام کاشغر
 بمقام کاشغر بمقام کاشغر
 بمقام کاشغر بمقام کاشغر
 بمقام کاشغر بمقام کاشغر

